

نوعى سياسى واستراتيجى وتاريخى

الكتاب الخامس

قراءة فى فكر

علماء الاستراتيجيه

الرهوله السلوكيه فى تقاليدنا التاريخيه

سوف اظل عربيا

د. حامد ربيع

تقديم

أ. د. محمد عبد الرحمن جبر فوسى

أستاذ العلوم السياسيه للمساعد
بجامعة القاهرة

إعداد
د. د. محمد عبد الهادى مسعود
الشيخ محمد الرضى أمين سليم



دار الوفاء

قراءة في فكر
علاء الدين الاسترلنجية
الرمولة السلوكية في مقالينا التاريخية
. ستون اطلن عربيا .

نحو وعى سياسى واستراتيجى وتاريخى

الكتاب الخامس

قراءة فى فكر

علماء الاستراتيجيه

« الرهولة السلوكية فى مقالينا التاريخية »

« سوف اظل عربيا »

د. ٢ / حامد ربيع

تقديم

أ. د. / محمد عبد الرزاق جبر فؤادى

أستاذ العلوم السياسية المساعد
بجامعة القاهرة

إعداد
جمال عبد الهادى مسعود
د. ٢ / الشيخ محمد الرافعى أمين سليم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال تعالى :

﴿ فَسْتَذَكِّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْوِضُ أَمْرِي

إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِصِيرِ الْعِبَادِ

[غافر : 44]

تقديم

بقلم د. جامد عبد الماجد قويسى

أستاذ العلوم السياسية المساعد

كلية الاقتصاد والعلوم السياسية - جامعة القاهرة

ليس هذا تقديمًا للكتاب فى محتوياته ، وإن كانت تلك المحتويات من الأصالة والعمق المنهجى ، الأمر الذى تحتاج معه إلى ما هو أبعد من محاولة القراءة والتقديم الذى تتضمنه هذه السطور ، ولكنه - فى بعض جوانبه - محاولة للوفاء بدين نحو أستاذنا - العلامة الجليل - الذى وضع هذا الكتاب مفرقًا فى مقالات ودراسات علمية تجمعها وحدة الموضوع وريادته ، وجدية التناول وأصالة منهجيته . . . وقد جاءت سلسلة تحت عنوان واحد هو (سوف أظل عربيًا) وبلغت خمسًا وعشرين مقالة .

و شاءت إرادة الله أن يكون التعليق على هذه المقالات والدراسات والسعى لتعميم استفادة الأمة منها عبر إعدادها والقيام على أمر نشرها على يد عالين فاضلين ، لهما علينا وعلى الكثيرين من أجيالنا فضلًا كبيرًا فى التربية والتوجيه ، وتقديم الأسوة الحسنة توضحًا ، وعلمًا ، وجهادًا ، فشرف هذا القلم وصاحبه أن يقدم لهذا العمل القيم المتميز عندما طلبا منه ذلك الأمر .

ورغم التنوع الكبير لاهتمامات مؤلفنا العلمية ، والجهد الموسوعى المبذول فى كتاباته ودراساته ، مما يضع صعوبة حقيقية أمام أية محاولة لرصدها والتقديم لها ، إلا أن الموضوع الذى تدور حوله المقالات والدراسات الواردة بين دفتى هذا الكتاب تقع موقع القلب فى اهتماماته ودراساته كما أتصور ؛ إذ أنها تدور حول مسؤولية العالم والمفكر تجاه قضايا أمته المختلفة ، ودوره فى النهوض بها متصديا لمشاكلها وأزماتها - وهى مسألة ألح عليها فى أكثر من موضع ومؤلف من مؤلفاته - إن هذه المقالات تعكس نوعًا من الفكر الحركى له مقاييسه ومعايره فى التحليل والنظر ، الأمر الذى ينبغى أن نأخذه فى الاعتبار ، أو هو - بالأصح - نوع من (العلم النافع) الذى عرفته أمتنا فى فترات صعودها وإيناعها التاريخى .

لقد أعلن مؤلفنا - فى أكثر من موضع فى مقالاته ودراساته - أنه آن الأوان بعد أن

ظل فترات طويلة من المعاناة معتكفًا في صومعة العلم ؛ أن يخرج للأمة حاملًا راية الجهاد ضد الجهالات العلمية ، والتخلف الفكرى ، وكما يقول فى أحد هذه المقالات : « هناك لحظات فى تاريخ المجتمعات يتعين فيها على المفكر والفيلسوف أن يخاطب رجل الشارع ، يشير فيه عناصره النفسية الدفينة ، ويدفع من خلال قرع الضمير الجماعى ذلك الرجل العادى ليحيله إلى قوة خلاقه ، تنطلق فى عملية إيمان بالذات لتصبح فيضاً يتحكم فى مصائر الحركة » ، وينطلق من وعى حقيقى بتدهور أحوال الأمة وأوضاعها : « نحن نسير من سيئ إلى أسوأ ، وكل يوم يمر هو خير من الحاضر ، وكل يوم هو أكثر تدنيًا من هذا الحاضر . . إن الأرض العربية أضحت مسرحًا واسعًا للعرائس واللامعقول ، فكيف يستطيع المحلل الناقد أن يهرب من هذا الواقع ؟؟ » .

ويحيل هذا الوعى بواقع الأمة إلى عناصره التحليلية الأساسية ، فيرصد مؤلفنا ثلاث قوى أساسية تنخر فى جسد الأمة ، وتسلب فى منطقتنا لتكون نوعًا من السرطان الذى هو وحده قادرًا على شل الإرادة :

أولها : القيادات الحاكمة .

ثانيها : الثروة التى وُضعت فى أيد غير صالحة ، وغير أمينة على استغلالها .

ثالثها : أهل الفكر الذين خانوا قضية أمتهم ، وأضحوا أبواقًا وظيفتها القيام بعملية الزفة السياسية للحاكم أو للمستعمر .

وبكفاحية العلماء الذين يقومون بأدوارهم فى الحياة إزاء قضايا أمتهم الوجودية ومصائرها ، ولا يرضون عليها بما يمتلكون من علم ومنهج ، راح يعرى واقع الطبقة المثقفة التى خانت قضية أمتها ، والقيادات السياسية التى حكمت المنطقة منذ الأربعينات وحتى الآن ويصفها بأنها من أسوأ أنواع القيادات التى عرفتها أمتنا فى تاريخها الطويل يقول بصراحته المعهودة .

(طبقات حاكمة قد نسيت إلا أنانيتها ، و (ديدان) استطاعت أن تتسلق لتصل إلى أقصى القمة ، ولكنها لم تعد تذكر طبيعتها منذ أن تربعت فى كراسى السلطة ، وظنت أنها قد اكتسبت خصائص القيادة ، وقدرات فكرية انقلبت إلى مجموعة من الصفاقة) .

ولكنه يدرك - بحكم خلفية تكوينه العربى الإسلامى - أن ذلك الوضع هو تصديقًا للمأثور « كما تكونوا يول عليكم » ، ولذلك نراه يقول بصراحة معهوده : (إن الطبقات الحاكمة ليست إلا تعبيرًا عن فساد الجسد ورخاوة الإرادة ، وتعفن الضمير ، وكل شعب لا يحكمه إلا من يستحقه ويعكس جميع خصائصه من قوة وضعف) .

إنه فى هذه المقالات وهو يُعلن بوضوح - سوف أظل عربيًا - يوجه ثلاث رسائل

تنطلق من مضمون واحد ، وحقيقة فكرية ومنهجية مترابطة مترابطة :

1 - رسالة إلى الأمة التي ينتمى إليها - فى شخص ابنه الذى يرى مستقبله فى مستقبل أمته - يذكرها بماضيها الناصع الخالد ، ويرصد حاضرها الناطق بالعجز الشامل عن إرادة الفعل ، ومستقبلها المهدد بخطر الاختفاء الحضارى من على خارطة الوجود الإنسانى . وفى مخاطبته وحديثه للأمة لا يُحمّل جيلاً واحداً منها مسؤولية ما وصلت إليه من تمزق وقنوع : (لا تتصور يا بنى أنها محنة جيل واحد ، لقد حمل ذلك الجيل الذى تنظر إليه مستنكراً المأسى المترسبة خلال عشرة قرون على الأقل . . إن هذا الجيل هو حلقة فى سلسلة طويلة من الأجيال التى تنكرت لتعاليم آبائها فى هذه المنطقة ، أجيال تركت الآخرين يشكّلون منطقتها وعقلها على المستوى الفردى والجماعى ، فأضحت لقمة سائغة فى يد قوى معادية لا يمكن إلا أن تقف من رسالتنا التاريخية موقف الرفض والعداوة) .

إن هذه الصفحات الخالدة التى كتبها مؤلفنا هى مجموعة من (الرسائل) لضمير الأمة ووعيتها ، تهدف إلى الكشف عن مكنونات الجسد وقدراته . . . وتشحذ - بقدر الوعى بخطورة التردى - العزائم والهمم بمستقبل الأمة إذا أخذت زمامها بأيدي أبنائها . إن النهضة التى طالما سمعنا عنها ، والتى تحدث أكثر من مفكر واحد يذكر فضلها ، لا تزال فى الأفق لم تحدث بعد ، أنت - يا بنى - الذى سوف تخلق هذه النهضة ، وليس أمامك إلا أن تعود إلى آباتك الأوائل تسألهم ، وتسترشد منهم عن حقيقة وظيفة الأمة التى تنتمى إليها ، والتى اختارتها القوة العليا ؛ لأن تقود الدعوة للعودة إلى حظيرة القيم المثالية . لا تنظر إلى ما حولك . إن الفارس الحقيقى لا يلقي ببصره إلى ما هو أسفل أقدامه . . وإنما يتجه ببصره إلى الأمام - إلى المستقبل .

2 - رسالة إلى الفئات والطبقات المثقفة فى الأمة - ورغم أنه يعى تماماً الأدوار التى يقوم بها معظم أهل الفكر من هذه الطبقة فى هذه الأيام ، ويعلم مردداً مع عالم الأسكندرية د. محمد محمد حسين - رحمه الله تعالى - : (حصوننا مهددة من الداخل) ، ولكنه يدرك بوعى أن هؤلاء واقع ينبغي أن يتم التعامل معه . (هناك مجموعة أخرى من الأسباب تقودنى إلى أن أتحدث مع أولئك الذين شاءت الأحداث إلا أن تجعل لهم وزناً فى عالمنا المعاصر ، أولئك الذين يخرجون علينا من آن لآخر يُشَنّفون آذاننا بأسطورة الحضارة الغربية تارة ، وتارة أخرى بحديث السلام . كذلك تلك المجموعة من الأذئاب التى تتكون من حصيلتها ما نسميه بظاهرة (الزفة السياسية) ، فى حاجة إلى نوع من المنطق واللغة التى لا بد وأن تفرض عليهم أن يتساءلوا بينهم وبين أنفسهم عن حقيقة تلك الموجات الكاذبة التى تحيط بنا ، والتى ليست إلا تعبيراً عن ظاهرة المرض التى هى بدورها تملك

وظيفتها ؛ لأنها ضرورة تفرضها طبيعة الوجود الإنساني ، حتى نستطيع أن نكتشف مدى صلابة إيماننا ورسوخ عقيدتنا ، ولماذا نذهب بعيداً ؟ ألم يقل رسولنا الكريم : « خاطبوا الناس على قدر عقولهم » ؟

وفى نفس الوقت يدرك مؤلفنا وظيفة الطبقة المثقفة والقيادات الفكرية - فى تقاليدنا الحضارية العربية الإسلامية - يقول بوضوح : (إن تاريخنا هو قصة الأئمة الأربعة الذين لم يتردد أى منهم فى أن يقف من السلطان الحاكم موقف المراقبة والمحاسبة ، ولو على حساب حياته وحرية . إن هذا التاريخ هو أيضاً قصة⁽¹⁾ أحمد بن حنبل الذى تحدى خلفاء ثلاثة ، ولم يتردد فى أن يقف وحيداً مهاباً يرفض نظرية فكرية كاملة ، وليجعل رأى العام - فى عالم لم يكن يعرف بعد ما تعنيه هذه الكلمة - يثور على الخليفة العباسى ، ويجعله يتراجع وينحى إجلالاً وتقديساً) .

وهو ينطلق فى ممارسته الفكرية والقيام بوظيفته الكفاحية من هذا المنطلق ، فها هو يخاطب أحد القيادات السياسية الحاكمة (هل قرأت سيدى قصة الفلاح الفصيح ؟ لقد كان فرعون هو الحاكم بأمره ، بل هو الإله الذى تقمص شخص أحد أبنائه . ولكنه إزاء شعبه هو المصلح والراعى لمصالح أمة . . . وذلك منذ ستة آلاف عام . فهل عدنا إلى الوراء ؟ ثم جاء الإسلام ليضيف تقاليد أخرى أكثر تقدماً وأكثر حنكة . وأحد هذه التقاليد أن من واجب الفقيه أن يقول للحاكم كلمة ينصحه ويرشده فإن لم يقبل النصح ينذره ويتوعده ، فإن تمادى فى غيه يرفع عليه سيف العصيان ، ويلجأ إلى جميع الوسائل المشروعة لإعادته إلى الطريق السوى أنت الحاكم ولكننى الفقيه ، أنت صاحب الحق فى الأمر ولكننى أنا وحدى الذى يعبر عن الضمير الجماعى فى أنقى صورته . . .) .

ولكن هل تعى الطبقة المفكرة والمثقفة فى أمتنا هذه الرسائل ؟ أم أنها سوف تظل سادرة فى خيانة قضايا أمتها وممارسة كل أشكال الزفة السياسية وأنواعها خدمة لأى حاكم ؟؟

3 - رسالة إلى الطبقات والقيادات الحاكمة فى العالم العربى . . . وقبل الدخول فى هذه الرسائل التى يمكن تسميتها كتابات (الحكمة السياسية أو مرايا الأمراء - Mirrors of Princes) ، يتناول بالتحليل خصائص الكثير من الطبقات القيادية التى تسيطر على مصير الأمة العربية :

1 - تخلف المنطق القيادى وعدم المقدرة على استيعاب حقيقة التطورات ، والانفصال عن الطبقات الحاكمة فى أبراج عاجية تسودها الأنانية والتجمد ، وعدم وضوح الرؤية .

(1) سلسلة أعلام المسلمين ، 17 ، أحمد بن حنبل إمام أهل السنة (164 م - 241 هـ) ، عبد الغنى الرفز دار

2 - عدم القدرة على إعطاء كل موقف وزنه الحقيقي أو التعامل معه من منطلق الفاعلية ، والقدرة الواعية .

3 - تعود هذه القيادات على الكذب وممارسته بعناد وصلابة حتى انتهت بأن تصدق هي ذاتها تلك الأكاذيب ، يساعدها على ذلك خوف من تحول السلطة عنهم ، واستعداد المواطن للتملق ، الذى تحول إلى سلوك ثابت وصار شرطاً أساسياً للحصول على البعض من الحكام يعتقد أن الكذب هو تعبير عن الدهاء والقدرة على التلاعب بالموقف ، هم يتصورون أن هذه هي المكيافيلية المثالية !!

4 - القيادات العربية بالموقف لا تفهم ، ولا تعرف ، ولا تقبل فن المناقشة ، وهى لا ترى فى هذه المناقشة وسيلة للوصول إلى الحقيقة ، وإنما تراها أسلوباً من أساليب عدم الاحترام - هذا ليس إلا النتيجة الطبيعية لعدم الثقة فى الذات - فإذا فُرض على هذه القيادات المناقشة المنطقية فى موقف ما - فإنها تنتقل ببساطة وسهولة إلى الإسفاف والبداءة .

* ويوجه مؤلفنا رسائل لمجموعة من القيادات العربية الحاكمة - يضعهم أمام مسؤولياتهم التاريخية ، ويوضح لهم الأخطار المحدقة بمصير أمتهم .

يبدأ بالموقف السورى ويخاطب الرئيس الأسد . . . ومن ضمن ما يطالبه الإجابة على عشرة أسئلة (لا يستطيع أن يتخلى عن مسؤوليته عنها) ، وتلخص الإجابة عنها تاريخ الحكم البعثى العلوى فى سوريا يقول : (لماذا التخلي عن منطقة الجولان فى عام 1967 ؟ لماذا خيانة الفلسطينيين فى عام 1967 ؟ . . . إلخ) . ويتعمق فى تحليله مخاطباً الأسد : (وسياستك - سيدى الرئيس - قد حققت جميع أهداف إسرائيل بما لم يكن يتصوره بن جوريون ذاته . . . أنت تعلم أن التوازن الحالى لم يعد فى صالحك ، ولا لصالح الأمة العربية . . .) إنه مختل ، و فقط لصالح إسرائيل ، يوجه رسائله محللاً الموقف المصرى ، ويخاطب الرئيس مبارك مذكراً إياه بتلك اللحظات التاريخية التى تولى فيها حكم مصر (نعم يا سيدى الرئيس حسنى مبارك ، هذه هى لغة التاريخ ، وعليك أن تفهمها وأن تعيها جيداً . . . هل تدرك معنى الأحداث التى مرت بها؟؟ ألا تتذكر تلك اللحظات الخالدة والمخيفة عندما كنت تجلس إلى جوار الرئيس الراحل أنور السادات ، وكان الشعب قد اتخذ قراره التاريخى ، وقد انهالت عليكم طلقات الرصاص من جانب ، تعلن أن الأمة قد قالت كلمتها ، وأن التاريخ قد أصدر حكمه ، وقد آن لتلك الفئة التى لم تعرف كيف تصون الأمانة أن تختفى من الساحة .

* ويُفرّق مؤلفنا بين القيادات المصرية الحقيقية والزائفة فيقول : إن قيادات مصر

الحقيقية ليست تلك الوجوه القبيحة التى أحاطت بالرئيس السادات فى لحظات معينة ،
والتي لا تزال تحيط بخليفته . . . إلخ ، ولكنه يذكر نماذج من قيادات مصر الحقيقية ،
وعندما خان أنور السادات الأمانة التى فى عنقه عن قناعة أو سذاجة ، وقفت القيادات
المصرية الحقيقية قبضة واحدة فى وجهه - نقابة المحامين تجتمع فى القاهرة وتقسم على
محاكمته بتهمة الخيانة العظمى ، والمثقفون يساقون إلى السجون) .

وبعد أن يوجه ملاحظات منهجية للسياسة الداخلية والخارجية المصرية مطالباً بضرورة
الأخذ بها أو التعامل معها ، يبادر بسؤال الرئيس مبارك (هل افترقت مصر للرجال ؟ هل
أصابها العقم فلم يعد بها سوى ذلك الطاقم الذى رقص على كل حبل وغنى بكل زممار ؟
أليس هؤلاء هم الذين خرجوا يزفون إلينا التهنته بأن مصر لم تفقد سوى حفنة من الرمال
ولكن النظام باق ، وهذا هو الأهم ؟ ثم عادت نفس الجوقة فى عصر السادات لتحدثنا عن
مصر الفرعونية واليوم تتغنى بالحريات ؟ أليس هؤلاء هم الذين كونوا الثروات ، وبنوا
العمارات ، وامتلكوا الشقق على النيل؟؟

ويعلن مؤلفنا بوضوح ومنهجية سياسية واقعية : (إن الاستسلام له منطق وهو
استجداء الحقوق ، وله استراتيجيته وأساسها الحصول على الثمن مقدماً من جانب وشيء
خير من لا شيء من جانب آخر ، وهذه الممارسة - ممارسة الاستسلام - تحتاج إلى حنكة
معينة .

لقد مارسها السادات ولكن الطامة الكبرى أنه وثق بنفسه أكثر من اللازم إلى درجة
الغرور ، وانطلق من أسلوب (البذاءة اللفظية) ، ومنهجية الاستعانة بعناصر هو أول من
احتقرها فى جميع مراحل تاريخه السياسى . . . ومن ثم كانت النتائج المعروفة والمشاهدة .
وفى رسالة ثالثة يوجه مؤلفنا حديثاً مستفيضاً للملك الحسن حاكم المغرب ، محللاً
الأوضاع المفسرة للسياسة المغربية ، ثم ينتقل ليسأله :

(ترى أليس من حقى ، ومن حق أى مفكر يثن باسم الضمير العربى أن يتساءل : ما
هو حقيقة الدور الذى تلعبه على مسرح السياسة العربية سيدى الملك؟؟ وما هى القوى
الخفية التى تحدد هذا الدور وتحرك تبعاً لكل موقف؟؟) .

وفى رسالة رابعة يوجه مؤلفنا حديثه للعقيد معمر القذافى ، فهو أولاً رجل حركة
وعليه أن يتعد عن الفلسفة ومشاكلها ، ولا يجوز أن تخدعه تلك المجموعة من الصفاقة
والمتسلقين ، الذين أحاط بهم نفسه ليزينوا لقدراته الفكرية والتنظيرية . ولعل هذا يدخل فى
دائرة تلك المسرحيات التى تدعو إلى الضحك أكثر منها إلى البكاء ، والتي ارتبطت بالثورة
الليبية منذ مراحلها الأولى . . .) .

ويشدد فى طرحه عدة أسئلة على العقيد القذافى منها :

أولاً : لماذا تبذير نقود أمتك فى غير صالح أمتك ؟؟

ثانياً : لماذا إهدار كرامة أبناء وطنك وإذلالهم ؟؟

ثالثاً : وما معنى هذا التهريج الذى تمارسه فى نظامك السياسى ؟؟

هذه فقط بعض نماذج من الرسائل التى يوجهها مؤلفنا للقيادات العربية الحاكمة -

وتفاصيلها موجودة بين دفتى هذا الكتاب - تعطى لنا نموذجاً لطبيعة العلاقة بين المفكر والحركى ، وتوضح لنا دور النظرية فى فهم الحركة ، وترشيد الممارسة السياسية .

إن المحور الثابت الذى يدور حوله المقالات المنشورة فى هذه الدراسة أن لهذه الأمة

طريقها الطويل فى مضممار التقدم الحضارى ، وريادتها فى مسافات التطور السياسى ، الأمر

الذى يختلف عن ذلك التطور الذى تختطه أوروبا لنفسها وتسير فيه منذ عصر النهضة وحتى

الآن . . . إنه يتساءل بحق : هل تطورنا أساسه طرد الدين من حياتنا اليومية ؟ وهل دلالة

وجودنا هو سيادة المادة على أى قيمة روحية ؟ وهل نحن عنصرىون نؤمن بمفاهيم التفوق

العرقى ؟ أم أن تطورنا يملك منطقاً آخر متميزاً ؟؟ الإجابة بالطبع نعم .

- ومع صفحات هذه الدراسة القيمة لم يعد لنا إلا أن نردد مع مؤلفنا :

هل أن لنا أن نتعلم فن السياسة ؟؟

نعم أمة السياسة لم تعد تعرف معنى السياسة !!



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمهيد

الحمد لله رب العالمين ، القائل في كتابه سبحانه : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر : 28] ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، القائل سبحانه : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران : 18] ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، القائل ﷺ : « العلماء ورثة الأنبياء » (1) ، اللهم صل على محمد وعلى آله وأصحابه ، ومن نهج نهجه واتبع سبيله إلى يوم الدين .

أما بعد :

فهذه « اثنان وعشرون مقالة من » مقالات (*) كتبها الأستاذ الدكتور حامد عبد الله ربيع حول موضوع أساسى : « الرجولة السلوكية فى تقاليدنا التاريخية » [سوف أظل عربياً] .

وكاتب تلك المقالات واحد من علماء هذه الأمة - الأفذاذ - القلائل الذين نهجوا نهجاً مميزاً فى العلم . . فيكفيه فخراً حصوله على « سبع » درجات علمية (دكتوراه) وهو لم يصل الرابعة والثلاثين من عمره !!

يقول رسولنا ﷺ فى معنى الحديث [إن مثل العلماء فى الأرض كمثل النجوم فى السماء يُهْتَدَى بها فى ظلمات البر والبحر ، فإذا طُمست النجوم أوشك أن تضل الهداة] (2) .

وقوله ﷺ حينما ذُكر له رجلان أحدهما عابد والآخر عالم ، فقال : « فضل العالم على العابد كفضلى على أدناكم ، إن الله وملائكته وأهل السماء والأرض ، وحتى النملة فى جحرها ، وحتى الحوت فى الماء ليصلّون على معلم الناس الخير » .
كل هذا الفضل للعلماء الجريئين فى الحق ، المحبين للخير ، الأمرين بالمعروف ،

(1) حديث رواه أبو داود والترمذى .

(*) لقد قمنا بنشر المقالات حسب تاريخ نشرها بمجلة الطليعة بفرنسا .

(2) حديث رواه الإمام أحمد .

والناهين عن المنكر ، المحاسبين للحكام الناصحين لهم ، والساهرين على مصالح المسلمين ، المهتمين بأمور الأمة ، المتحملين كل أذى ومشقة فى هذا السبيل .

نعم كل ذلك الإكرام ، للعلماء الذين يحرسون الإسلام ، الأمناء على دين الله سبحانه ، الداعين للحكام إلى تطبيقه بلسان صدق ، وجنان ثابت ، الذين اتصفوا بخلق المرسلين ، فكانت أعمالهم ترجماناً لتعاليم القرآن والسنة ، يقولون للمحسنين : أحسنتم ويقولون للظالمين : ظلمتم .. وللمفسدين : أفسدتم .. وللعاصين لقد عصيتم الله .

يصلحون ما فسد ، ويقومون ما اعوج ، لا يخشون أحدًا من الناس ، ولا يخافون لومة لائم ، يقولون للناس جميعاً حكماً ومحكومين : تعالوا من هذا الدرب ، درب الإسلام .. طريق السلامة والنجاة ، صراط الله المستقيم ، صراط الله العزيز الحميد .

* كتاب تلك المقالات واحدٌ من هؤلاء .. الذين لا يهابون سلطاناً جائراً ، ولا حاكماً جباراً - فقد ترك البلاد يوم عم الظلم ، واسودت الدنيا ، فذهب مهاجرًا فافتش الأرض ، وظل يبحث .. ويقرأ .. ويجوب المكتبات العالمية ، ليزداد علمًا .. إلى أن ظهرت بارقة أمل فعاد إلى الوطن ليواصل رسالته ودعوته التى كرس لها حياته ، ليقدّم له النصح والإرشاد ؛ لأنه ممن آمن بقول الله عز وجل : ﴿ وَالْعَصْرُ * إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ﴾ [العصر : 1-3] .

* كتاب تلك المقالات واحدٌ ممن آمن بقوله سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ البَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ لَكُمْ أُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿ [البقرة : 159-160] ، ومن آمن بقول الرسول ﷺ : « الساكت عن الحق شيطان أخرس »⁽¹⁾ .

* وتاريخ الأمة ملئ بنماذج العلماء الذين جاهدوا فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أمثال : سعيد بن المسيب ، وسعيد بن جبير ، وأبو حنيفة النعمان ، ومالك بن أنس ، وإمام أهل السنة « أحمد بن حنبل » ، والشافعى ، والبخارى ، وابن تيمية ، وابن القيم .

ومنهم أيضاً العز بن عبد السلام ، وأحمد بن عرفان الهندى ، وعز الدين القسام ، وعمر المختار ، ومحمد بن عبد الوهاب ، وحسن البنا ، وسيد قطب ، وعبد القادر عودة ، ومحمد محمد حسين ، ومحمد الغزالى ، وجمال حمدان ، وفوزى محمد طایل ... وغيرهم من علماء هذه الأمة الأتقياء الأخفيا الذين أدوا وماتوا وما شعر بهم أحد .

(1) رواه الطبرى فى التاريخ ، وابن كثير .

* وكاتب تلك المقالات واحد من هؤلاء الذين اعتزوا بوطينتهم ، وعروبتهم وأخذ يصرخ فى كل مقالة بقوله : - سوف أظل عربياً - ولم يكن مجاملاً للملك ولا لرئيس ، فقد وجه نصحه وإرشاده إلى الملوك والرؤساء والقادة وهو ما زال يصرخ فيهم بقوله : - سوف أظل عربياً - ويظهر لهم أن اختلال القوة القيادية ظاهرة متكررة ؛ لأنها حقيقة مأساة الإنسان⁽¹⁾ ، أخذ يبين لهم أن الأمة العربية - الإسلامية - هى أمة القيم الحقيقية⁽²⁾ وظل يبين للناس جميعاً أن الحضارة العربية الإسلامية لها خصائص ثلاثة :

* منطلق الانفتاح الذاتى . * الاستمرارية التاريخية . * منطلق الحوار الحضارى⁽³⁾ .

وأخذ يواصل نصحه وإرشاده للناس جميعاً - حكاماً ومحكومين - بقوله : « نحن الأمة المختارة بقيمتنا وتقاليدنا وتاريخنا وعلينا أن نعى معنى ذلك جيداً »⁽⁴⁾ وأخذ يوجه سهامه للحاقدين والمتمتمين للقومية العربية ، فطرح عليهم هذا السؤال : « أين القومية العربية من السياسة الأمريكية »⁽⁵⁾ .

* أما عن نظام القيم الحضارية أخذ يُبين حقيقة « الرجولة السلوكية فى تقاليدنا التاريخية »⁽⁶⁾ ، ويضع لها النسيج المتكامل من أربعة عشر أساساً للأخلاقيات - التى افتقدتها الأمة - ثم أخذ يُقعد للسلوكيات فى تقاليد المسلم الحقيقى ، ثم يوضح العروبة السياسية فى حياة الناس ورببها ترتيباً تنازلياً * طاعة ولى الأمر . * تضامن الأمة . * وتماسك جميع أجزائها . * الجهاد . * السيادة المطلقة للقيم الإسلامية⁽⁷⁾ .

* ثم حدد معالم الدولة القائد⁽⁸⁾ التى يجب عليها أن تقود العالم العربى والإسلامى . * ثم واصل استذكاره للأحداث التى حدثت فى حرب الاستنزاف التى شنها عبد الناصر⁽⁹⁾ .

* ولم ينس الكاتب - رحمه الله - قضية فلسطين ، وأن يوضح ما حدث لها على يد الصهيونية العالمية ، ويقول للذين يتشدقون بالنزعات القومية ، يقول لهم : « المشكلة الفلسطينية هى أحد عناصر المشكلة القومية العربية ، والتمزق الفلسطينى هو تعبیر عن فشل العروبة السياسية ، واستئصال الوجود الإسرائيلى هو محور يجب أن يبرز واضحاً فى أى برنامج للقومية العربية »⁽¹⁰⁾ .

(1) المقالة الأولى . (2) المقالة الرابعة . (3) المقالة السابعة .

(4) المقالة العاشرة . (5) المقالة الثانية عشر . (6) المقالة السادسة عشر .

(7) هناك قيم أساسية وهناك قيم تكملية وهناك قيم تحسينية ، يمكن مراجعتها فى كتاب « نحو نهضة أمة »

كيف تفكر استراتيجياً لواء أ.ح.د. فوزى محمد طایل - مركز الإعلام العربى طبعة عام 1997 .

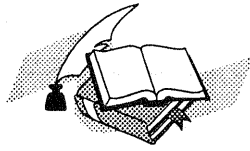
(8) المقالة السابعة عشر . (9) المقالة الثالثة والعشرون . (10) المقالة الخامسة والعشرون .

أيها القارئ الكريم ..

وهكذا نجد أن الكاتب - رحمه الله - بلغ .. وأنذر .. وحذّر .. وبين للأمة مسارها ، وأوضح لها الطريق الذي يوصلها - حكماً ومحكومين - إلى بر الأمان فأبرأ ذمته إلى الله - نحسبه كذلك والله حسيبه - .

ونحن نبرئ ذمتنا أيضاً بجمع تلك المقالات المنشورة على صفحات الجرائد والمجلات العالمية في كتابنا « الخامس » من سلسلة نحو وعى سياسى واستراتيجى وتاريخى ، أداءً لواجب البلاغ لعل الأمة - حكماً ومحكومين - تهب من ثباتها ، وتفيق من غفلتها ، وتعرف حقيقة مرضها ، فتتعاطى الدواء النافع ، ليصح الجسد ، وينشط القلب ، فإذا صلح القلب صلح الجسد كله ، وبذلك تعرف الأمة مهمتها نحو البلاغ والقيادة والريادة . إن فى ذلك لبلاغاً للناس ، والله من وراء القصد .

جمال عبد الهادى مسعود
عبد الراضى أمين سليم



اختلال القوة القيادية ظاهرة متكررة ؛ لأنها
حقيقة مأساة الإنسان

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« بنى لا بد وأنك تشعر - وقد تفتحت مداركك وأضحيت قادراً على التمييز بين الخير والشر ، وعلى تقييم الصالح وفصله عن الطالح - بشيء من الازدراء والاحتقار ، لذلك الجيل الذى يحيط بك ، ويقودك ويوجهك ويفرض عليك الطاعة والاحترام ، أرى فى كثير من الأحيان لمحات السخرية الصامتة على مخيلة طلبتى ، أبنائى وبناتى ، وهم يُعلّقون على سلوك آبائهم وأسائرتهم ومن هم فى حكم أولئك .
نعم صراع الأجيال حقيقة أزلية ، ولكن ذلك الصراع لم يمنع الاحترام والتقدير ، وخلف الصراع توجد رابطة الاستمرارية الثابتة ، التى تتعدى الخلاف المؤقت والنسبى لتخلق قصة الإنسان والوجود .

رغم ذلك فعليك يا بنى وأنت تحكم عليهم أن تذكر أولاً مدى ما لاقوا وما عانوا ، وكيف خرجوا من تلك المحنة التى عاشتها أمتنا ، وحملوا هم وحدهم وزرها ، وآثارها ، ولا تتصور يا بنى أنها محنة جيل واحد ، لقد حمل ذلك الجيل الذى تنظر إليه مستنكراً المأسى المترسبة خلال عشرة قرون على الأقل ، لا تتصور أننى أدافع عن هذا الجيل الذى أنتمى أنا أيضاً إليه ، أنا أعلم وسوف تقرأ ذلك فى صفحات هذه التأملات ، أن هذا الجيل هو حلقة فى سلسلة طويلة من الأجيال التى تنكرت لتعاليم آباءها الأوائل ، والتى خانت الوظيفة الحضارية الخلافة ، التى عهدت بها العناية الإلهية لأبناء هذه المنطقة ، أجيال تركت الآخرين يُشكلون منطقتها وعقلها على المستوى الفردى والجماعى ، فأضحت لقمة سائغة فى يد قوى معادية لا يمكن إلا أن تقف من رسالتنا التاريخية موقف الرفض والعداوة .

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية ، العدد 85 ، فرنسا فى 24 كانون أول يناير -

1984 ، ص 26 وما بعدها .

كم عانيت يا بنى إذ أنظر إلى أولئك الذين من حولي فتجمع نظرتي بين الحب والإشفاق من جانب ، والاحتقار والازدراء من جانب آخر ، كم تضافرت فى الذات عوامل التمزق ؟ وهل هناك أشد على النفس من أن تحتقر شخصاً وتحبه فى آن واحد ؟ من أن تزدري إنساناً وتعطف عليه ؟ تسعى إليه بدافع من العاطفة ، فإن تركت المنطق بحكم لغته التى لا تعرف سوى الوضعية بجفافها ، لم تستطع إلا أن تشعر بالنفور والابتعاد ، إنها مأساة جيل كامل ، لا يستطيع أن يفهم حقيقتها إلا من عاناها وعاش جنباتها .

لا أشك يا بنى فى أنك تنظر من حولك وتساءل نفسك : أين أنا ؟ هل أعيش وسط غابة قد امتلأت بالوحوش ؟ أم أننى أتمى إلى حديقة للحيوانات تجرى فى أنحائها كيانات ليست فقط غير عاقلة ولكن مفترسة ؟ أم أننى أشاهد مسرحية تتذبذب فصولها ؛ بين الهزل المضحك والجد المبكى ؟ ولكنك يا بنى تعيش كل ذلك فى آن واحد ، بين طبقات حاكمة قد نسيت إلا أنانيتها ، و« ديدان » استطاعت أن تتسلق لتصل إلى أقصى القمة ، ولكنها لم تعد تذكر طبيعتها منذ أن تربعت فى كراسى السلطة ، وظنت أنها قد اكتسبت خصائص القيادة ، وقدرات فكرية انقلبت إلى مجموعة من الصفاقة لدى الذين تعودوا الكذب بلا حياء ، وقد فقدوا كل وعى بمعنى وتقاليد الممارسة المهنية ، دعنى أهمس فى أذنك أن الطبقات الحاكمة رغم ذلك ليست إلا تعبيراً عن فساد الجسد ورخاوة الإرادة وتعفن الضمير ، وكل شعب لا يحكمه إلا من يستحقه ، ويعكس جميع خصائصه من ضعف وقوة . علينا أن نعرف أن تخلف المنطق القيادى ليس إلا النتيجة الطبيعية لقصور القوى الفكرية ، والمثقفة عن أداء وظيفتها ، وإذا كان الحاكم يتقن فن الكذب فليس إلا نتيجة عدم قدرة المجتمع على أن يواجه ذاته بصدق وصراحة ، وإذا كانت أمتنا ليست قادرة على أن تفهم حقيقة الموقف الذى تجتازه ، فمرد ذلك أن الضمير والوعى الجماعى لم يعد صالحاً لأن يخلق ويفرض ذلك الإطار من القيم والمثاليات الذى هو وحده الصالح لأن يساند ويحكم التدبير والتعامل السياسى .

ترى هل نستطيع أن نفهم كيف أن هناك لحظات فى تاريخ المجتمعات يتعين فيها على المفكر والفيلسوف أن يخاطب رجل الشارع ، يثير فيه عناصره النفسية الدفينة ، ويدفع من خلال قرع الضمير الجماعى لذلك الرجل العادى ، ليحيله إلى قوة خلاقة تنطلق فى عملية إيمان بالذات لتصير فيضاً يتحكم فى مصائر الحركة ؟ أليس هذا ما فعله سقراط وانتهى بأن يقدم ذاته على مذبح الإيمان والتضحية ؟ وهل تختلف القصة فى تاريخ المجتمع الإسلامى ، ومن خلال أكثر من نموذج واحد ؟ لتتذكر ابن تيمية على سبيل المثال ؟ وهذا

علما المعاصر يقدم لنا الصفحات الواحدة منها تلو الأخرى ؟ وأين « فيشت » من قصة الثورة فى القيم والأخلاقيات على الأوضاع القيادية المتعفنة ؟
أزمة قيم :

إن خصائص الكثير من الطبقات القيادية التى تسيطر على مصير الأمة العربية والتى يتعين علينا أن نتعامل معها تتمركز ، وبغض النظر عن نسبية هذه الخصائص واختلافها قوة وضعفاً ، فى مختلف أجزاء تلك الأمة ، حول متغيرات أربعة :

أولها : يدور حول طبيعة المنطق القيادى : فهو منطق متخلف ، إنه يمثل تقاليد عفا عليها الزمن ، ومن ثم لم يستطع أن يستوعب حقيقة التطورات التى تعيشها الأمة العربية ، وقد انفصل عن الطبقات المحكومة ليعيش فى أبراج عاجية ، تسودها الأنانية والتجمد وعدم وضوح الرؤية .

وقد ترتب على ذلك المتغير الثانى وهو يدور حول حقيقة نراها فى كل مناسبة ونشاهدها بحزن وألم دون أن نستطيع منها فكاً ، كيف أن هذا النوع من القيادات العربية غير قادر على فهم حقيقة الموقف الذى تعيشه أمتنا ، فهى من جانب تبالغ فى إعطاء الأشياء التافهة أهمية لا تملكها ، وهى من جانب آخر تمر أمامها الحقائق والوقائع الخطيرة الحاسمة فلا تشعر بها ولا بخطورتها ، وإن تنبهت لذلك فكل ما تفعله لا يعدو الصراخ والعويل .

إنها بعبارة أخرى ، لا تملك القدرة لا على أن تعطى كل موقف وزنه الحقيقى ، ولا على أن تتعامل مع الموقف من منطلق الفاعلية والقدرة الواعية ، والسبب فى ذلك لا يعود فقط إلى تخلف تلك القيادات ؛ بل وكذلك إلى نقص ثقافتها السياسية بالمعنى القومى والاستراتيجى .

أما المتغير الثالث والذى يمثل الخطورة الحقيقية فهو الكذب ، الذى تعودت هذه القيادات ممارسته بعناد وصلابة ، حتى انتهت بأن تصدق هى ذاتها تلك الأكاذيب ، يساعدها على ذلك خوف من فقدان السلطة ، أضحى تقليداً واستعداداً من المواطن للتملق وقد تحول إلى سلوك ثابت ، بحيث صار شرطاً أساسياً للحصول على المنفعة التى بدورها أضحت هى وحدها محور التعامل بين الحاكم والمحكوم . إن الوصولية قد وُجدت فى كل مجتمع بشرى وازدان بها كل نظام سياسى ، ولكن القائد الحصيف ، هو الذى يعرف كيف أن لكل شىء موضعه ، البعض يعتقد أن الكذب هو تعبير عن الدهاء والقدرة على التلاعب بالموقف ، وهم يتصورون أن هذه هى المكيافيلية المثالية ، ولكن هناك فارقاً بين الخديعة فى معاملة العدو ، والكذب فى التعامل مع الموقف ، الأول يعنى أخذ الخصم على غرة . أما

الثانى فهو تعبير عن عدم الإدراك الذاتى لحقيقة الموقف . وهذا يقودنا إلى المتغير الرابع الذى هو النتيجة اللازمة والمنطقية لعنصر الكذب ، حيث نرى هذه القيادات العربية فى معظمها لا تفهم . . ولا تعرف . . ولا تقبل . . فن المناقشة ، وهى لم تعد ترى فى المناقشة وسيلة للوصول إلى الكمال ، وإنما هى أسلوب من أساليب التعبير عن عدم الاحترام ، عدم تقبل المبارزة المنطقية ، ليس إلا النتيجة الطبيعية لعدم الثقة فى الذات ، وهى لا تقتصر على القيادات التقليدية ، بل لقد لمسنا نفس هذه الظاهرة فى أكثر من تطبيق واحد ؛ بصدد العالم المتخصص ، الذى وقد أُتيحت له فرصة الانتقال إلى العمل السياسى ، فإذا به وقد فقد جميع صفات الممارسة العلمية ، والتى أساسها الانفتاح الفكرى وتقبل مقارعة الحجة بالحجة ، كأساس لتنقية المنطق من الشوائب ، ويضخم من هذه الظاهرة نتيجة أخرى منطقية للعامل النفسى المستتر خلف هذه الحقيقة ، أى عدم الثقة بالذات ، فالقيادات هذه وهى ترفض المناقشة ، فإنها إذا فُرضت عليها المبارزة المنطقية تنتقل ببساطة وسهولة إلى الإسفاف والبذاءة .

اختلال القوى القيادية :

بُنِيَ لا أريد ولا تتصور أننى أسعى إلى تخفيف مسؤولية قياداتنا ، ولكن علينا أن نتذكر أن التاريخ عرف هذه النماذج فى أكثر من موقف واحد . اختلال القوى القيادية ظاهرة متكررة ؛ لأنها حقيقة المأساة التى عاشها ويعيشها الإنسان ، ولكن أصالة الشعوب تبرز عندما تعرف القوى الفكرية كيف تُعيد تصحيح المسار ، إزاء الخلل الذى يسيطر على القيادة السياسية . وإذا كانت هذه هى قصة الوجود الإنسانى فلنقف إزاء نموذجين كل منهما يحمل مذاقه الخاص :

الأول يقودنا إلى المجتمع اليونانى قبل الميلاد .

والثانى ينقلنا إلى المجتمع الألمانى فى أعقاب الثورة الفرنسية .

كل من حلل التاريخ اليونانى لاحظ بوضوح مدى تخلف الطبقة القيادية فى مواجهة وظيفتها المقدسة ، وبينما أفلاطون وأرسطو وسقراط كل منهم بأسلوبه يندد ويهدد ويذكر ، هذه قيادات أثينا وإسبارطة تعيش فى عبادة الأصنام ، وقد جعلت ممارسة الجنس فى أقبح صورة وسيلتها للوصول وللتقرب إلى الآلهة ، وحتى عندما جاء « بركليس⁽¹⁾ » ليسطر صفحة رائعة فى تاريخ الشعوب ، لم تكن قصته سوى لحظة استثنائية فى تاريخ مجتمع لم يستطع أن يعد قيادته الحاكمة .

(1) أوروبا منذ أقدم العصور ، دولة اليونان ، د. وفاء محمد رفعت ، د. جمال عبد الهادى ، دار

الشروق ، جدة (مطابع الشعب المصرية) .

نموذج آخر يعيد القصة ولكن في دلالتها الإيجابية : المجتمع الألماني في مواجهة الغزو الفرنسي في بداية القرن التاسع عشر إن قصة أمراء المجتمع وقياداته ، والواحد منهم يتبارى مع الآخر في الانحناء أمام قنصل فرنسا الغازية « نابليون بونابرت » ، لا يزال يرويه الجميع بخزي وعار⁽¹⁾ ، ولكن الفكر السياسي الألماني رفض إلا أن يقف متكاتفاً متراصاً مؤمناً بوظيفته التاريخية ، يقود ويهدى ويعلنها حرباً ضارية على كل من أصابه الخوف أو الوهن ، لم يتردد حتى أولئك الذين جعلوا من مبدأ الدفاع عن النظام القائم محور فلسفتهم ، أن يحيلوا لغة المديح إلى أداة للتنظيف والتنقية ، ولترك جانباً « فيشت » ، ولنحاول فهم الدلالة الحقيقية لفلسفة « هيجل » ، ألم يوصف بأنه فيلسوف الدولة البروسية؟ ومع ذلك أليس هو من خلال قنبله الفكرية الموقوتة الذي قاد إلى بناء الثورة الثقافية الحقيقية ، تلك الثورة التي دفع ببراكينها وزلازلها إلى تمزيق الأوضاع القائمة ، بحيث كان لا بد وأن تقود إلى خلق العملاق الألماني الذي لا يزال حتى اليوم يثير الرعب في قيادات كل من واشنطن وموسكو على حد سواء ؟ وهل يمكن أن نفسر المعنى الحقيقي لبطولة « فيشت » وقصة تحديه للغازى الفرنسي ؟ هذا الفيلسوف الألماني الذي لم يتردد في أن يقف في أكاديمية بروسيا المشهورة ليخاطب الوعي الجماعى ، وليذكر الطبقة القيادية بواجبها ووظيفتها دون أن يعبأ لا بالجنث المعلقة في شوارع برلين ، ولا بأحكام الإعدام بالجملة ، التي كانت تصدر من بونابرت بمناسبة ودون مناسبة ، ولا بضخامة الجمهور الذي وقف يتحدث إليه وما يعنيه ذلك من إمكانية تسرب تفاصيل حديثه إلى الغازى ، بل خلال اثنتى عشرة محاضرة متتالية راح يهاجم الحضارة الفرنسية ، ويشرح الاستعمار البونابرتى ، ويرفض الوجود اللاتينى ، ويدعو جميع القوى الألمانية الأصيلة لأن تتكتل خلف القيادات التي آن لها أن تكون واعية لتطرح عن كاهلها تلك البربرية الجديدة .

إن قوة الشعوب ليست فقط في أن تعرف كيف تخلق قياداتها الصالحة الواعية والقادرة على تحمل المسؤولية ، بل إن القوة الحقيقية للأمم الخلاقة وللشعوب الحية اليقظة هي في أن

(1) وهذا ما سقطت فيه بعض قياداتنا الإعلامية . . والثقافية ، حيث نرى ونشاهد ونتأمل أجهزتنا الثقافية والإعلامية وهي تُعدُّ للاحتفال بمرور مائتى عام على احتلال فرنسا لمصر ، بل ويكذب العلمانيون على أبناء الأمة بقولهم : إن الغزوة الفرنسية لمصر كانت سبباً في حضارتها العلمية والثقافية !! (الطريق إلى ثقافتنا ، محمود شاكر) .

ولم يكتفوا بذلك بل يطالبون برفع تمثال (فرديناند ديلسيس) على مدخل القناة وهو الشخص الذى أفقر الخزانة المصرية ودفعها للإفلاس ، وكان سبباً فى الاقتراض و الاحتلال البريطانى فيما بعد . (أخطاء يجب أن تصحح فى التاريخ ، مصر بين الخلافة العثمانية والاحتلال الانجليزى) ، دار الوفاء .

تملك تلك الفئة المختارة القادرة على أن ترتفع عن مستوى الفرد العادى ، لتبرز كإرادة للتحدى ، مغامرة بنفسها لتصحیح مسارات الطبقة القيادية ، ولو على حساب حياتها . هنا فقط الإنسان وقد أضحى إليها ، والإله وقد تقمصت روحه فى ذلك الإنسان الضعيف وهو يسطر أروع قصة فكرية عرفتها الإنسانية .

ولماذا نذهب بعيداً؟! أليست هذه قصة تاريخنا؟ هذا التاريخ الذى أضحى يقدمه أعداؤنا وخصومنا على أنه أحاديث ألف ليلة وليلة ، وأشعار أبى نواس عامرة بالنماذج التى تعلن ليس فقط عن إرادة التحدى ، بل وعن حقيقة ذلك المجتمع على أنه قام على محور واحد : الفئة العلمية المختارة .

إن تاريخنا أيضاً هو قصة « الأئمة الأربعة » الذين لم يتردد أى منهم فى أن يقف من السلطان (الحاكم) موقف الرقابة والمحاسبة ، ولو على حساب حياته وحرته . إن هذا التاريخ هو أيضاً قصة ابن حنبل⁽¹⁾ الذى تحدى خلفاء ثلاثة ، ولم يتردد فى أن يقف وحيداً مهيباً يرفض نظرية فكرية كاملة⁽¹⁾ ، وليجعل رأى العام فى عالم لم يكن يعرف بعد ما تعنيه هذه الكلمة ، يثور على الخليفة العباسى ، ويجعله يتراجع وينحنى إجلالاً وتقديساً .

إن ما يعينى يا بُنىّ هو أن تعود إلى آباءك الأوائل ، أن تقرأ صفحة التاريخ لتعلم أنك تنتمى إلى الأمة المختارة ، التى يجب أن تقود الإنسانية ، وأن توجهها . أنت نقطة البداية فى حضارة عصر النهضة الحقيقى ، إن النهضة التى طالما سمعنا عنها ، والتى تحدث أكثر من مفكر واحد يذكر فصولها ، لا تزال فى الأفق ، لم تحدث بعد .

أنت الذى سوف تخلق هذه النهضة وليس أمامك إلا أن تعود إلى آباءك الأوائل تسألهم وتسترشد منهم عن حقيقة وظيفة الأمة التى تنتمى إليها⁽²⁾ . والتى اختارتها القوة

(1-1) وهى نظرية - خلق القرآن - أى أن القرآن مخلوق ، وليس كلام الله .

راجع فى ذلك كتاب « أحمد بن حنبل إمام أهل السنة » د . عبد الحليم الجندى - القاهرة - المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية عام 1970 .

رجال الفكر والدعوة فى الإسلام ، أبو الحسن على الندوى ؛ البداية والنهاية ، ابن كثير ، ج 10 ص 325 مكتبة دار المعارف بيروت ؛ الإسلام بين العلماء والحكام ، عبد العزيز البدرى .

(2) كان من اهتمامات الدكتور / حامد عبد الله ربيع قضية الوظيفة الحضارية المنوطة بالأمة ، وكانت كتاباته حول هذا الموضوع فى كتابه : الإسلام والقوى الدولية ، وتحقيقه لكتاب « سراج الملوك » . وقد واصل أحد تلامذته اهتمامه بهذه القضية ، وهو الدكتور حامد عبد الماجد فى أطروحته لنيل درجة الماجستير ، وهى بعنوان : « الوظيفة العقدية للدولة الإسلامية » تقديم الأستاذ / مصطفى مشهور - دار الطباعة والنشر الإسلامية ، القاهرة .

العليا لأن تقود الدعوة للعودة إلى حظيرة القيم المثالية ، لا تنظر إلى ما حولك ، إن الفارس الحقيقي لا يلتقى ببصره إلى ما هو أسفل أقدامه ، وإنما يتجه ببصره إلى الأمام ، إلى المستقبل .

أنت فارس التاريخ ، ومنك وبفضلك سوف ينبت ويترعرع تطبيق جديد لحضارة آباءك الأوائل ، حضارة سوف تتسع لتفرض على كل وجود معاصر أن ينحنى إكباراً لها .

إنّ هذا صوت التاريخ⁽¹⁾ .



(1) إن صوت التاريخ ما زال يصرخ ويئن من إهمال المسؤولين لسجل العلماء المخلصين ، فهذا العالم - حامد عبد الله ربيع - المتخصص الفذ له أكثر من مائتى مؤلف غير المنشور بالجرائد والمجلات ، وعندما بحثنا فى دار الكتب لم نجد له سوى :

- 1- ترجمة كتاب « بول براز » الاقتصاد السياسى والتنمية .
- 2 - مراجعة كتاب « التخطيط الاقتصادى ونماذج التنمية الاقتصادية » .
- 3 - تأليف كتاب « التعاون العربى والسياسة البترولية » .

نعم سيدى الرئيس حافظ الأسد

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً ! » .
 « إننى أعلم جيداً أن جميع المتغيرات والشواهد التى تحيط بنا تجعل أكثر الناس إيماناً
 بمستقبل أمتنا ، يشعر باليأس ويعتري نفسه القنوط إزاء تعاسة التطور الذى نعيشه ،
 وعندما يُصدر كاتب سورى - أبى إلا أن يغادر أرضه ليُفضل المنفى لدى رعاة البقر -
 مؤلفاً له عن الفكر العربى المعاصر بكلمات لأحد من حاورهم ، وهو يحاول أن يرصد
 واقع الأمة العربية الفكرى ، فلا يجد سوى هذه العبارات يعلن بها عن قناعاته : نحن
 نسير من سيئ إلى أسوأ ، وكل يوم يمر هو خير من الحاضر ، وكل يوم يأتى هو أكثر
 تديناً من هذا الحاضر ، فكيف يستطيع المحلل الناقد أن يهرب من هذا الواقع ؟ .
 رغم ذلك سوف أظل عربياً ! ... لماذا ؟
 لأننى أو من بوظيفة هذه الأمة التاريخية ، إنها هى الأمة التى سوف تقود الإنسانية
 كما قادتنا من قبل ، وسوف يأتى يوم فى عالم الغد تفرضُ فيه نظاماً لم تعرفه تلك
 الإنسانية حتى اليوم . لا يجوز أن يخدعنا ما يحيط بنا من مظاهر العفن : إنها عناصر
 مؤقتة تخفى جواهر لم يكتمل نضجها بعد ، وسوف تختفى إن آجلاً أو عاجلاً .
 ووظيفة المفكر الثائر أن يساعد على دفع عجلة التطور فى بعدين : أن يبرز هذه العناصر
 الضالة ويفضحها ويقدمها عارية ؛ ليعرف كل مواطن حقيقة ما يحيط به من جانب ،
 وأن يعيد الثقة إلى ذاتنا الحضارية ، فلا تتهوى الإرادة ولكنها تندفع فى انطلاقتها أكثر
 قدرة ، وأكثر فاعلية مسلحة بعناصر الإيمان وقوة المنطق .

ولعلك يا بنى تتساءل معى : ما هى هذه العناصر التى تنخر الجسد ؟

(*) مجلة " L'Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، العدد 86، فرنسا فى كانون أول-يناير- 1984،

ما أكثرها ، وكما فعلت مع جمال عبد الناصر ، فهى اليوم لا تزال فاعلة فى جميع أجزاء جسدنا القومى ، تمنعه من التكامل تارة بوعى وتارة دون وعى ، والقوى الأجنبية التى تعيش فى هلع من احتمالات وحدتنا ترقص فرحاً وطرباً ، وهى ترى كيف أضحت الأرض العربية مسرحاً واسعاً للعرائس واللامعقول .

ولكن لنترك هذا الحديث العاطفى ، ولنتحدث لغة العلم ومنطق الواقع . هناك قوى ثلاث تنخر فى جسدنا ، وتتسلل فى منطقتنا ، لتكوّن نوعاً من السرطان الذى هو وحده قادر على شل الإرادة .

أولها : القيادات غير الواعية .

وثانيها : الثروة التى وُضعت فى أيد غير صالحة وغير أمينة على استغلالها .

ثالثاً : أهل الفكر الذين خانوا قضية أمتهم وأضحوا أبواقاً وظيفتها القيام بعملية الزفة السياسية للحاكم ، أو للمستعمر الذى لا يزال ينشب بأظفاره فى جسدنا ، لم نستطع بعد أن نزيله كلية عن قدراتنا الحقيقية .

تعال يا بنى نتحدث إلى بعض قياداتنا غير الواعية .

ولأبدأ بحديث لن يغمره إلا الاحترام والإجلال لأحد قادة المنطقة الذى أضحى اسمه على كل لسان ، الرئيس حافظ الأسد .

سيدى الرئيس العظيم .

دعنى أذكرك بحقى فى أن أفتح قلبى إليك ، وإلى النظام الذى تمثله ، فهذا النظام تعاملت معه ؛ وبصفة خاصة خلال أعوام ثلاثة ، وهى تلك التى انتهت « باتفاقيات كامب ديفيد » عندما كانت رحلاتى إلى دمشق تكاد تكون شهرية وأنا لا أجد راحة فى عاصمة أجدادى وأبائى ، والتى ربّطت بها جهودى وحياتى لأجد فى جنات « عاصمة الأمويين » الهدوء والطمأنينة ولو لعدة أيام ، ولم أتردد ولو مرة واحدة عندما طَلَب منى أعوانك النصح والإرشاد ، أن أسرع إلى دمشق وليس لى من رغبة سوى أن أوضح وأفيد ، لم يكن ذلك إلا لخدمة القضية التى آمنت بها ، ووهبت لها حياتى ، وكم من مرة اقتطعت فيها نفقات إقامتى أو سفرى من لقمة العيش ، ومن نفقات أولادى ، ولم أتردد فى مثل تلك التضحية ، ومؤلفاتى التى أعلنت فيها مواقفى صدرت أهمها فى عاصمتكم الجميلة .

بل عندما غادرت القاهرة لأعتزل فى صومعتى بباريس عقب أن جاءنى تلاميذى وأبنائى بالقاهرة ينصحوننى بأن أختفى من مدينة المعز ، وقد أصاب حاكمها نوع من الجنون ، وأرسل إلى نائبكم خدام يطلب النصيحة ، لم أتردد فى أن أقطع المسافة من أقصى غرب البحر المتوسط إلى شرقه بنفس الإيمان ونفس التضحيات .

من هذه المنطلقات وباسم هذه التضحيات أسمح لنفسي بأن أفتح صدرى وأحدثكم على هذه الصفحات بلغة صريحة واضحة لا مواربة فيها .

إلى متى تظل تلعب هذا الدور غير الإيجابي والمخرب فى الوطن العربى ؟ هذا الدور الذى ظل خافياً علينا ، والذى كنا دائماً نتساءل عن حقيقته حتى بدا للعيان واضحاً لا غموض من حوله فى هذين العامين الأخيرين ؟

دعنى يا سيدى أحدد مجموعة من النقاط الأساسية :

أولاً : أنا أعلم أنك بارع فى قيادة سفينة السياسة السورية ، وأنا واثق أنك تملك الكثير من القدرات على ممارسة لعبة التوازنات الداخلية والإقليمية والدولية ، وأنت طموح تريد أن تسجل اسمك فى سجل التاريخ من أوسع أبوابه ، وأنت محب وعاشق ومتميم بالسلطة وبممارسة السلطة ، هذه حقائق لن أشكك فيها ، كذلك فإننى لن أشكك فى أنك بحكم شخصيتك ذات المهارات الواضحة والتي اعترف بها كل من تعامل معك ، تتميز بالنفس الطويل ، والصبر الثابت ، والتحرك الهادئ ، من منطلق مبدأ لا تحيد عنه : خطوتين إلى الأمام وخطوة إلى الوراء .

ثانياً : كذلك فإننى لا أستطيع فى أن أثق فى كل ما يقال عن وصولك إلى السلطة وعن أنك قد أعددت منذ فترة الوحدة المصرية السورية ، لتكون أداة لتحطيم القومية العربية ، وأنت إنما تخضع لتوجيهات قيادة الطائفة التى تنتمى إليها ، وبصفة خاصة منذ قرارها بتاريخ 18 يوليو 1963 عقب مؤتمرها العام الذى عُقد فى حمص ، بضرورة التخطيط البعيد لتأسيس الدولة العلوية ، وجعل عاصمتها فى حمص .

إننى واثق أن سياستك لا يمكن أن تتجه نحو تحقيق هذا الهدف وإلا لكنت قد حققته منذ فترة غير قصيرة .

ثالثاً : كذلك فإننى لن أدخل فى الاعتبار جميع التصرفات التى تقع من أتباعك وحواريك ، والتى أنا واثق إن لم تعلم بها وإن علمت فلن ترضى عنها . فأنت أكثر ذكاء من أن تقبل تصرفات الصغار ، لن أدخل هنا فى الاعتبار . . . آخر هذه التصرفات وأنا أقيم حكمك ، وأتوجه إليك بهذه التساؤلات .

عندما منعنى سلطاتك من الدخول إلى دمشق بدعوى أن جواز سفرى المصرى يحمل تأشيرة عراقية ، هل تعلم سيدى ظروف ذلك ؟ دعتنى السلطات الليبية لأن أتولى الإعداد لمحاكمة دولية للمسؤولين الإسرائيليين عن مذابح صبرا وشاتيلا ، وعقب أن درست الموضوع وتناقشت فى تفاصيله مع بعض كبار رجال القانون العالميين ، وجدنا أن من المحتمل أن يشار أثناء المحاكمة مسؤوليتكم عن أحداث تل الزعتر ، ورأينا أن من المناسب

عقد اجتماع مع المسؤولين لديكم فى دمشق ، وأخطر هؤلاء المسؤولين بذلك ، وتحدد يوم اللقاء فى لجنة مصغرة يحضرها معى أيضاً نائب محكمة « رسل الدولية » قادماً من لندن واثنان آخران من كبار المسؤولين ، ووصلت دمشق فى الميعاد المحدد ، ووجدت الباب مغلقاً ، وتعين على أن أعود عقب ليلة بالمطار ، وأنا أحمل جواز سفر ديبلوماسى ، من يدرى لماذا حدث هذا ؟ هل هو التهرب من المسؤولية ؟ أم الخجل قد صبغ وجوه رجال حزبكم الذين يتحدثون عن القومية العربية ؟

كل هذا أتركه جانباً وأقتصر على رصد الوقائع التى لا تستطيع سيدى الرئيس أن تتخلى عن مسؤوليتك بخصوصها وهى :

1 - لماذا تم التخلي عن منطقة الجولان فى عام 1967 ؟

2 - لماذا كانت خيانة الفلسطينيين فى عام 1970 ؟

3 - لماذا جرى إحباط الهجوم العراقى على إسرائيل عام 1973 ؟

4 - ما هى حقيقة الخلفيات المرتبطة بالاستغاثة بالجيش المصرى أثناء حرب أكتوبر ، والتى جعلت الرئيس السادات يخرج عن الخطة الموضوعية ، وما ترتب على ذلك من نتائج منها الثغرة المعروفة ؟

5 - لماذا سمحت بمذابح تل الزعتر عام 1976 ؟

6 - ما هى حقيقة أهدافك من قبولك ومشاركتك فى تمزيق الحركة الوطنية اللبنانية ؟

7 - أين حدود اللعبة مع إسرائيل بخصوص تجزئة واقتسام لبنان ؟

8 - وكيف تفسر الطعنة للعراق بصدد حربه مع إيران ، ليس فقط بخصوص محاولة خنق العراق اقتصادياً ، بل وتدعيم إيران ، والوقوف من جميع محاولات وضع حد للحرب موقف المعارض والمناهض مستخدماً فى ذلك جميع إمكانياتك ؟

9 - ما هى حقيقة اللعبة التى مارستها فى مواجهة المقاومة الفلسطينية أثناء حصار طرابلس ؟ وكيف كنت تخطط لقواتك بتوافق تام مع البحرية الإسرائيلية لاستئصال الوجود العسكرى الفلسطينى وهو ما نجحت فيه ؟

10 - وأين تريد أن تصل من تدعيم التشقق فى الثورة الفلسطينية ، التى لم تعد سوى تعبير عن رفض سياسى ، ومع ذلك تمدد يد العون لتحقيق أهداف الصهيونية العالمية أيضاً بذلك الخصوص ؟

سيدى الرئيس :

أنت تعلم جيداً أن السياسة الإسرائيلية فى المشرق القريب ، أى فى الأراضى المحيطة مباشرة بإسرائيل والتي تتمركز حول لبنان وسورية والأردن تقوم على ثلاثة مبادئ . وأن هذه المبادئ قد صاغها « بن جوريون » منذ الخمسينات . وقد ثبت ذلك بما لا يدع مجالاً للشك بعد نشر مذكرات « شاريت » وهى تتمركز حول العناصر التالية :

أ - خلق الاضطراب والتفتت فى جميع الدول المحيطة بإسرائيل ، ودفع عناصر الأقليات⁽¹⁾ فى داخلها لمحاولة تأكيد ذاتية استقلالها تمهيداً لتحويلها إلى دويلات وكيانات مستقلة ومتميزة .

ب - العمل على إنشاء دولة مارونية فى لبنان تصير حليفاً لإسرائيل ، ووسيلة لتدعيم مفهوم التواجد غير العربى فى هذه المنطقة .

ج - تمكين قنوات التعامل الإسرائيلى مع قوى المنطقة وبحيث يصير هذا التسلل غير الملموس فى مرحلة أولى وسيلة لخلق الاتصال المباشر الاقتصادى وغير الاقتصادى فى مرحلة لاحقة .

وسياستك سيدى الرئيس ، قد حققت جميع هذه الأهداف ؛ بما كان لا يمكن أن يتصور « بن جوريون » ذاته فى عام 1954 عندما اصطدم « بشاريت » بسبب تخطيطه لمثل تلك السياسة . فالتجزئة قد أضحت حقيقة ، والمنطقة لم يعد يعوزها المفهوم الطائفى ، حتى فى داخل سورية ، وقنوات الاتصال المباشر بين القيادات الإسرائيلية والقيادات العربية أضحت على قدم وساق ، ولكن ما هو أخطر من ذلك ، أن سياستك قادت إلى ثلاث نتائج أخرى أكثر خطورة :

أولاً : أضعفت الجسد العربى فى جميع أجزاء هذه المنطقة . نعم هناك سلاح مكسب ولكن أين إرادة استخدامه ؟ أين التماسك فى أجزاء ذلك الجسد ؟
ثانياً : أدخلت قوى غريبة عن المنطقة ؛ لتكون لها كلمتها فى الصراع حول مستقبل المنطقة ، هل تستطيع أن تنكر أن الوجود الإيرانى فى لبنان بطريق مباشر أو غير مباشر يمثل متغيراً جديداً وهو ليس فى صالح الأمة العربية ؟

ثالثاً : فُرض على القوى القومية داخل سورية الانكفاء على الذات ، حيث أضحت الأنايية الشعبوية هى المحور الحقيقى للتعامل مع مشاكل المستقبل العربى .

فهل هذا ما تريده يا سيدى الرئيس فى الزمن البعيد ؟

(1) وتُمدد لذلك موافقة الكونجرس الأمريكى على توقيع العقوبات على الدول التى تمارس الاضطهاد الدينى ضد الأقليات غير المسلمة ؛ جريدة عرب تايمز عدد 107 بتاريخ - 20:11 ديسمبر 1992 م .

هل القيادة السورية واعية بهذه المخاطر ؟

سيدى الرئيس :

أنت لا تزال سيد الموقف ، قادر بحنكتك على أن تقلب جميع عناصر اللعبة ، وليس عليك سوى أن تدع منطقك الصافى ، منطق التوازنات الذى برعت فى تنفيذه ، ينطلق مجرداً من أى تحيز ، طريقك واضح ، فهذا المنطق ذاته يفرض عليك العودة إلى مصر أولاً، ثم أن تجعل من دمشق والقاهرة قنطرة تربط بغداد بالمستقبل الفلسطينى ، هل تدرك سيدى معنى ذلك ؟

أولاً : تحاصر مصر فى تعاملها مع تل أبيب .

ثانياً : تضع حداً للحرب العراقية الإيرانية .

ثالثاً : تخلق التوازن فى مواجهة إسرائيل .

أنت تعلم أن التوازن الحالى لم يعد لصالحك ولا لصالح الأمة العربية ، إنه مختل فقط لصالح إسرائيل ، أليست هذه النتائج الثلاث وحدها كافية لتحقيق آمالك وطموحاتك فى القيادة والسلطة ؟ ألا يكفى هذا لتقلب صفحة وتبدأ صفحة جديدة ؟ نعم ، إننى أعلم أنك أضحيت متحكماً فى لبنان ، فلماذا لا تجعل هذا وسيلتك لتخلق التوازن أيضاً فى مواجهة إسرائيل ؟ ولن يتم ذلك إلا بخلق مثلث قوى وقادر على أن يربط العواصم الثلاث : دمشق وبغداد والقاهرة .

القدرة على التحدى هى علامة الزعامة ، والقيادة مغامرة ، ولعبة التوازنات هى المحور الحقيقى للنجاح فى السياسة الدولية ، ألا يغريك كل هذا سيدى الرئيس لأن تلعب هذه الورقة التى قد تختم بها صفحة لا تزال نتساءل عن حقيقة ما تستر خلفها من أهداف ونوايا ؟ .

ومعذرة سيدى الرئيس من قسوة هذه اللغة ، فإيمانى بهذه العروبة هو وحده الذى دفعنى لأن أسطر هذه الكلمات .



قصة الفلاح الفصيح في القرن العشرين
مع الرئيس حسنى مبارك

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً » .

والعروبة يا بُنىّ ليست كلمة تطلق أو شعاراً يرفع ، إنها قناعة منبعها الإيحاء الداخلى الذى لا يعرف التفسير المنطقى للأشياء ، ولا يقتصر على التبرير السلوكى للمواقف ، إنها دين يسيطر على المشاعر فيغلفها بوعاء من الانتماء ، ليجعل كل نبضة فى الجسد وكل جزء فى الذات وكل قطعة من الكيان وهى لا ترتجف ولا تستجيب إلا لكلمة واحدة ، ولا تنطلق منها إلا صرخة واحدة : أنا عربى .

لا بد وأن تتساءل يا بُنىّ : ولكن أين نحن من العالم ؟ وأين العالم منا ؟ هل «العالم العربى» يمثل قومية سياسية واحدة ؟ وهل القومية العربية لا تعدو أن تكون تطبيقاً آخر من تطبيقات ذلك المفهوم الذى ساد حضارة عصر النهضة ، وسيطر على مفاهيم الفكر السياسى الغربى ، والذى انتهى بما أسماه الفقه « الدولة القومية » ؟ ومن ثم فلو صح فكيف تنتشر تلك الشعوبيات المختلفة التى تمتد من أقصى المحيط إلى أقصى الخليج ؟ كيف يخرج علينا من أبناء مصر « الدولة القائد » من يحدثنا عن مصر الفرعونية تارة ، وعن مصر الدولة البحر المتوسطية تارة أخرى ، وأن العرب هم «جرب» تارة ثالثة ، بل وعلى لسان كبار مفكرىها من أمثال طه حسين⁽¹⁾ ، وآخرهم وليس أخيرهم توفيق الحكيم ؛ ليبرر سياسة هى صفحة سوداء فى تاريخ منطقتنا باسم سياسة « كامب

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، العدد 87، فرنسا فى كانون ثان - فبراير

1985، ص 26 وما بعدها .

(1) المؤامرة على الإسلام فيما كتبه د . طه حسين ، ضمن سلسلة الغزو الفكرى فى المناهج الدراسية، د . جمال عبد الهادى وآخرون ، دار الوفاء ودار الطباعة والنشر الإسلامية .

ديفيد ؟ وما هي حقيقة العلاقة بين العروبة والإسلام ؟ إن العرب هم أمة الإسلام⁽¹⁾ ، والأمة هي محور الوجود السياسي للمجتمع العربي ، فما هي حقيقة العلاقة بين هذه الحقائق المختلفة ؟ وقبل كل شيء آخر ، ما هي وظيفة العروبة في نطاق الوجود الحضارى؟ ما الذى يجب أن تؤديه في عالم القرن الواحد والعشرين ؟

التساؤلات تتدافع عندما يحاول الباحث المفكر أن يحدد حقيقة الأوضاع التى تحيط بأمتنا العربية فى نطاق التطور الإنسانى ، ونحن بصدد تحديد موضوع ما تمثله الحضارة العربية من قيم وتراث فى قصة الإنسانية ، ولكن لن نستطيع أن نجيب على جميع هذه التساؤلات دفعة واحدة ، فلتتابعها من منطلقاتها الأولى ، الواحد تلو الآخر ، وفى ضوء هذا الواقع المهلهل الذى نعيشه .

ولنقدم بحقيقتين :

الأولى : الخوف الذى يسيطر على القيادات العالمية من الوحدة العربية .

ثق يا بُنىَّ أن جميع القيادات الكبرى فى هذا العالم الذى نعيشه ، يصيبها الذعر عندما تتصور أن هذا « العالم العربى » قد يتحد مرة أخرى وهى فى مخيلتها تتصور أن وحدة العرب تعنى دفعة جديدة للإسلام ، لتعيد للذاكرة ما أصاب أوروبا أمام القوات العثمانية وهى تجتاح سهول أوروبا ، وتصل إلى فيينا وتحاصرها لعدة أعوام ، وليقرع الأذهان بالهلع الذى ساد العالم الكاثولىكى ، عندما انسابت القوى العربية من سهول أسبانيا نحو وسط فرنسا ، حتى إن مؤرخاً مثل « توينبى » كتب بكثير من السعادة : « لو كانت نجحت جيوش محمد ﷺ فى معركة⁽²⁾ « بواتيه » لكان القرآن الآن هو أساس التدريس فى أكسفورد» . وهم لا يستطيعون أن ينسوا غزو قرصنة العرب لروما واستقرارهم فى كنيسة «سان بيتر» لمدة عام كامل ، قبل أن يحملوا عصا الترحال ويعودوا إلى « تونس » بإرادتهم ودون أى تدخل خارجى ، سوى رغبتهم فى العودة إلى أرض آبائهم⁽³⁾ .

(1) غير أن الإقرار بهذه المنطلقات القومية اليوم يمنع العرب من الاستجابة لدعوات بالغة الأهمية فيها إنقاذ العرب والمسلمين من الانسحاق تحت ضغوط الكوكبة والأمركة ؛ ومن هذه الدعوات المنجدة دعوة «مجموعة الثمانية» التى أطلقها حزب الرفاة الإسلامى عندما وصل لسدة الحكم فى تركيا ، و«مجموعة الخمسة عشر» التى أطلقتها ماليزيا فى ختام عام 1997 لمواجهة ضغوط التكتلات الدولية .

(2) معركة بلاط الشهداء (جنوب فرنسا) التى كان يقود فيها قوات المسلمين عبد الرحمن الغافقى ، 114 هـ 732 م .

(3) راجع كتاب « الحضارة العربية وأثرها فى أوروبا » - محمد إبراهيم الصيىمى ، مكتبة الوعى العربى

الثانية : عدم إدراك القيادات العربية لحقيقة القدرات التى يملكها الوطن العربى ، وما تعنيه تلك القدرات فى صراع العمالقة فى عالم المستقبل : موقع استراتيجى قادر على التحكم فى جميع العلاقات الدولية ، ثروة بترولية ومعدنية وغذائية لن يستطيع العالم أن يستغنى عنها ، وعلاقة روحية وقوة جاذبة تسمح لهذا « العالم العربى » بأن يكتمل مع من حوله ، وأن يقود جميع دول العالم الثالث ، أى العالم الملون ما بين آسيا وإفريقيا .

أضف إلى ذلك ، ونحن نُقبِل على عالم سوف تسوده من جديد الروحانيات والعقائد المثالية فإن الأرض التى نعيش عليها هى أرض الأديان ، هنا نزلت جميع الأديان⁽¹⁾ ، وهنا اتجهت رُسُل الإله الأعظم للإنسان لتهديه إلى مصيره ، وإلى وظيفته الحضارية ، ليست أرضنا مهد الإسلام فقط ، بل إن المسيحية بدورها دين عربى .

القيادات التى حكمتنا حتى اليوم نوعان : قيادات غير واعية بالمخاطر التى تحيط بنا ، لم تعرف كيف تقود السفينة فى بحر متلاطم الأمواج ؛ لأنها استخفت بتلك الأمواج ، أعداؤنا أكثر وعياً بحقيقة ما تمثل من قوى قادرة على التحكم فى مصير الإنسانية ، وناصر . . . خير دليل على ذلك . من يشك فى عظمته من يستطيع أن يضع موضع التساؤل إخلاصه وإيمانه ؟ ولكن ترك القوى المعادية تتكالب عليه وبتوافق تام مع قوى داخلية ، وخصوصاً محليين لتنتهى بقتله ، وهو فى أوج شبابه وقدرته على العطاء والقيادة ، ثم قيادات أخرى طوعتها القوى الأجنبية فكرياً ومعنوياً فأضحت تعمل دون وعى فقط لصالحها : إنها والخيانة صنوان ، نعم . . . يا بُنى ، نحن فى حاجة إلى رجل واحد : فمتى يبرز هذا الرجل ؟

(1) الرسالات السماوية تعدد ، وجميع الأنبياء دعوا إلى دين واحد هو الإسلام يقول تعالى : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ ، ويقول سبحانه : ﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾ . ويقول تعالى : ﴿ ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين ﴾ ، (أخطاء يجب أن تصحح فى التاريخ) « الإسلام دين الله فى الأرض وفى السماء » . د . جمال عبد الهادى وآخرون ، دار الوفاء .

الفتح الإسلامى لأوروبا ، للأندلس ولغيرها من بقاع الأرض كان الهدف منه إخراج أوروبا من عصر الظلمات - العصور الوسطى . . . كان الهدف منه تحرير الإنسان الأوروبى من قبضة الإقطاع وتسلط الكنيسة باسم حقوق الفقراء ، كان الهدف منه إخراج العباد من عبادة العباد لعبادة الله الواحد القهار . . . ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام . . . إنه فتح الرحمة لا كما فعل الصرب فى البوسنة وكوسوفو ، وكما فعل الروس فى تركستان الغربية ، وليس كما فعلت ولا تزال تفعل قوى الاستعمار العالمى ، وليس كما فعل الصهاينة بأرض فلسطين إبادة . . . وتشريد . . . واغتصاب .

نحن فى انتظاره ، ولن يطول هذا الانتظار (إن شاء الله) ولا يجوز لنا أن نخنع أو نخضع أو نفقد الثقة إزاء الجروح التى تصيب أمتك والدماء التى تنزف منها ، إن كل ذلك ليس إلا إيداناً بأن فترة الخلاص قادمة - إن شاء الله - وأن ذلك الرجل القائد الذى سوف يسيّر أمام هذه الأمة فى طريقه إلى البروز ، سوف تفرضه الأحداث ، وسوف تخلقه المآسى ، وسوف ترفعه الآلام إلى مستوى البطولة الحقيقية ، التى نحن فى أشد الحاجة إليها .

نعم يا سيدى الرئيس حسنى مبارك ، هذه هى لغة التاريخ ، وعليك أن تفهمها وأن تعيها جيداً ، هل تدرك معنى الأحداث التى مررت بها ؟؟ ألا تتذكر تلك اللحظات الخالدة والمخيفة ، عندما كنت تجلس إلى جوار الرئيس الراحل أنور السادات ، وكان الشعب قد اتخذ قراره التاريخى ، وقد انهالت عليكم طلقات الرصاص من كل جانب تعلن أن الأمة قد قالت كلمتها ، وأن التاريخ قد أصدر حكمه ، وقد آن لتلك الفئة التى لم تعرف كيف تصون الأمانة أن تختفى من الساحة ؟

سيدى الرئيس :

لا تعتقد أننى أحاكمك ، أو أسمح لفسى بأن أحاسبك ، ولكن كما أن لك حق الطاعة فلنا عليك حق النصيح والتوجيه ، وهذه تقاليدنا منذ عهد الفراعنة ، هل قرأت سيدى قصة « الفلاح الفصيح ؟ » لقد كان فرعون آنذاك هو الحاكم بأمره ، بل كان بمثابة الإله الذى تميمص شخص أحد أبنائه ، ولكنه إزاء شعبه هو المصلح والراعى لمصالح أمته ، وذلك منذ ستة آلاف عام ، فهل عدنا إلى الوراء ؟ ثم جاء الإسلام ليضيف تقاليد أخرى أكثر تقدماً وأكثر حنكة . وأحد هذه التقاليد أن من واجب الفقيه⁽¹⁾ أن يقول للحاكم كلمة : ينصحه ويرشده ، فإن لم يقبل النصيح ينذره ويوعده ، فإن تمادى فى غيه يرفع عليه سيف العصيان ، ويلجأ إلى جميع الوسائل المشروعة لإعادته إلى الطريق السوى ، أنت الحاكم ولكننى الفقيه ، أنت صاحب الحق فى الأمر ، ولكننى أنا وحدى الذى يعبر عن الضمير الجماعى فى أنقى صورته ، وكاتب هذه الأسطر كتب إليك منذ أكثر من عام خطاباً يفيض رقة واحتراماً ولكن يذكرك بحقيقة المرحلة التى يجتازها وما كلمة من أولادى الذين يحيطون بك ، إن تلك العناصر التى أخذتها لتساعدك فى حكم بلادك ، وضعت بينك وبين شعبك

(1) فعلى فقهاء الأمة أن يستوعبوا هذه الكلمات جيداً . . . ويعلموا أن الفقهاء والعلماء عليهم دور هام ، إذا أدوه نجواً ونجت الأمة ، وإذا قصرُوا هلكوا وهلكت الأمة . . . وأنه منذ أقدم العصور كان فى الأمة من يؤدى هذه الأمانة ، واستمر الفقهاء يؤدون هذا الدور حتى عصرنا هذا ، ومن فقهاء عصرنا كاتب هذه الرسالة الذى أخلص النصيحة لحكام الأمة العربية نحسبه كذلك والله حسيبه .

حائطاً لا يمكن اجتيازه فهل هذا هو واجبك ؟

ولكن فلترك هذه الجزئية جانباً ، ذكرتها فقط لأفسر كيف أننى خرجت على عادتى لأجعل حديثي مع القيادات العليا على صفحات الجرائد علانية ، ودون مواربة ، فليتحمل كل منا مسؤوليته ، ودعنى أذكرك سيدى الرئيس أنك تقود مصر فى مرحلة ، تختلف اختلافاً كلياً عن تلك السابقة التى عشناها فى ظل الرئيس السادات ، ولا تتصور أننى أعفيك من الأخطاء التى وقع فيها رئيس مصر الأسبق وهى على وجه التحديد :

أولاً: ترك الرئيس السادات يندفع عقب زيارته للقدس فى عملية تطبيع العلاقات «المصرية - الإسرائيلية» بعد أن بدا واضحاً أن الجانب الإسرائيلى بقيادة «مناحيم بيغن» لا أمل فيه . إن خطاب هذا الأخير فى الكنيست إعلان صارخ عن مفهوم ثابت لدى الجانب الصهيونى ، يجعل كل أمل فى التعامل مع هذا الفريق سراباً خادعاً ، لقد أثبتت الأحداث أن إسرائيل لم يقدر لها زعيم أكثر تعنتاً وأقل صلاحية من هذا الرجل⁽¹⁾ . ورغم أن هذا كان من حسن حظ «العالم العربى» إلا أن كان عليك وأنت لست فى معمرة المعركة ، أن تحمى الرئيس السادات من أن يزداد انزلاقاً فى ذلك المستنقع الذى كلفه حياته ، هذه مسؤوليتك الأولى .

ثانياً: ترك باب الانفتاح الاقتصادى وما ارتبط به من فتح أبواب مصر لمراكز المعلومات الأمريكية على مصراعيها حيث إننا اليوم نعلم أنه لم يعد هناك ناحية واحدة من نواحي العلم بخفيا وحقائق المجتمع ليست فى يد الإدارة الأمريكية⁽²⁾ ، لقد حدث اختراق مخيف للأمن المعلوماتى ، بل وارتكبت بهذا الخصوص الكثير من المخازى ، وقد فصلت ذلك على صفحات الأهرام الاقتصادى⁽³⁾ ، وما خفى كان أعظم .

وأنت سيدى الرئيس لا بد وأنت تعلم أن ما يصل إلى القيادات الأمريكية هو تحت تصرف السلطات الإسرائيلية ، فكيف وقفت موقف السلبية ؟ هذه أيضاً مسؤوليتك سيدى الرئيس .

(1) وجاءت انتخابات الصهاينة فى يونيو 1996 لتأتى بالليكوود مرة ثانية إلى سدة السلطة ، ليقوم بتصفية كافة أعمال التفاهم التى تمت فى الفترة من 1983 وحتى 1996 .

(2) هناك دراسات عدة ناقشت قضية هذه المراكز البحثية المنتشرة فى مصر ، والتى يتم تمويلها من جهات مشبوهة منها المخابرات المركزية الأمريكية . وفى هذا السياق يمكننا الإحالة إلى كتاب «علماء وجواسيس» د. رفعت سيد أحمد ، مكتبة مدبولى ، القاهرة ، وملف قام بإعداده مصطفى إمام وجمال زايد ونبيل عبد الفتاح بتاريخ 1982/10/4 تحت عنوان «الموجة الثانية لاختراق مصر» .

(3) «احتواء العقل المصرى» فى الأهرام الاقتصادى على مدى سبعة أعداد أسبوعية متتالية ابتداء من العدد 733 بتاريخ 1983/1/31 ونهاية بالعدد 739 بتاريخ 1983/3/14 .

ثالثاً : ثم ما هو أخطر من ذلك ، موقفك بسبب وضع عقل مصر فى السجون تلبية لرغبة أبداها « السيد بيچن » ، نحن نعلم أن القوى المسؤولة فى مصر فى تلك اللحظة ، انقسمت ما بين مؤيد لذلك الإجراء المشهور فى شهر / سبتمبر عام 1981 وما بين معارض ورافض له ، بل ونعلم أن الرئيس السادات نفسه كان متردداً وكان يميل إلى عدم اتخاذ ذلك الإجراء ، الذى لا يتفق مع تقاليد أمتنا العريقة ، فكيف سمحت لنفسك سيدى الرئيس بقبول هذا التصرف ، الذى لم تعرفه مصر فى تاريخها الطويل ، ومنذ ستة آلاف عام ؟ حتى مذبحة المماليك فى عهد محمد على⁽¹⁾ كانت أخف وطأة ، وأقل قسوة من أحداث سبتمبر عام 1981 .

ولكن لترك هذه الصفحة ليقول التاريخ فيها كلمته ، ولنقف إزاء الحاضر نتساءل عن مغزاه ومعناه الحقيقى . عندما أقبل السادات على سياسة فتح باب الحوار مع إسرائيل كانت أمامه أهداف قومية ثلاثة :

الأول : تخليص أرض مصر من الاحتلال الأجنبى دون الدخول فى حرب هو غير قادر على أن يشنها .

الثانى : إعادة بناء الاقتصاد المصرى القومى ، بعد أن تهلهل نتيجة لحروب متعاقبة ولسياسات متناقضة بدأت مع الستينات .

الثالث : إعادة تقنين العلاقات المصرية العربية ؛ بمعنى تحديد واضح للالتزامات والحقوق لكل من الأطراف المتعاملة .

والرئيس السادات بحكم معاشته مع جمال عبد الناصر خلال الفترة اللاحقة لحرب الأيام الستة ، تعلم ألا يعدد وينوع فى أهدافه ، أن يختار هدفاً واحداً وأن يُكتَل نحو تحقيقه جميع قواه ، وهكذا بدأ بالهدف الأول وهو بحكم طبيعته - أى الرئيس السادات - ثعلب سياسى ، ومن ثم يؤمن بمبدأ الإخراج المسرحى فى تنفيذ سياسته ، وهكذا جعل من منطلق إعادة تشكيل جميع متغيرات الحياة السياسية فى الداخل والخارج ، خلفية عريضة لتحقيق هذا الهدف ، وقد تحقق ذلك عقب خروج القوات الإسرائيلية من سيناء ، ومعنى ذلك أنه قد آن الأوان لنتقل إلى الهدفين الثانى والثالث ، فهل أنت يا سيدى الرئيس واع بما تعنيه هذه الحقيقة ؟

إن هذا الانتقال يعنى حقائق عديدة ، يعنى أولاً تغييراً كلياً وشاملاً فى عناصر الأداة

(1) مذابح المماليك ، والإنكشاريه ، والعلماء على يد محمد على أشد بشاعة ؛ كتاب عصر محمد على ، عبد الرحمن الرفاعى ، دار المعارف ، مصر ؛ (أخطاء يجب أن تصحح فى التاريخ ، مصر بين الخلافة العثمانية والاحتلال البريطانى) ، د . جمال عبد الهادى ، دار الطباعة والنشر الإسلامية ، القاهرة . .

الحاكمة فأولئك الذين كانوا لازمين ، بل ووجودهم ضرورة للتعامل مع إسرائيل ، والولايات المتحدة ، ونحن في موقف الضعف والحاجة ، بسبب الاحتلال وعدم قدرتنا على التحدى بالقتال ، ليسوا هم الذين يجب أن يخلقوا قنوات الاتصال ونحن لم تعد أراضينا ولو في مجموعها محتلة من قوى أجنبية ، بل والولايات المتحدة في حاجة إلينا لتمكين نفوذها من الانتشار في المنطقة . الأداة الحاكمة التي تتميز بالرخاوة وحديث الصالونات ، يجب أن تختفى ليحل محلها قيادة صلبة متقشفة شجاعة⁽¹⁾ ، تعرف كيف تتخذ إجراءات التشييد والبناء بلا تردد ، وتقبل المغامرة بحساب ، ويعنى ثانياً : وضع مخطط واضح أساسه ولبنته الاعتماد على الذات ، إن مشاكلنا لا يمكن أن تحل إلا بإرادتنا الذاتية ، وبقدرتنا الخلاقية ، والقادرة على الإبداع ، وذلك في حاجة إلى ديمقراطية حقيقية ، وليست ديمقراطية مزيفة هُوَ جاء ، ليس لها من هدف سوى إعطاء المسكنات ، والديمقراطية في تقاليدنا ليست حديثاً أجوفاً ، إنها سلوك أساسه احترام كرامة الفرد وقديسية القضاء . ويعنى ثالثاً وضع حد لتراث كامل من الفساد والإفساد ، من الطبيعي أن الرئيس السادات وهو يمثل دور الضعيف الذى يستجدى حقوقه ، أن يترك تلك العناصر تخرج بلا ضابط ، ولكن هذا الموقف وقد انتهى فقد آن الأوان لوضع حد لهذا الفساد ، الذى يسيطر على جميع مرافق مجتمعنا المصرى .

انظر حولك سيدى الرئيس ، انزل إلى الشارع ، وقارن الغنى المخيف والفقر المدقع ، واسأل نفسك كيف جمعت تلك الثروات ؟ كل هذا يجب أن يوضع له حد .

تقنين العلاقات المصرية العربية هدف ثالث يجب أن يأتى فيكمل الهدف الثانى ، وعلينا أن نتذكر أن هذين الهدفين يجب أن يسير كل منهما مرافقاً ومتمماً للآخر ، وأنت تعلم - سيدى الرئيس - وتعلم جيداً أن هذه الوجوه التى كانت صالحة لتخلق قنوات الاتصال مع مراكز صنع القرار فى تل أبيب ليست مقبولة فى ضوء فلسفة تقنين قواعد التعامل مع القوى العربية ، لقد انتهى عهد الانفتاح الاقتصادى ، وأن لنا أن نبدأ عصر الانفتاح العربى ، وهذا يعنى لغة جديدة ومنطقاً جديداً ، وبصفة خاصة رجالاً جدداً ، كل عهد له فرسانه ، وعليك سيدى الرئيس أن تطبق ذلك بحنكة ودراية .

هل افتقرت مصر للرجال ؟

هل أصابها العقم ؟ فلم يعد بها سوى ذلك الطاقم الذى رقص على كل حبل ، وغنى بكل مزمار ؟ أليس هؤلاء هم الذين خرجوا يزفون إلينا التهتئة فى صباح الجمعة 9 يونيو عام

(1) إذن فالخروج من المأزق الاقتصادى الذى تعانى البلاد منه هو : * قيادة متقشفة صلبة شجاعة .

* إعطاء الفرصة للقدرات الخلاقية المبدعة . * إنهاء الفساد المستشري فى المجتمع .

1967 بأن مصر لم تفقد سوى حفنة من الرمال ، ولكن النظام باق وهذا هو الأهم ؟ ثم عادت نفس الجوقة فى عصر السادات لتحدثنا عن مصر الفرعونية ، واليوم تتغنى بالحرىات؟

أليس هؤلاء الذين وصفناهم فى مؤلفاتنا بكلمة « عصابة الحقوقيين » هم الذين كونوا الثروات وبنوا العمارات وامتلكوا الشقق على النيل ؟ فهل مثل هؤلاء سوف يقودون مصر فى عهدها الجديد ؟

سىدى الرئيس حسنى مبارك :

تخطئ إن ظننت أن هذه اللعبة - لعبة المسكنات - قادرة على أن تزيل الأمراض . مصر تغلى و « العالم العربى » من حولها برحابه ينتظر ، يخطئ من يظن أن هذه الأمة قد دخلت مرحلة السلبية والاستكانة ، قُوى رهيبية تتحرك فى جميع أجزائها حتى فى أقصى الصحراء ، وعلى القادة والحكام أن يعلموا جيداً أنهم إن لم يأخذوا بيدهم مقاليد التطور فسوف تجرفهم الأحداث ، وسوف تقود هذه الأحداث إلى عنف⁽¹⁾ نحن لسنا فى حاجة إليه وإلى مبالغات نحن أكثر الناس رفضاً لها ، لقد استيقظ العملاق وتحرك ، عليك سىدى الرئيس أن تكون أكثر وعياً بما يحيط بك فى مصر وخارج مصر ، عليك أن تبحث عن آذان جديدة وعيون أكثر تفتحاً ، ومصر لن تنفصل عن « العالم العربى » ، كما أن العالم العربى لن ينفصل عن مصر ، ولا تعتقد أن « العالم العربى » هو زيارة لعمان أو لقاء فى أحد الصالونات بين المسؤولين ؛ إنها مشاكل يجب أن يتعامل معها بجدية وصلابة ، وقوى يجب أن يوفق بينها بحزم وثبات ، وإيمان يجب أن يتبلور فى خطة واضحة ، ذات بدائل مقننة ، وقوة يجب أن تنفجر فى مغامرات محسوبة مع ما يقتضيه كل ذلك ، من كر وفر وتقدم وتراجع .

القومية العربية واقع ، والقومية أولاً هى عنف وسيادة ، والعروبة ثانياً هى وظيفة حضارية وقيادة للإنسانية من منطلق نظام محدد للقيم⁽²⁾ والمثاليات ، تجميع هذه العناصر

(1) لقد صدق حس الرجل - حامد ربيع - فى كل ما قاله ، وها نحن نعانى من العنف الذى حدثنا عنه منذ عشر سنوات . . عندما سدنا أذاننا ، وأغلقتنا عيوننا ، وكُمت الأفواه التى تقول كلمة الحق . . ولم يؤبه لكلام أحد فقهاء عصرنا !! .

(2) يبنى النظام على منظومة القيم الإسلامية - قيمة العلم ، وقيمة الإيمان ، وقيمة العمل ، وقيمة العدل ، ووحدة الأمة ، وقيمة الشورى ، ولقد جمع كل هؤلاء . اللواء أ. ح . د فوزى محمد طایل فى كتابه - نحو نهضة أمة - كيف نفكر استراتيجياً - الباب الأول - مركز الإعلام العربى . طبعة عام 1997 م .

الأربع فى إطار واحد متماسك ؛ هى وظيفة الفكر ، وهذا ما سوف نتصدى له فى هذه الصفحات ، ولكن تحويل هذا الفكر إلى ممارسة هو وظيفة القيادة ، وإن لم تتصد القيادات⁽¹⁾ الحالية لذلك فسيعاقب الله الجميع الحاكم .. والمحكوم ..

وهذه كلمة التاريخ .



(1) فسوف تجرى سنة الله فى التدافع .. وفى الاستبدال ، قال تعالى : ﴿ .. فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم .. ﴾ [المائدة : 54] ، وقال تعالى : ﴿ ... ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز ﴾ [الحج : 40] .

أمتى أمة القيم

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

(سوف أظل عربياً) .

نعم سوف أظل عربياً ، وليس ذلك مرده إيمان أعمى بانتماء فرض علىّ بحكم الميلاد ، بل إنه نتيجة قناعة متعددة الأبعاد ، هي الخلاصة النهائية لمتابعة تاريخ الإنسانية ، ذلك التاريخ الذى نتمى إليه ، إنه النتيجة التى لا بد أن يصل إليها كل من يستقرئ الأحداث ، التى ارتبط بها الوجود الإنسانى ، فتكون من حصيلتها التراث الحضارى⁽¹⁾ ، والذى يتمركز فى وسطه ذلك التراث الذى قدمه آبائى ، وهو النتيجة المنطقية لذلك الاختيار الذى فرضته العناية الإلهية ، على أرض آبائى وأجدادى فى مواجهة تلك الإنسانية وذلك الوجود الإنسانى .

هل تريد يا بُنى أن تعى معنى قصة⁽²⁾ التاريخ ؟ يرويها لك أحد الثقافات ، وقد تجردت نظرتة إلا من محور واحد : الصدق والأمانة مع الذات .

إذن فاستمع معى إلى صوت الماضى !!

وُجِدت أمتى ، منذ بداية الإنسانية فى تلك البقعة التى تتقابل فيها القارات الثلاث ، أى فى قلب العالم ، ولم يكن من قبيل الصدّف أن يخرج من هذه البقعة صوت الدعوة إلى الهداية . الدين هو صوت الحق ، وهو وحده الذى يرفع الإنسان من مرتبة الوحشية إلى قدسية الملائكة ، وهكذا فى أرض الصحراء ، تحدد مصير الإنسانية ، ومن هذه

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 88 ، فى 14 كانون ثان - فبراير 1985 ، ص 26 وما بعدها .

(1) « قصة الحضارة » « ول ديورانت - ترجمة زكى نجيب محمود وآخرون » ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، جامعة الدول العربية، القاهرة ، طبعة عام 1974 .

(2) « الصين » حسن محمد جوهر ، دار المعارف ، القاهرة 1966 .

الصحراء القاحلة التي لا يعرف أن يعايشها سوى الإله البدوي كانت الدعوات المتتالية ، فخرج صوت الإيمان والتضحية قوياً بنقائه ، ثابتاً بوضوحه ، عميقاً ببساطته .

هذه الإنسانية الجديدة ، وهذه الأرض التي أنتمى إليها ، هي أرض الأديان ، وهي أيضاً أرض العروبة ، إنها ليست فقط أرض الإسلام ، بل منها منبت ديانة التوراة وإليها تعود ديانة المحبة أى الديانة المسيحية ، إن المسيحية ديانة عربية .
لذلك سوف أظل عربياً .

وإذا كان العربي قد نسى قدسية تعاليم أجداده ، وقعد عن حمل رسالتهم التي حملتها لهم السماء ، فإن ذلك ليس خطيئة فرد واحد ، وإنما هي خطيئة أمة بأكملها غالطت نفسها ونسيت حقيقتها ، وسارت في طريق يبعد بها عن ذاتها الحقيقية ، فالإنسان مجموعة من الأخطاء ، والخطأ وسيلة التعليم والارتقاء .

ونحن العرب ارتكبنا من الأخطاء الكثير ، وهذا حاضرنا ، أليس هو سلسلة متتالية من المآسى التي ليس مردها - في جانب كبير منها - سوى الوقوع في الخطأ والإصرار عليه ؟

ولكن ككل حضارة خلاقة قادت وسعت إلى رفع راية العقل البشري ، فكذلك كان لا بد وأن تتعثر حضارتنا العربية ؛ لتقع وتسقط في أكثر من مناسبة واحدة ، وكان لا بد وأن تتعلم لتستعيد سيرتها ، ولتندفع رافعة راية الحق مدعمة قصة الوجود الإنساني .

لا يستطيع أى باحث أن يفهم حقيقة الوظيفة التاريخية ، التي عهدت بها العناية الإلهية لأمتنا العربية ، إلا إذا ألقى نظرة كلية شاملة على حقيقة التطور العام ، الذى صبغ الإنسانية وموضع تلك الأمة من ذلك التطور ، لو تركنا جانباً الجزئيات والتفاصيل لاستطعنا أن نؤكد كيف أن قصة الإنسان فى سعيه نحو الخلود تركزت ونبعت من قوى ثلاث : الصين فى أقصى الشرق ، والإنسان الأوروبى فى أقصى الغرب ، وقد توسطتتهما الحضارة العربية على قوس ممتد ومتصل من البحر الأصفر على مشارف المحيط الهندى إلى أرض الغال فى أقصى الشمال الغربى ، وبينهما البحر الصحراوى حيث تسود قوة البداوة وصلابة الاتصال المباشر بالطبيعة فى أسمى صورها ، تركزت جميع عناصر التقدم للوجود الإنسانى والتطور الحضارى نحو الكمال والارتقاء جميع القوى الاجتماعية والاقتصادية والسياسية التى عرفتها الإنسانية ، لم تكن سوى مراكز ثلاثة تبلورت حولها نماذج ثلاث مختلفة ومتباينة للفرد وللحضارة وللقيم المثالية ، المجتمع الصينى أولاً حيث الكيان السياسى يمثل الأمة القومية المنغلقة على نفسها التى تأبى إلا الارتفاع بالاكتماء الذاتى ، وحيث استطاعت الأمة الصينية وعلى متسع زمنى يصل إلى أكثر من أربعين قرناً أن تظل متماسكة ؛ لأنها لم

تنشأ وتتطور استناداً إلى حق الفتح ، ولكنها نبعت من مفهوم الرقى والسمو الحضارى والأخلاقي⁽¹⁾ ، فى مواجهة تلك الأمة الصينية ، وعلى الطرف الآخر من القوس الممتد من أقصى الشرق إلى أقصى الغرب ، نجد المجتمع الأوربي ، جماعة تحدثت دائماً عن وحدتها ، ومع ذلك لم تستطع فى أى مرحلة من مراحل تاريخها عقب الدولة الرومانية أن تحقق تلك الوحدة السياسية ، وحدتها الحقيقية كانت فى مواجهة أعدائها وفى فلسفة تعاملها مع المجتمعات الأخرى المحيطة بها حيث سادتها مبادئ ثلاثة : القوة والبطش من جانب ، والخديعة والكذب من جانب آخر ، ثم الاستعلاء والتعصب من جانب ثالث ، حتى عندما غزتها الدعوة الدينية السماوية التى جاءت من أرضنا - أرض الأديان - من الصحارى العربية عبر البحر المتوسط ، لم تستطع أن ترفع من مستوى أخلاقياتها ، بل لقد أعادت صياغة تلك الأديان على ضوء أنانياتها الحركية وتعصبها العنصرى ، بل إنها لم تتردد فى فترات معينة أن تلفظ تراثها الدينى وتعلن الرفض المطلق ، والطرده الكلى الكامل !!! لمنزلة الإله من الوجود والتعامل المدنى ، الأوربي . منذ أيامه الأولى إباحى متعصب استفزازى ، يأبى إلا أن يستخدم جميع عناصر البطش الحيوانى ، وقد صبغها بصورة من المثالية المصطنعة ، لن نستطيع أن نفهم أوربي اليوم ، وغربى الغد ، إن لم نعد إلى أجداده الرومان⁽²⁾ بقسوتهم وعنفهم ، فضلاً عن ذلك التحلل الأخلاقى الذى صبغ التاريخ الأوربي ، قصة صارخة لكل ما يقدمه انحدار الإنسان إلى مرتبة الحيوان من خصائص وصفات . وهذه صفحة أخرى تتوالى فصولها أمام أعيننا فى الأرض العربية باسم الصهيونية السياسية ، ليست إلا تعبيراً عن هذه الحقيقة .

بين الأول والثانى وُجد الإنسان العربى : نبه معتدل ، وإيمانه متأصل ، وصلاحيته للمثاليات تلقائية ، وهكذا اختارت العناية الإلهية تلك الأرض لتقدم الدعوة الربانية ، وتزرع القيم والمثاليات السلوكية .

لقد تساءل أكثر من عالم واحد : ما هى خصائص الحضارة الخلاقية ؟ ما هى تلك المتغيرات الثابتة التى يجب أن نبحت حول توفرها واحترامها علامات الارتفاع والارتقاء للطبيعة الحضارية ، أى لذلك المستوى الذى يصح أن يوصف بالتميز والذى يعطى وحده تلك الحضارة حق القيادة والتوجيه ، وبحيث تستطيع مثل تلك الحضارة أن تنظر إلى

(1) « الصين » حسن محمد جوهر ، دار المعارف ، القاهرة 1966 .

(2) كتاب « أوربا منذ أقدم العصور ، اليونان » ، تأليف د . جمال عبد الهادى ، د . وفاء محمد رفعت ، مطابع الشعب 1974 ؛ « أوربا منذ أقدم العصور ، دولة - الروم » ، نفس المؤلف ، دار الشروق جدة . ول ديورانت ، مرجع سابق ، أيضاً .

الحضارات الأخرى من ذلك العلو الشاهق ، الذى هو وحده محور العظمة الإنسانية ؟ وثمة محاور خمسة يجب من حصيلتها رؤية ذلك النسيج الذى هو منطلق التفوق الحضارى :

أولاً : نظام القيم والمثاليات⁽¹⁾ الذى هو محور الوجود والممارسة .

ثانياً : عالمية الوظيفة الحضارية .

ثالثاً : القدرة والمقدرة على تطويع الذات الجماعية .

رابعاً : الاستمرارية التى تعلن عن الصلابة والثبات .

خامساً : إرادة الصراع .

أمتى وحدها استطاعت أن ترتفع بهذه العناصر الخمسة إلى مرتبة التكامل ، ولكنها لم تقتصر على ذلك ، ففى إحدى مراحل تاريخها كانت قادرة على أن تخلق من تلك العناصر إطاراً متجانساً للتعامل التاريخى ، لم تستطع أن تقدمه أى حضارة أخرى .

لذلك سوف أظل عريباً ! ولكن كيف حدث ذلك ؟ مهلاً يا بُنىّ فالحديث طويل .

« أمتى العربية أولاً هى أمة القيم » :

تحت هذا العنوان واصل حامد ربيع حديثه فقال :

« نظام القيم الذى رسبته تقاليدنا السياسية ، لا يزال فى حاجة إلى كشف وتنظيف من تلك الرواسب التى عكّفت به ، إن قصة تاريخنا الحقيقية هى قصة دفاعنا عن القيم والمثاليات ، وتارة نجحنا ، وتارة فشلنا ، ولكن المحور الحقيقى لجميع صفحات صراعنا الحقيقى غلّفتمها قيم المثالية ، ومثالية القيم ، هذا التاريخ ، الذى أضحى يقدمه أعداؤنا وخصوصاً على أنه أحاديث ألف ليلة وليلة ، عامر بالرموز التى تعلن لا فقط عن إرادة التحدى ، بل وعن الاستعداد للمغامرة بالذات فى سبيل القيم العليا ، التى سادت ذلك المجتمع وتقاليدته ، ألم نذكر من قبل قصة « أحمد بن حنبل ؟ » وهل هو الوحيد ؟ وأين

(1) « نهضة أمة - كيف تفكر استراتيجياً » اللواء أ.ح.د. فوزى محمد طایل - طبعة عام 1997 ، الباب

الثانى : حيث ذكر الكاتب منظومة القيم الإسلامية إلى :

* قيم إسلامية عليا : العلم ، الإيمان ، العمل ، تكريم الله للإنسان ، وحدة الأمة ، العدل ، الشورى .

* وقيم تكميلية مثل : الصدق ، الأمانة ، الوفاء بالعهد ، النظام ، النظافة ، التعاون ، الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر .

* وقيم تحسينية : حفظ اللسان ، العفو ، الرحمة ، العزيمة ، الشجاعة ، التسامح ، التواضع ، التكافل الاجتماعى ، الرفق ، الإيثار ، المحبة ، وغيرها كثير .

والجميع يكونون منظومة قيم إسلامية مثالية عليها يقوم الفكر الاستراتيجى . وهذا كله هو محور المشروع الحضارى الإسلامى .

« ابن تيمية » أيضاً فى عصور التدهور والانحطاط ؟ فلنقتصر مؤقتاً على أن نعود إلى قصة قيم التعامل الخارجى ، لنكشف رحيق القيم التى أرستها تعاليم أمتنا وقصة الشهامة العربية⁽¹⁾ .

السياسة الدولية لم تعترف بأى نوع من أنواع القيم ، قامت على شريعة الغاب حيث يقف الجنس البشرى وقد تحول إلى مجموعة من الحيوانات⁽²⁾ الكاسرة ، القوى يستلج الضعيف ، والقادر يطوع غير القادر لصالحه ، وصاحب السيطرة يوظف الآخر لخدمته ، لا موضع لأى لغة أخرى فى ميدان التعامل بين الشعوب ، قد تتعدد نماذج الوجود الإنسانى ، وقد تختلف تطبيقات التعامل الحضارى ، وقد تتنوع أساليب الممارسة السياسية ، ولكن عندما نقف نتأمل حقيقة وجوهر التعامل بين الدول والشعوب فلا موضع إلا للغة واحدة : منطق الغابة ، ولغة البطش والأنانية ، هكذا كان الإنسان فى تاريخه القديم ، ورغم جميع نداءات المثالية التى ظلت تتحدث فى الداخل بلغة ، وعندما تنتقل إلى الخارج تستخدم لغة أخرى ، الأسطورة المعروفة باسم « حصان طروادة » ليست إلا نموذجاً يتكرر فى جميع صفحات التاريخ القديم .

قيصر عندما دخل مصر زعم فى خطبته المشهورة بأنه إنما أراد أن يعيد إلى المجتمع الفرعونى حرياته المفقودة ، خديعة . . الواحدة تلو الأخرى . وكذب وتعامل من منطلق النسيان لجميع القيم والمثاليات .

قصة « روما » ليست سوى تأليه للقوة الغاشمة والعنف دون حدود ، ودون قواعد فى التعامل مع غير الرومانى . إن من لا يحمل الجنسية الرومانية لمجرد أنه كذلك يحل قتله دون أى حساب أو مساءلة ، العصور الوسطى لم تخرج عن هذه القاعدة ، كان مؤلف « الأمير » لكيافيللى هو الكتاب المقدس ، الذى يحمله تحت إبطه كل أمير أوربى ، وكم تساءل أكثر من مفكر أوربى خلال القرن الخامس عشر : حتى الحيوانات تخضع فى صراعها لحد أدنى من قواعد التعامل ، فهلا استطاع الإنسان أن يرتفع عن تلك البربرية التى تسيطر

(1) « ابن تيمية » محمد يوسف موسى ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر ، القاهرة 1962 .

(2) مثال ذلك إبادة وتشريد ستين مليوناً من الهنود الحمر على أيدي المهاجرين الأوربيين إلى القارة الجديدة (أمريكا) وقتل وتهجير مائة مليون من أبناء أفريقيا على أيدي أبناء أوربا ، إبادة وتشريد وانتهاك أعراض أربعة وعشرين مليوناً من مسلمى تركستان الشرقية والغربية والقوقاز على يد أبناء روسيا النصرانية الأرثوذكسية والشيوعية وما فعله الصرب الأرثوذكس بمسلمى البوسنة والهرسك وكوسوفا ؛ كتاب « الأساطير المؤسسة للدولة اليهودية » جارودى ؛ حاضر العالم الإسلامى ، أفريقيا ، الأستاذ على لبن وآخرون .

على جميع مسالك الصراع التصفوى بين الشعوب الأوربية ؟
ولماذا نذهب بعيداً ؟ تعالوا معى نقرأ تاريخ باباوات روما ، حاملى مشعل القيم الكاثوليكية . وكم هى عامرة قصصاً عامرة بأقذر الممارسات ، إن قصة « سيزار بوجيا » كافية لتقشعر من هولها الأبدان ، فإذا وصلنا إلى حضارة عصر النهضة إذ بلغة القوة تتحول إلى منطق العنصرية : إن حق الشعب المختار أن يحكم ويوجه ويقود ويستأثر بالشعوب الأخرى ، والشعب المختار هو الشعب الأبيض ، وليس لأحد حق فى الألوهية السياسية سوى ذلك الرجل الذى يحمل ملامح العنصر الآرى ، مأساة المجتمع الأوربى ، هى قصة العنصرية التى لا تزال تتوالى فصولها أمام أعيننا ، وهل تستطيع الحضارة الغربية أن ترفع عن ضميرها أربع مآس لم يعرف لها مثيلاً التاريخ الإنسانى : استئصال الهنود الحمر فى القارة الجديدة⁽¹⁾ ، ثم استئصال الأهالى الأصليين فى استراليا ، واستئصال اليهود فى القارة الأوربية ، ثم استئصال الفلسطينيين من أرض آبائهم ؟⁽¹⁾ .

فى مواجهة هذا المنطلق العنصرى المتخلف تقف أمّتى شامخة متميزة .

لماذا ؟

سؤال يجب أن نجيب عليه حتى لا نوصف بالتحيز والاختلاق .

نظام القيم السياسية يدور حول أربعة أبواب : قيم التعامل الجماعى بين الشعوب ، ثم قيم التعامل مع الفرد الأجنبى فى داخل المجتمع السياسى ، ويأتى عقب ذلك فصل خاص بقيم التعامل الداخلى أى تلك المثاليات التى تحكم علاقة الفرد المواطن بالسلطة ، أى الحاكم بالمحكوم ، ثم أخيراً الفلسفة العامة للوجود الإنسانى ، أى نظرة المجتمع وعلاقته بالعالم الذى يحيط به وإليه ينتمى .

الباب الأول : يدور حول خصائص القيم التى تتحكم فى علاقة المجتمع بالمجتمعات الأخرى ، سواء تلك التى تتعامل معه تعاملاً سلمياً أم لا تتعامل معه كذلك ، سواء فى حالة الوفاق أو فى حالة الحرب .

الباب الثانى : ويرتبط بالأجنبى عندما يقدر له التواجد فى المجتمع القومى ، هل يفقد آدميته أم له حد أدنى من الحقوق أم له حق المساواة مع المواطن ، ولو فى نطاق معين من

(1-1) الأساطير المؤسسة السياسية الإسرائيلية ، جارودى ، دار الغد العربى القاهرة ؛ قراءة فى فكر علماء الإستراتيجية ، جمال عبد الهادى وآخرون ، الكتاب الأول ، الطريق إلى البيت المقدس ، د . جمال عبد الهادى . ج2 ، ج 3 ، دار الوفاء ، المنصورة ، حول حضارة الاستئصال مقارنة بحضارة الإسلام ، انظر : « الحضارة الإسلامية مقارنة بالحضارة الغربية » توفيق يوسف الراعى المنصورة دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع ط1 عام 1988 .

الامتيازات والحصانات ؟

الباب الثالث : وهو الذى يدور حول العلاقات المعتادة واليومية بين الحاكم والمحكوم .
ثم يأتى الباب الأخير : لينقلنا إلى نطاق الفلسفة العامة للوظيفة الحضارية .
لن نستطيع أن نفهم العظمة الحقيقية لحضارتنا العربية ، ولسموها على جميع الحضارات الأخرى ، إلا إذا تناولنا جميع هذه الأبواب كل على حدة ، فلتذكر الكرم العربى ، والشهامة العربية ، والفروسية العربية ، وقصص صلاح الدين خلال الحرب الصليبية على سبيل المثال⁽¹⁾ .
ولكن لنقف مؤقتاً إزاء أروع صفحات تلك القيم ، وهى قيم التعامل الدولى أى قيم التعامل مع الشعوب الأخرى .

لا نستطيع أن نستثنى من قواعد الغابة فى التعامل الدولى فى جميع مراحل الوجود الإنسانى ؛ وحتى هذه اللحظة فى التاريخ الإنسانى سوى المجتمع العربى التقليدى .
لقد آمنت أمتى بقواعد ثابتة ، جعلت منها دستور الممارسة السياسية مع الشعوب الأخرى ، وأطلقتها كقواعد للممارسة الدولية ، ولم تقبل لها استثناء ، ولو على حساب نفسها .

هذه القواعد يمكن تلخيصها بشرعية القتال⁽²⁾ دفاعاً عن مبادئها ، مع احترام آدمية الإنسان فى السلم والحرب وفى كل الظروف ، وعدم السماح للنزعة العنصرية بأن تحكّم علاقة العربى بغيره ، وحتى فى ساحة القتال ، فلا يجوز أن يكون الصدام المسلح مبرراً لإهدار آدمية الآخرين ، نفس القواعد التى تطبق على الإنسان العربى يتمتع بها غيره ، ويتحمل آثارها غيره ، ولا يجوز - والحالة هذه - الاعتداء على المرأة أو الصبى أو العجوز⁽³⁾ ،

(1) «التسامح فى الإسلام» محمد أحمد حسونة، ومحمد خليفة التونسى دار الكتاب العربى القاهرة 1952 .
(2) آيات الجهاد فى القرآن الكريم ، د . كامل الدسوقى ، دار البيان ، الكويت ، 1392 هـ / 1972 م ؛ الجهاد فى سبيل الله ، أبو الأعلى المودودى ، ط ٢ ، ١٣٨٩ هـ / ١٩٧٠ م ؛ الجهاد فى الإسلام ، محمد شديد ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ؛ الجهاد مبادئه وأساليبه ، د . محمد نعيم ياسين ، مكتبة الزهراء - عابدين - القاهرة ، ١٩٩٠ ، تحصيل الزاد لتحقيق الجهاد ، سعيد عبد العظيم ، دار الإيمان الاسكندرية ، ١٩٩٠ .

(3) نعم . . . هذا ما نهى الإسلام عنه ويظهر هذا الأمر واضحاً فى وصية الرسول ﷺ للصحابية رضوان الله عليهم أثناء خروجهم للغزو : « لا تقتلوا شيخاً فانياً ، ولا امرأة ، ولا طفلاً ، ولا تقطعوا شجرة ، ولا تقتلوا حيواناً » .

وهذه التعاليم عكس ما ورد فى التوراة عن الحرب فتقول : [عندما تقترب من مدينة لكى تحاربها . . . فاضرب جميع ذكورها بحد السيف . . . وأما مدينة هؤلاء الشعوب التى يعطيك الرب إلهك نصيباً فلا تبق منه نسمة ما] سفر التثنية 10/20 .

ولا يجوز تخريب أموال الغير ؛ لأن الإنسان حيثما وجد له آدميته ، ومن الواجب احترامها ، لا سيما وأن الإنسان هو خليفة الله فكيف يسمح لنفسه خليفة الرب ألا يحترم ما خلقه ذلك الرب؟⁽¹⁾ .

هذه القواعد التي مثلت نسيج التعامل في تقاليدنا العربية سواء إبان نشر الدعوة الإسلامية ، أو في العلاقات مع الدول والأمم الأخرى . لا تزال رغم جميع التطورات التي عاشتها الإنسانية الأخرى ، تبحث عن تأصيل مماثل لها دون أن توفق أية حضارة أخرى إلى ذلك .

لذلك سوف أظل عربياً .

لقد ظلت الإنسانية عقب تلك القواعد والتعاليم تصارع خلال ثلاثة عشر قرناً ، ومع ذلك لم تستطع حتى اليوم أن ترقى إليها ، فهل تفهم لماذا إيماني وقناعتي بسمو الحضارة التي أنتمى إليها ؟ وهذا ليس سوى نقطة في بداية سوف ترى معنى كيف تصير بحرّاً يفيض ليثبت لك أن الإنسانية لم تستطع حتى اليوم أن تقترب ولو جريئاً من حقيقة الحضارة التي أنتمى إليها .

ترى هل تفهم يا بُنى لماذا سوف أظل أصرخ بأعلى صوتي عن قناعة وثقة :
سوف أظل عربياً !



(1) انظر كتاب « الجهاد في الإسلام » ، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، القاهرة ، 1973 .

انظر أيضاً « الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين في العصر الأيوبي » فايد حماد عاشور ، دار الاعتصام ، القاهرة . 1983 .

أمتي والوظيفة الحضارية

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً » .

« وكلما ازددت توغلاً في فهم حقيقة التراث الإنساني ووظيفة الحضارات التاريخية الكبرى ، ازدادت قناعتى بأن هذا الانتماء العربى هو وحده المدعو لأن يؤدى الوظيفة الكبرى فى متاهات القرن الواحد والعشرين ، نحن نعلم أن ماضى أمتنا قد أصابته الجروح وأن تاريخنا قد لقي الإهمال وأصابه التشويه ، قد آن لها هذه الأمة أن تعلن ، وقد آن لأبناء تلك الأمة أن يُنظّفوا ذلك التاريخ ، وأن يخرجوه نقياً ناصعاً يهدى ويقود إلى الامام .

أمتى أمة القيم .

وهى لذلك قد وُضِع على عاتقها وظيفة تاريخية ، عليها أن تؤديها فى نطاق الصراع الذى تعيشه الأسرة الدولية المعاصرة ، لإنقاذ الإنسانية المعذبة ، من تمزقاتها الضيقة التى فرضتها الأحداث على مجتمعنا ، الذى نعيشه فى الربع الأخير من القرن العشرين ، علينا أن نبدأ فنزِيل مجموعة من المفاهيم الخاطئة التى لم يعد هناك موضع لتقبلها ، والتى آن الأوان لكى نوضح حقيقة ما تحويه من تشويه للخبرة التاريخية .

أول هذه الحقائق التى يتعين علينا أن نعترف بها ، هى أن كل من أرخ للتراث الإنسانى لم يكن إلا غريباً أو انطلق من المفاهيم⁽¹⁾ الغربية ، والمفاهيم السائدة فى تحليل

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 89، فى 21 كانون ثان - فبراير- 1985، ص 26 وما بعدها .

(1) منهج كتابة التاريخ الإسلامى ، لماذا وكيف ؟ ، د. جمال عبد الهادى و د . وفاء محمد رفعت، دار الوفاء المنصورة ؛ « رسالة فى الطريق إلى ثقافتنا » محمود محمد شاكر ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة 1998 .

تاريخنا نبعت من النظرة الأوربية⁽¹⁾ حيث سادتها فى خلفياتها الحقيقية ، فكرة ثابتة تدور حول جعل تاريخ وكتابة التاريخ⁽²⁾ أداة من أدوات الدعاية السياسية ، فإذا أضفنا إلى ذلك تلك النعرة القومية الغربية لكان علينا أن نفهم لماذا يجب أن نعيد النظر فى كتابة التاريخ السياسى ، حيث لم يُكتب بعد تاريخ الإنسانية بقلم عربى ، لا فقط من حيث اللغة ، بل ومن حيث الفلسفة وتفسير الأحداث ، وهكذا ترسبت فى مفاهيمنا أخطاء عديدة ، البعض منها بحسن نية ، ولكن الكثير منها لا يمكن تبريره إلا من منطلق لا ينبع من الاعتبارات العلمية ، وهكذا أضحت الإنسانية المتقدمة هى فقط تلك النابعة من التقاليد الأوربية ، والتقدم السياسى هو أسلوب الحياة الديمقراطية⁽³⁾ فى نموذجه الغربى القائم على فكرة التصويت ، وطقوس الإعلان عن الرأى ، بحيث لا يتجزأ أى منها عن الأخرى ، فكل مفاهيم خاطئة آن الأوان لأن نزيلها ونستبعدها من الإطار الفكرى للتعامل مع الوجود الإنسانى ، إن التقدم السياسى مستقل استقلالاً كلياً وشاملاً من حيث علاقته بالتقدم الاقتصادى ، ألم يكن المجتمع اليونانى أكثر أنواع النماذج السياسية تعبيراً عن الديمقراطية التقليدية ، ومع ذلك هل نستطيع أن نقارن ذلك المجتمع اقتصادياً بما يمثله المجتمع الرومانى فى النصف الثانى من القرن الثانى قبل الميلاد ؟ ألم يكن جميع الأنبياء أميين لا يعرفون القراءة⁽⁴⁾ أو الكتابة؟

ومع ذلك من يستطع أن يزعم بأن هؤلاء الأنبياء وهم الذين قادوا الإنسانية لا يمثلون أية قدرة ثقافية ؟ لماذا أسلوب الحياة الديمقراطية فى نموذجية الغربى ، هو وحده علامة التقدم السياسى ؟ ولماذا نذهب بعيداً ؟ ألم تكن الثورة الفرنسية رد فعل لفشل

(1) فى التاريخ فكرة ومنهاج ، سيد قطب ، دار الشروق القاهرة .

(2) حول « منهج كتابة التاريخ الإسلامى لماذا ؟ وكيف ؟ من سلسلة أخطاء يجب أن تصحح فى التاريخ . د. جمال عبد الهادى . دار الوفاء ، المنصورة .

(3) استخدم الغرب « الديمقراطية » كآلية من آليات نظم الانتخابات ، وتعدد الأحزاب ، والفصل بين السلطات ، راجع كتاب « نحو نهضة أمة - كيف نفكر استراتيجياً » لواء . أ . ح . د . فوزى محمد طابيل ، مركز الإعلام العربى ، القاهرة ، 1987 ، الفصل السابع تحت عنوان : « الدولة شر لا بد منه » ص 176 - ص 181 .

(4) فإنه لم يثبت لنا فى التاريخ أو فى القصص القرآنى أن هناك أنبياء أميين يجهلون القراءة والكتابة سوى نبينا محمد ﷺ ، فمعلوم أن شعبياً عليه السلام كان خطيباً مفوهاً ، ومعلوم أن سليمان وداود عليهما السلام كانا ملكين قاضيين ، ومعلوم أن يوسف عليه السلام كان « كبيراً للوزراء » فى الأسرة السابعة عشر الفرعونية ، وهؤلاء وغيرهم ليسوا جهلاء بمعنى لا يعرفون القراءة والكتابة . والله أعلم .

الحضارة الغربية⁽¹⁾ ، وألم تكن الثورة الشيوعية بدورها رد فعل لفشل الثورة الفرنسية؟⁽²⁾ وهل يمكن أن نفهم كلا الثورتين سوى أنهما إعلان عن إجهاض لحقيقة المكتسبات التي قدمها الإنسان الأوربي ، خلال سبعة عشر قرناً منذ الدعوة المسيحية ، عندما جاءت الثورتان كلاً منهما بأسلوبها لتطرد الكنيسة من الوجود المدني ؟

تعال معي بنى نَفْسُ التاريخ في جوهره الحقيقي ، الإنسانية عرفت ثورات ثلاث : الأولى : تنبع من التصور الرومانى للممارسة السياسية كما صاغها شيشرون في كتابه⁽³⁾ « القوانين » ، ثورة صامتة هادئة خافتة لم يشعر بها أحد . الثانية : الدعوة الإسلامية بمبادئها ومنجزاتها ، ضربة عنيفة أعادت بناء نظام القيم ، ووضعت دستور الإنسانية المتمدنية .

الثالثة : الثورة الفرنسية والتي لا تزال نعيش في نتائجها . كل من هذه الثورات الثلاث تقدم خطوة حاسمة في تقدم الإنسانية ، وكل منها ترسم صورة متميزة ومستقلة لقدرة العقل البشرى على أن ترتفع لا فقط إلى مستوى الإعجاز ، بل وإلى التسليم بحقوق الإنسان ، ولو فى شطر منه فى نطاق التعامل الاجتماعى والسياسى .

لقد آن للمؤرخ العربى أن يرفض أو على الأقل أن يعيد تقسيم ما تداولته الأقلام الغربية، حيث درجت تلك الأقلام على أن تجعل التطور الحضارى للإنسانية المتقدمة ينبع من حلقات متتابعة من الحضارة اليونانية ، فإذا بمفاهيم أفلاطون ومدركات أرسطو تتفاعل مع الخبرة الرومانية ، فتلبس ثوب القيم الكاثوليكية التي بدورها تنساب فى شرايين الجسد الأوربي ، لتدفعه تدريجياً نحو حضارة عصر العقل والنور ، فتأتى حضارة عصر النهضة لترفع قدرة العقل البشرى على التحكم فى مصيره ، وتضفى على الإنسان الأوربي صفات ثلاث لم يقدر للإنسانية من قبل أن تعرفها : العقل ، التقدم التكنولوجى ، القدرة على المغامرة .

(1) « الثورة الفرنسية وروح الثورات » جوستاف لوبون ، ترجمة محمد عادل زعيتر ، مطبعة الشرق ، دمشق 1342 هـ .

(2) « ثورة أكتوبر 1917 » مصطفى كمال وفؤاد عبد الحليم ، مكتبة يوليو للترجمة والنشر والتوزيع ، القاهرة .

(3) بل وصل سوء التقدير والجهل إلى الزعم بأن الحضارة الإسلامية هى خليط من اليونانية والرومانية ، الرد فى كتاب « أوربا منذ أقدم العصور اليونان » ، وكتاب « دولة الروم » تأليف د . وفاء محمد رفعت ، د . جمال عبد الهادى ؛ دار الشروق جدة (مطابع دار الشعب القاهرة) .

وهكذا من خلال التفاعل بين هذه العناصر الثلاثة تنبع تلك الحضارة التي نعيشها والتي يتقلب في ضيائها كل وجود إنساني معاصر .

ورغم ذلك فإن عودة إلى متابعة التاريخ ، تكشف لنا كيف أن الإنسانية في حقيقتها لم تعرف سوى ثورات فكرية ثلاث ، وكيف أن من بين هذه الثورات الثلاث تقف الإسلامية عملاقة بقوتها ، قاطعة بما قدمته للإنسان المتمدين ، فلنتابع تلك القصة في معالمها العامة ولنبدأ بالسؤال : ماذا قدم الإنسان المفكر قبل صياغة شيشرون لمبادئ القانون الطبيعي في كتابه القوانين ؟

فلنترك جانباً تلك المدركات السائدة ولنعمل العقل في فهم حقيقة الماضي ، إن كل ما فعله أفلاطون وأرسطو لم يكن سوى محاولة للقدره الفكرية ، على أن تكتشف حقيقة العالم دون هداية وإرشاد من جانب الإرادة العليا ، هذه المحاولة اليونانية نجحت جزئياً وفشلت جزئياً ، وكان نجاحها في أنها أبرزت قوة الفكر الخلاق ، وكان فشلها في أنها لم تستطع أن ترتفع للإسك بتلابيب التطور ، فتخلق المجتمع القومي والأمة السياسية القادرة على أن تجمع الشعوب في وظيفة حضارية واضحة⁽¹⁾ ، وهكذا نجد أفلاطون ، وكذلك أرسطو ، بينما يتحدث كل منهما في نطاقه عن العدالة من جانب وعن حكم القانون من جانب ، فإن كليهما يعترف بأن نظام الرق⁽²⁾ هو وضع طبيعي ، وبأن هناك أفراداً ولدوا ليكونوا عبيداً⁽²⁾ ، وآخرين وُلدوا ليتمتعوا بالحرية .

ومن ثم فإن قدرة الإنسان لم تستطع بعد أن ترتفع بفكرها المجرد ، وتصوراتها الذاتية لترى كيف أن هناك قسطاً من الحقيقة الإلهية في كل وجود فردي .
جاء « شيشرون » ليلمس ذلك بإعجاز حقيقي ، فإذا به يقول كلمته المشهورة من أن « الطبيعة خلقت الجميع متساوين ، وأنها أعطت كل فرد مجموعة من الحقوق الطبيعية التي يجب أن تعلق على إرادة المشرع » ، فكر « شيشرون » بهذا المعنى هو في حقيقته ثورة فكرية متكاملة ، ولكن ذهبت تلك الثورة دون صدى ، ولم تستطع أن تستجيب لها النظم القانونية ، بل وانتهى شيشرون في محاولته اليائسة للدفاع عن قدسية النظم الجمهورية ، بأن قُتل وشُرب من دمه بالقرب من نابولي ، بل ولا يزال فقه السياسة في التقاليد الأوروبية

(1) تاريخ اليونان خير شاهد على ما يقول الكاتب - رحمه الله .

(2-2) جاء الإسلام ليحرر العبيد من العبودية للعباد إلى العبودية لله رب العالمين ووضع الله-عز وجل- قواعد لذلك حتى يتلاشى الرق - العبودية - ويحرر العبيد من قبضة الأسياد بأمر متعدد منها كفارة الحنث في اليمين المنعقدة ، عتق رقبة ، أو كاتب العبد سيده للحصول على حريته ، فيجب على السيد أن يستجيب له .

يُغطى على تلك الثورة بغطاء من النسيان والتجهيل .

لقد كان على الإنسانية أن تنتظر أكثر من ستة قرون عقب مقتل شيشرون لتواجه أول ثورة فكرية حقيقية فجرتها الدعوة الإسلامية ، لتجعل منها منطلقاً حقيقياً لبناء حضارة الإنسان الجديد ، ما هي خصائص تلك الثورة الفكرية ؟ لا نزال في بداية محاولتنا للإجابة على السؤال : أين أمتى من العالم ؟ وهل نستطيع أن نجيب على مثل ذلك الاستفهام ، قبل أن نزيل تلك المجموعة من المفاهيم الخاطئة ، المترسبة في الوعي والمدركات التاريخية ؟ لا يستطيع مؤرخ محايد أن ينسى كيف أن الدعوة الإسلامية تضمنت عناصر خمسة لم يسبق للإنسان أن عرف⁽¹⁾ معناها وإن اكتشف جوهرها :

أولاً : الإرادة العليا يجب أن تكون موضع احترام أيضاً في الحياة المدنية .

ثانياً : الرق حالة غير طبيعية يجب أن تواجه بوضع حد لها تدريجياً .

ثالثاً : المجتمع السياسى هو قوة متراسة متضامنة .

رابعاً : الكرامة الفردية تمثل مفهوماً مستقلاً عن الأصل العنصرى بل وعن الانتماء الدينى .

خامساً : الجهاد هو محور الوجود الإنسانى .

إن جوهر الحضارة الإسلامية هو دعوة العقل لإعمال الفكر ، وهو دعوة الإنسان لأن ينطلق بقدراته الذاتية لأن يكتشف العالم الذى يحيطه ، وعلى أن يكتل طاقته وطاقته أقرانه نحو هدف من المثالية والسمو الأخلاقى ، حيث تختفى الأنانية ، وبحيث يسيطر على الإنسان مفهوم الجهاد فى سبيل نشر الدعوة ، الإرادة العليا تأتى فتقود الإنسان ، ولكن فى نطاق معين بحيث لا تفعل سوى أن تضع مجموعة من المبادئ العامة تسمح للفرد بأن يكتشف ذاته إنها لا تترك الفرد دون هداية ، ولكنها لا تفرض على المواطن إطاراً نظامياً معيناً ، يكبله بقيود هو قادر على أن يتفادها ويتجنبها ، الإرادة لا تفعل سوى أن تضع

(1) أولاً : الإرادة العليا تعنى : إرادة الله ، وقدره الله ، وقدره لا بد أن تحترم - يعنى تطاع .

ثانياً : الرق حالة غير طبيعية بمعنى غير مستديمة إلى يوم القيامة .

ثالثاً : المجتمع السياسى قوة متراسة متضامنة معناها لا فصل بين الدين والسياسة ، فالسياسى يشترط فيه أن يكون متديناً ، والمتدين يشترط فيه أن يكون مسلماً بمفهوم السياسة بمعنى القيادة ، فالرسول ﷺ كان سياسياً ، وكذلك الخلفاء والأصحاب رضوان الله عليهم أجمعين .

رابعاً : الكرامة الفردية بمعنى تكريم الله لهذا الإنسان ، ومن تكريم الله للإنسان ، أن تكون مدار الأوامر الشرعية : حفظ الدين ، وحفظ النفس ، وحفظ العرض ، وحفظ المال ، وحفظ العقل .

خامساً : الكفاح بمعنى الجهاد هو محور الوجود الإنسانى ، والجهاد بمفهومه الواسع وليس شرطاً أن يقف على السلاح .

خطوطاً عامة مهما قويت قدرة العقل والمنطق ، على أن تكتشفها فهي تقف منها ضعيفة خائرة .

كذلك فالمجتمع السياسى هو الأمة ، والأمة السياسية تعنى حقائق ثلاث : حضارة ، جماعة ، قيادة .

كليات الوجود السياسى قبل الدعوة الإسلامية لم تكن سوى فرد وجماعة ، والعلاقة بينهما لم تكن سوى علاقة تناقض وتعارض .

كذلك عقب التعاليم المسيحية ، فإن القديس « سانت أوجستين » لم يكن يستطيع أن يرى فى التعامل بين مدينة الإله ومدينة البشر سوى صدام عنيف ينتهى تارة لحساب الشيطان، وتارة أخرى لحساب الفضيلة ، حيث إن ما يكتسبه أحدهما لا بد وأن يكون على حساب الآخر . النظرة السياسية الإسلامية تجعل التعدد للكليات هو محور تصورها ، الفرد، الجماعة ، الحضارة ، القيادة ، وإذا كان الفرد هو سيد الجميع فلا وجود له إن لم يندمج فى إطار الجماعة ، أو الأمة من جانب ، وإن لم يترابط من خلال الحضارة أى قيم الممارسة أى إطار المبادئ المنزلة من جانب آخر .

وتجمع العلاقة بين جميع هذه العناصر مفهوم القيادة ، الخلافة ليست حقوقاً ولكنها التزامات تعبر عن مثاليات الجماعة - أى القيم الدينية - وتخلق الترابط بين الحياة المدنية والحياة الأخرى التى يعد نفسه لها المواطن .

هذه الثورة الفكرية⁽¹⁾ هى التى مكنت المجتمع العربى رغم فطرته وبدائيته أن يصبح قدرة خلافة قادرة على أن تزلزل جميع الامبراطوريات المحيطة به ، بل وإذا بأهل تلك الامبراطوريات يقبلون طواعية على الدخول فى تعاليم الدعوة الجديدة ؛ لتحقيق أكبر معجزة فى تاريخ الإنسانية ، هنا من هذه الأرض انطلق النبت الجديد ، وأينعت الحضارة الجديدة حيث تعانقت قيم الإسلام مع وظيفة أمتى الحضارية . وظيفة العروبة السياسية ومع الفارس العربى انطلق الإشعاع الحضارى ، لا فقط بمعنى القدرة على تقديم الذات ولكن بمعنى الفيضان فى المنطقة ، وإذا بالأخصاب يقدم ثمرته التى فرضت وجودها على الإنسانية فى أكثر من موقف واحد⁽²⁾ .

تبعث الثورة الفكرية الإسلامية ، والتى حملتها الحركة العربية قرابة اثنى عشر قرناً من التطور ، مجموعة من التقلبات لم تكن إلا تعبيراً عن فشل الإنسانية فى فهمها لحقيقة

(1) يقصد الكاتب قيم الإسلام ؛ مذاهب فكرية معاصرة ، محمد قطب ، دار الشروق .

(2) كتاب « الفتوحات الإسلامية بعد مضى الفتوحات النبوية » أحمد بن زينى دحلان ، مؤسسة الحلبي

الوظيفة الحضارية⁽¹⁾، ثم تبعت ذلك الثورة الفرنسية، ويعترف عمالقة الفكر الأوربي بأن هذه الثورة الفرنسية قدمت باليمين وأخذت باليسار، إنها باسم حضارة عصر النهضة، وتقديس العقل والحرية، خلقت مجموعة جديدة من الأصنام، فأعادت عبادة الدولة، وأطلقت مفاهيم الانتماء إلى الحضارة اليونانية، وانتهت بأن تعمق فلسفة التعصب العنصرى باسم « الحرية والإخاء والمساواة⁽²⁾ »، فالحرية حق أوربي، والمساواة فى داخل المجتمع القومى، وما عدا ذلك لا موضع له فى قيم الممارسة السياسية، وإذا كانت العلاقة السياسية الجديدة قد أضحت واحدة ومطلقة ومباشرة، وكلية وشاملة، فهى تنتهى لا فقط بإلغاء القيم والمثاليات الأخلاقية، بل والعودة لجعل النماذج الفكرية لأفلاطون وأرسطو هى دستور الحياة الفكرية، إنها تلغى جميع تطورات ومكتسبات الإنسان قرابة عشرين قرناً، إنها تعلن فشل الحضارة الكاثوليكية فى هداية الإنسان الأوربي، لا نريد أن نحدد فى هذا المجال الدين الذى قدمته تلك الثورة الفكرية الإسلامية، فى هداية المجتمع الأوربي لاكتشاف ذاته وكيف أنه - حتى فى ذلك القسط المحدود من الإبداع الفكرى الخلاق، الذى تضمنته الثورة الفرنسية - لم يستطع أن يتوصل العقل الأوربي إليه، إلا من خلال تعاليم الحضارة الإسلامية.

الإنسانية الغربية لم يقدر لها الانطلاق والتخلص من طقوس العصور الهمجية الأولى، إلا فقط عندما قدر للتراث الكنسى أن يتعامل مع التراث الإسلامى، فموجة الزحف الفكرى الإسلامى هى التى أحدثت التفاعات الجديدة مع القديس « توماس الأكوينى » فإذا بمسارات فكرية مختلفة وإذا بتعديل فى كل ما له حيلة بالإطار الفكرى للتعامل.

(1) « حضارة العرب » جوستاف لوبون، ترجمة عادل زعيتر، مطبعة عيسى الحلبي وشركاه، القاهرة 1969.

(2) الحرية والإخاء والمساواة، هذا شعار ماسونى أوجدته الصهيونية العالمية معتمدة على اليهودية العالمية التى صاغت هذا الفكر الفلسفى من بروتوكولات حكماء صهيون. فى البروتوكول الأول يقول: [إن صيحتنا « الحرية والمساواة والإخاء » قد جلبت إلى صفوفنا فرقاً كاملة من زوايا العالم الأربع عن طريق وكلائنا المغفلين، وقد حملت هذه الفرق ألويتنا فى نشوة...]، ثم يقول: [إن تجرد كلمة الحرية جعلها قادرة على إقناع الرعايا بأن الحكومة ليست شيئاً آخر غير مدير ينوب عن المالك، الذى هو الأمة، وإن فى المستطاع جعلها كقفازين باليين...] .

سلسلة أبناء يهوذا فى الخفاء، اليهود فى المعسكر الشرقى، داود عبد العفو سنقرط، دار الفرقان عمان؛ الخطر اليهودى ترجمة محمد خليفة التونسى - مكتبة دار التراث طبعة عام 1976 البروتوكول الأول، راجع معنى كلمة الحرية ص 152 نفس المصدر.

المفاهيم الإسلامية تطرقت من خلال مسالك متعددة ، بعضها مباشرة وبعضها غير مباشرة ، القديس « توماس الأكويني » تعلم على يد البرتوس الكبير ، الذي درس في صقلية ونقل إلى الفيلسوف الإيطالي فلسفة كل من ابن سينا وابن رشد .

جامعة باريس عندما أنشئت ظلت أكثر من قرن تدرس الفلسفة اليونانية ، من خلال النصوص المنقولة عن فلاسفة الإسلام ، وظلت تدرس كتب ابن سينا وابن رشد ، حتى أصاب البابا الكاثوليكي نوع من الهلع فأصدر قراره بمنع تدريس الفلاسفة المسلمين في جامعة باريس ، وقد كانت نتيجة ذلك هجرة جماعية : أساتذة وطلبة جامعة باريس انتقلوا إلى جامعة تولوز على حدود أسبانيا ، حتى يستطيع هؤلاء العلماء أن يظلوا على تعاملهم مع تلك النصوص الإسلامية دون أن تستطيع السلطة البابوية أن تنالهم⁽¹⁾ .

إن حضارة أمتي هي التي علمت العالم الأوربي معنى الوظيفة الحضارية ، ولكن هذا العالم الأوربي لم يعرف كيف يستقبل تعاليم أمتي ، إن مأساة المجتمع الأوربي الحقيقية هي أنه في تعامله مع تراث آبائي قبل قسطاً دون الآخر . فحضارة آبائي هي مزيج متجانس من العقل والتدين ، العقل أى القدرة الفكرية الخلاقة ، والتدين أى التعاليم المنزلة من الإرادة العليا ، العقل ينطلق من التعاليم الدينية طقوساً وترتيبات ؛ لأنها لا تتفق مع المنطق الإنساني المجرد ، ولكنها فرضت على ذلك المنطق مجموعة من القواعد الشكلية ، جعلت منها علامة للإيمان .

العقل الأوربي فى جهالته وفى جموده إزاء تعاليم بالية متحجرة ما كان يمكن إلا أن ينحنى إجلالاً لذلك التراث العربى ، أعجب بالعقل العربى فجرده من إطاره الدينى وطور إمكانية قبول ذلك القسط العقلى بدون قيمه ومثالياته ، فكانت تلك النتيجة التى فجزتها الثورة الفرنسية لتذكرنا بقصة الغراب الذى حاول أن يقلد العصفور ، فلا هو ظل على طبيعته ، ولا هو اكتسب صفات جديدة .

ما الذى نستطيع أن نفهمه من هذه الملاحظات العامة ؟

الثورة الوحيدة التى عرفتها الإنسانية كدفعة حقيقية نحو الارتقاء الفكرى ، هى الدعوة الإسلامية ، فهل آن لنا أن نفهم كيف أن قصة التاريخ يجب أن نعيد كتابتها من منطلقات جديدة ؟

هناك صفحات غامضة فى قصة العظمة الإنسانية ، يجب أن يعاد تسجيلها ، وليس أقل هذه الصفات أهمية ما قدمته الحضارة الإسلامية لبناء مفهوم الدولة العالمية فى العصور

(1) انظر : كتاب « الحضارة العربية وأثرها فى أوربا » محمد إبراهيم الصيحي ، مكتبة الوعى العربى ،

الوسطى .

إن البابوية الكاثوليكية وعلى يد ممثلها الفكرى وفيلسوفها السياسى « دانتى » ما كانت تستطيع أن تؤصل وظيفتها التى قادت الإنسانية الغربية ، رغم اضطراب الخطى والخروج عن التقاليد لولا البناء الإسلامى .

كذلك يجب أن نعيد تحديد وصياغة مراحل ذلك التطور لنستطيع أن نزن بميزان صحيح حقيقة العلاقات التاريخية بين العروبة والإسلام ماذا فعلت العروبة للإسلام ؟ وماذا قدم الإسلام للعروبة ؟ لا يمكن تصور أيهما دون الآخر ولكن هناك فوارق وحدود ، فأين نضع تلك الضوابط وكيف ؟ جميعها أسئلة يجب أن نواجهها ونحن فى مرحلة مراجعة قاسية مع الذات ، لنصل إلى تلك الشفافية التى وحدها سوف تسمح للأجيال القادمة أن تسطر أروع صفحات البطولة الفكرية⁽¹⁾ .

ولكن مهلاً يا بُنى ، فالفكر فى حاجة فى بنائه إلى التؤدة والتأنى والمعاناة ، وليس فقط الإيمانى والثقة ، ومع ذلك سوف أظل أصرخ : سوف أظل عربياً .
فهل فهمت لماذا ؟ » .



(1) « العلاقة بين العروبة والإسلام » محمد عمارة ، دار الشروق القاهرة .

سیدی الملک الحسن الثانی :
أین المغرب من قضية العروبة

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً » .

وسوف أظل أصرخ بأعلى صوتي مُدَّكراً أن قوة الإنسان الحقيقية ليست في أن يسرع بالتخلي عن هويته⁽¹⁾ إزاء أول لظمة تصيبه نتيجة لتمسكه بذاته الحضارية، وإنما قوته هي في أن يزداد تمسكاً؛ لأن الذات الحضارية لا يمكن أن تتغير أو تتبدل . إنها تولد معنا وتنساب في دمائنا وتشب خلال حياتنا ، وتينع مع إيناع شخصيتنا ، وتظل هي وهي وحدها تمثل استمرارية وجودنا المعنوي عقب اختفائنا العضوي . إنها القوة منها نستمد الإيمان بالوجود والثقة في الماضي والتطلع إلى المستقبل ، أليست هي آباؤنا وأجدادنا الذين تربطنا بهم رابطة الدم والأصل ؟ وأليست هي أبناؤنا وأحفادنا الذين سوف يحملون اسمنا من بعدنا ويواصلون مسيرة الوجود عقب انقطاع حياتنا؟ وإن لم تكن هذه الرابطة التي تخلق قنطرة بين الماضي والحاضر والمستقبل ، هي سندنا في الحياة فماذا تبقى لنا في الوجود نتمسك به ونستمد منه القوة والشجاعة والهيبة ، وبصفة خاصة القناعة بوظيفتنا في الوجود الإنساني؟.

نعم، اليوم وأنا أواجه ما واجهه من قبل «سولومون» المفكر الألماني الأشهر في أعقاب الحرب العالمية الثانية، وهو يرى أمته العظيمة دولة العبقريّة الجرمانية تداس

(*) مجلة " L'Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 90 ، في 28 كانون ثان - فبراير 1985 -

(1) هويتنا الإسلامية ، ندوة إعداد وائل عبد الغنى ، شارك فيها . أ. د مصطفى حلمي ، د. محمد ابن إسماعيل المقدم ، د. جمال عبد الهادي ، البيان العدد ١٢٨ السنة الثالثة عشرة ، ربيع آخر 1419 / أغسطس 1998 ، ص 54 ، والعدد 129 جمادى الأولى ، والعدد 130 جمادى الآخرة .

بالأقدام تحت سنابك رعاة البقر ، فلا يتردد ويصرح بقولته المشهورة: «سوف أظل بروسيا» .
أجد نفسي أعبر عن نفس موقف الفيلسوف الأشهر ، ولكن في مزيج من العنف والضراوة من جانب ، والثقة العالية من جانب آخر ، فلا أتردد في أن أرفع صوتي وفي وجه حكام وطني وطبقات المثقفين والمزايدين ، عن قناعة وإيمان ، دون وجل أو تردد : لن أكون سوى عربياً .

نعم يا ملكي ، الملك الحسن الثاني ملك المغرب .

لم أعرفك ، ولم يكن لي شرف لقائك ، ولم يقدر لي حتى أن أزور دولتك ؛ رغم أنني لم أترك شبراً في الأرض العربية دون أن أجوسه ، وأنفقد جماله وأتغنى بانتمائي إليه . وقد أبت الظروف والأقدار إلا أن تحرمني من معايشة منطقة أعرف أنها من أجمل بقاع الأرض ، وهي أرض المغرب . قرأت الكثير عن أرضك وأرض آبائك . وأعرف أنها تفوق في روعتها أرض لبنان الجميلة ، وأنها تكاد تذكرنا بسويسرة في جمالها ، وتعدد نماذج مناخها ، ولعل هذا هو سر العدد الضخم من السياح الأجانب الذين يجوبون أرجاءها كل عام ، وقد قدرتهم الإحصاءات المتداولة منذ عامين بقرابة مليونين سنوياً ، وهو رقم ضخم في عالمنا العربي الذي لا يزال لا يعرف معنى صناعة السياحة ، وأعرف تاريخ بلادك العظيمة وقصة الرجولة التي تنضح في جميع صفحات تاريخ تلك الأمة ، ولكن معذرة سيدي الملك المعظم ، فأنا أعرف أيضاً أنك أضحيت تمثل ظاهرة في حياة أمتنا العربية وفي مفاهيم قوميتنا وعروبتنا السياسية .

ولكن فلنتابع حديثنا على مهل كلمة كلمة :

أ - المغرب أحد مصادر القوة في وطننا العربي الكبير ، قوة المغرب ليس فقط مردها الحديث الأجوف المتشنج الذي يبرز على لسان زعمائنا من آن لآخر ، في لغة المزايدات المألوفة ، ولكن مرده حقائق مادية ملموسة . أول مصادر القوة هو رجال المغرب ، ففي تلك الأرض يوجد الشجعان الصناديد ، وإذا كانت ألمانيا تملك بروسيا واحدة ، فإن الوطن العربي يملك منطقتين كلاً منهما من حقها أن تزعم بأنها بروسيا العرب . وكلاً منهما تحرس إحدى بوابات الأرض العربية ، العراق في أقصى الشرق والمغرب في أقصى الغرب . رجال صناديد عرفوا طيلة تاريخهم الصلابة والقوة والشجاعة ، جند لا يهابون الموت . آه لو أضيفت إليهم القيادة الذكية القادرة من وادي النيل ، لاستطاعت الأمة العربية أن تملك جيشها القادر على أن يفرض على العالم الهيبة والاحترام . وماذا تستطيع أن تفعل إزاء مثل ذلك الجيش العصابات اليهودية وأعوانهم في فلسطين .

فلنستمع إلى بعض صفحات القدرة القتالية المغربية الخالدة كما ترونها أقلام أعدائنا :

طارق بن زياد⁽¹⁾ ، فتح أسبانيا بقواته المنضوية تحت لواء الإسلام ، ليسطر صفحة من أنقى فصول التاريخ الإسلامي في عام 1154م - 92 هـ، أعلن عبد المؤمن نفسه خليفة على المغرب العربي ، الذي تكون من مجمل شمال إفريقيا الممتدة من مراکش إلى برقة ، والذي يشبهه المؤرخون الأوروبيون «بشارلمان» ، ثم جاء أشهر سلاطين المغرب «مولاي إسماعيل» الذي استمر حكمه حتى عام 1727 ليسجل لنا نموذجاً شرقياً لأعظم حكام فرنسا التقليدية لويس الرابع عشر. مؤرخو العالم الغربي يشبهونه بحاكم فرنسا؛ لأنه استطاع أولاً أن يوقف جميع الأطماع من حوله سواء الاحتلال الأوروبي أو محاولات التغلغل العثماني، كذلك استطاع أن يسكت القبائل الثائرة وهكذا خلق الدولة القوية المتماسكة ، نموذجاً آخر يقدمه لنا مولاي عبد الرحمن وبدلالة مختلفة ، إنه لم يتردد ، وهو سليل الملوك في أن يقف إلى جوار الثائر عبد القادر الجزائري ضد الاحتلال الفرنسي ، هذا النموذج الذي لم تعرفه أي ملكية أخرى تقليدية في الوطن العربي ، التي تعودت أن تتحالف بشكل أو بآخر مع المستعمر الأجنبي ، هذه النماذج من البطولة والرجولة لم تقتصر على أن تكون فردية ، تطبيقاتها الجماعية أيضاً عديدة، آخرها في العشرينات عندما استطاعت القوات المغربية أن تذلل الجيش الأسباني وأن تذيب القوات الفرنسية الهوان في عام (1921م) . ولم تظهر انتفاضة الريف مع عبد الكريم الذي أعلن تكوين جمهورية الريف إلا عندما تسابعت الضربات ، وتم التحالف بين أسبانيا وفرنسا ، وقد خرجت بريطانيا من معركة شمال إفريقيا بعد أن استأثرت بمصر ، ومن ثم اضطر البطل إلى الاستسلام في خريف عام 1926 .

هذه قصص ترويتها أحداث التاريخ .

كذلك أرضكم يا سيدي معدة لأن تصير أحد مواقع الانفجار السكاني في نهاية القرن في الوطن العربي ، البعض يقدر عدد سكان المغرب في مدى خمسة وعشرين عاماً بأكثر من خمسين مليوناً. أرضكم غنية فهي صالحة للزراعة ، وبها من المراعى ما يعدها لأن تصير أحد مصادر الثروة الحيوانية في الوطن العربي ، لو صح أن أرضكم تحتوى على مليارين من الأطنان من الفوسفات ، والبعض يقدرها بخمسة مليارات ، فإن هذا يعنى أن بلادكم قادرة على التحكم في السوق الدولي للفوسفات ، بلادكم ذات موقع استراتيجي متميز ، إنها تتحكم في مدخل البحر المتوسط ، وهي تملك شواطئها على كلا البحر المتوسط والمحيط الأطلسي ، بل إنها الدولة العربية الوحيدة التي تتميز بهذا الوضع الفريد لتذكرنا ولو في حدود معينة بالوضع الاستراتيجي لأسبانيا في الجانب الأوربي ، على أن المغرب تتميز عن أسبانيا في أنها وهي تمثل نتوءاً في الحائط الغربي الإفريقي ، أقرب إلى الأرض الأمريكية

(1) وذلك في رمضان سنة 92 هـ .

من مثلتها الأوروبية أسبانيا.

ولا نستطيع يا سيدي أن ننسى أن دولتك ورغم نُظُمها العصرية ، وأخذها ببعض التقاليد الديموقراطية الغربية ، فهي تعيش حتى هذه اللحظة في استمرارية تاريخية تعيد للذاكرة تقاليد الدولة الإسلامية العربية، إن قصة أصولك العلوية ، وتاريخ مفهوم الخلافة والسيادة الدينية ، لا تزال تسيطر على كثير من عناصر الإدراك السياسي في دولتك ، وفي عالم أضحى يبتعد تدريجياً عن عناصر الانتماء التاريخي المرتبطة بذلك التراث السياسي الذي يكاد اليوم يكون قاصراً على بعض دول الخليج العربي ورغم أن الجميع يتوقع إحياءً لذلك التراث ، وعودة إلى الكثير من تقاليده في الأعوام القادمة .

جميع هذه العناصر تجعل من بلادكم أحد عناصر القوة والمقدرة في الوطن العربي لو أحسن استغلالها، ومع ذلك سيدي الملك دعني أطرح بصراحة وتواضع هذا السؤال : هل أنتم واعون بحقيقة انتمائكم العربي ؟ .

ولكن لتتابع التساؤلات من منطلقاتها الأولية :

ب - دعني سيدي الملك أطرح عليك خمسة أسئلة ، كل منها يكمل بعضها ، وكل منها يثير من علامات الاستفهام الشيء الكثير ، وكل منها يدفع أي ضمير يشعر بانتمائه العربي وبما يعنيه ذلك الانتماء إلى تمزقات لا حصر لها .

أولاً: في لحظة معينة وعلى وجه التحديد ، في عام 1975 خَرَجَت علينا بحديث عجيب طبّلت له جميع أبواق الإعلام الغربي والعربي في آن واحد، وبصفة خاصة في دول المشرق العربي التي كانت قد بدأت تسرب بطريقة مخططة أحداث معينة حول خلق قنوات الاتصال المباشر مع القيادات الصهيونية⁽¹⁾ ، وقد لعب في هذا دور خطير مركز الدراسات الاستراتيجية بجريدة الأهرام بقيادة د. بطرس غالي ، ورغم أننا كنا قد لفتنا النظر إلى ذلك ، وقبل ذلك التاريخ بعدة أعوام، بل وأثناء حياة الرئيس القائد جمال عبد الناصر . مدار الحديث الذي تبرعت به سيدي الملك أنه قد آن الأوان للتفكير جدياً بشأن التعاون بين النبوغ اليهودي ورأس المال العربي. وقد ناقشنا مقولتك في حينه حيث إن النبوغ اليهودي نبوغ فردي وليس بالنبوغ الجماعي. وإن رأس المال الحقيقي اليوم في يد الصهيونية العالمية . وما هو في يد العرب لو قورن برأس المال اليهودي لبدا قطرة في بحر، والواقع أن هذه المقولة جاءت في لحظة معينة لتكمل تخطيطاً «إسرائيلياً» دعائياً يقوم على ثلاثة أسس:

(1) « أبقى السيف الحكم ، مذكرات موسى دايان » مترجم عن العبرية ، القاهرة 1995 .

- 1- التفرقة بين الصهيوني واليهودي⁽¹⁾ .
- 2- التفرقة بين القوى الصهيونية المتطرفة والقوى الصهيونية المعتدلة .
- 3- التفرقة بين «الدولة الإسرائيلية» في مفاهيم آبائها الأوائل وتلك الدولة في مفاهيمها المعاصرة وبصفة خاصة مع كتلة ليكود⁽²⁾ .

فاليهودى يمكن التفاهم معه ، وهو ليس معادياً للعرب ، والقوى الصهيونية المعتدلة يمكن التعامل معها ، بل ويجب فتح باب الحوار المباشر معها . و«الدولة الإسرائيلية» . فى مفاهيم ليكود ، هى دولة شرق أوسطية . فى هذا الإطار الفكرى الجديد تصير اتفاقيات «كامب ديفيد» أمراً طبيعياً بل وتطوراً منطقياً . حديثكم المذكور جاء مقدمة لفتح الباب واسعاً لمثل هذا التعامل الفكرى .

والسؤال الذى أسمح لنفسى بأن أطلقه : هل هذا الحديث الذى صدر عنكم جاء بلا وعى أم أنه جاء بناء على تخطيط معين ، وقد تم نتيجة لإعدادكم لأداء دور معين فى المنطقة وتطوراتها السياسية؟ .

ثانياً: وفى خلال ذلك كانت لقاءاتكم مع الرئيس السادات ولقاءات أعوانكم ورجالكم مع أعوان السادات . وفى كثير من الأحيان بحضور قادة «إسرائيل»⁽³⁾ . أنت سيدي الملك تعلم جيداً أنك عراب(*) «كامب ديفيد» . ولن أناقشك فى ذلك لو كان عن قناعة ولكن ما أسمح لنفسى بأن أطرحه كتساؤل: إن كان الأمر عن قناعة، فلماذا عقب ذلك تركت الرئيس السادات وحيداً يواجه العاصفة، أنت دبلوماسى محنك، فهل لم تكن تُقدّر نتائج زيارة الرئيس السادات للقدس، وما أعقب ذلك من أحداث؟ وعلى كل ألم يكن من

(1) هذه الألفاظ جميعها (الصهيونى واليهودى ، والصهيونية المتطرفة ، الصهيونية المعتدلة) يمكن مراجعتها بشيء من التفصيل لمعانيها من كتاب « إسرائيل بين اليهودية والصهيونية » روجيه جارودى ترجمة : حسين حيدر ، دار التضامن للنشر والتوزيع - بيروت طبعة أولى عام 1990 ص 11 إلى ص 36 .

(2) كتلة ليكود : (هى أحزاب اليمين) فى إسرائيل ، وتدل كلمة « ليكود » على « فكرة أرض إسرائيل » بحدودها التوراتية ، بما فى ذلك « ضفتى نهر الأردن » ، وقد ظهرت هذه الكتلة قبيل انتخابات الكنيست الثامنة ، فى شهر سبتمبر 1973 ، باسم « التكتل اليميني الإسرائيلي ، بيد أن كتلة «ليكود» وصلت إلى الحكم فى انتخابات عام 1977 بحصولها على (43 مقعداً) بعد أن كانت قد حصلت على (39 مقعداً) فقط عام 1973 ، وتتكون كتلة ليكود من ثلاثة أحزاب هى : « حركة الحرية » والشريك الثانى - الحزب الحر - والشريك الثالث « القائمة الرسمية » . « النظام السياسى فى إسرائيل » لواء . أ.ح.د. فوزى محمد طایل ، دار الوفاء ، الطبعة 2 عام 1992 ، ص 118 .

(3) « أبقى السيف الحكم ، مذكرات موسى دايان » مترجم عن العبرية ، القاهرة 1995 .

(*) هكذا فى النص الأصيل .

واجبك أن تقف إلى جواره تحميه أولاً من الزعماء العرب ، وثانياً من نفسه في اندفاعه في طريق مسدود ، لن يقوده في النهاية إلا إلى الهاوية ؟ أم أنك كنت تشارك في الإعداد لتلك الهاوية وهو جزء أيضاً من ذلك الدور الذي أعد لك سيدي الملك ؟ .

ثالثاً: وعقب ذلك وفي قمة أحداث لبنان كيف استطاع ضميرك أن يفتح باب الندوة الدولية المشهورة عن المجتمع اليهودي في المغرب ، والتي انقلبت لتصير لقاءً أو تجمعاً ؟ لمناقشة التواجد الصهيوني في المجتمع المعاصر ، خمس وثلاثون شخصية صهيونية تمثل «الأحزاب الإسرائيلية» والقوى السياسية في «الكنيست الإسرائيلي» فتحت أمامهم أبواب مدينة الرباط يجولون فيها ويصولون بكل حرية ودون أى قيد حتى في تصريحاتهم وذلك دون الحديث عن الاستقبال الرسمي من الحكومة المغربية الذي تميز بالحرارة وعدم الشعور بأى حرج من جانب سلطاتكم . وكانت قمة المأساة أن حضر المؤتمر سبعة من المسؤولين الرسميين الذين يمثلون حكومتكم ، وعلى رأسهم وزير الداخلية السيد البصرى ، ثم وزير الدولة السيد أحمد العلوى ، المقرب منكم سيدي الملك شخصياً . وبينما كانت ذكرى المذابح في أرض لبنان الجريحة لا تزال ماثلة في الأذهان ، كنت أنت تتلقى الدعوة لزيارة إسرائيل . ألا تشعر معى بأن هذا يعنى تحدياً للمشاعر العربية ، وإذلالاً للانتماء العربى ، وإعلاناً عن إفلاس القومية العربية ؟ وكيف يسمح لكم ضميركم أن تظفروا على رأس لجنة القدس سيدي الملك ؟ أم أنه مرة أخرى جزء من الدور الذي عهد إليكم بأن تؤدونه⁽¹⁾ ؟ وقد حان الوقت لإخراج فصل آخر من التمثيلية ؟ .

رابعاً: وقد جاءت عقب ذلك البرقيات الصحفية تحدثنا عن طلبك الانضمام إلى السوق الأوروبية المشتركة ، هل هذا هو الثمن الذى سوف تقبضه مقابل تفتيت التضامن العربى ؟ أم أنه عدم قناعتك بالمستقبل العربى ؟ وكيف توفق بين طلبك الانضمام إلى السوق الأوروبية المشتركة عضواً كاملاً واتفاقية الوحدة مع ليبيا ؟ صحيح ، إن هذه الوحدة تدعو لطرح العديد من التساؤلات ، أولاً التسمية ذاتها : الوحدة العربية الإفريقية . ما معنى ذلك ؟ هل هى أسلوب لإذابة القومية العربية ؟ نحن نعلم كيف أن أحد أساليب النيل من أيديولوجيات القومية تفتيتها باستيعابها فى مفهوم أكثر اتساعاً . وحيث إن هذا الربط لا يمكن أن يدور حول المفهوم القومى ، فإنه لا بد وأن يتقلص ليدور حول مفهوم التعاون ، ومن ثم فهو إضعاف حقيقى لمفهوم العروبة السياسية . فهل هذا هو الذى تريده ؟ أم أنك تريد أن تحيل من وحدة شمال إفريقيا تنظيمًا مستقلاً وكياناً متميزاً يجب أن يسير بابتعاد عن

(1) « أبقى السيف الحکم ، مذكرات موسى دايان » مترجم من العبرية ، الطبعة الثانية يناير 1990 ، من

وحدة المشرق العربي؟ أليس هذا هو التخطيط الصهيوني والذي يستتر خلف الربط الدائم المستمر بين دول المغرب العربي الثلاثة ، ودول السوق المشتركة ، لخلق الفرقة بين أجزاء الوطن العربي ؟ ألا تعلم يا سيدي الملك أن حول هذا الهدف بالذات تتفق أهداف السياسة الفرنسية والدبلوماسية الصهيونية؟ .

خامساً: على أن أخطر سؤال أسمح لنفسي بأن أتوجه إليك هو عن سلوكك مع رجال المعارضة الليبية عقب الاتفاق المعروف مع العقيد القذافي ، هناك رجال وثقوا في كلمتك وعاشوا على أرض المغرب باسم حرية الضمير وحرية الرفض ، وحق المواطن في التقسيم، وهي جميعها حقوق أعلنتها ثورتنا الإسلامية وقدستها تقاليدنا العربية. وأنت تعلم جيداً أن هذه في جوهر نظام القيم الذي وضعت أصوله تعاليم القرآن. إنك تحدثنا -سيدي الملك- في كتابك باسم «التحدى» عن أصولك التي تفخر بها وهي أصول تعودت احترام الكلمة . وتذكرنا (ص 42) بكيف وعد والدك بأن يقف إلى جوار القضية المشتركة مع الحلفاء خلال الحرب العالمية الثانية، وعلى وجه الخصوص مع فرنسا في مواجهة ألمانيا، وبر بوعده ، واحترم كلمته ، وساند القضية حتى إنه كان موضع الإعجاب والإكبار من جميع المسؤولين في فرنسا، وهذه كلماتك يا سيدي أنقلها حرفياً: «وقد بر والدي بوعده . . وطلب من وزرائه أن يحملوا الشعب المغربي على أن يكون وفيّاً لفرنسا ومخلصاً لها. . وكان كل هذا الذي مثل من وجهة نظره قضية شرف لا أقل ولا أكثر. .» نعم سيدي الملك : إنها تقاليد الرجال الشرفاء أوفوا الوعود ، واحترموا الكلمة المعطاة. فماذا حدث؟ وماذا أصاب هذه المبادئ في إدراك سيدي الملك العظيم ؟ كيف سمح لك ضميرك عقب ذلك وعقب أن أضحيت حليفاً للعقيد القذافي أن تسلمه خصومه السياسيين أولئك الذين تصوروا أن كلمتك جديرة بالثقة؟ وأنت تعلم أن مصيرهم يوم تسلمهم للعقيد لا يعنى سوى شيئاً واحداً وهو الموت في أسوأ صورة وأشنع نموذج، يعيد إلى الذاكرة التوحش الهمجي للإنسان البدائي؟ .

ترى أليس من حقى ومن حق أى مفكر يثن باسم الضمير العربي أن يتساءل: ما هو حقيقة الدور الذى تلعبه على مسرح السياسة العربية سيدي الملك ؟ وما هي القوى الخفية التى تحدد هذا الدور وتحركك تبعاً لكل موقف ؟ تذكر سيدي الملك أن أحد أهداف الاستعمار التقليدية هو تلوين مقدساتنا ورموز نضالنا القومي، ولست أنت أول من خضع لهذه العملية . ولتذكر على سبيل المثال حزب الوفد وقصة 4 فبراير عام 1942 التى جعلت جيلاً كاملاً يحكم على أعظم الأحزاب السياسية قاطبة فى تاريخنا العربى بأنه لم يعد يصلح ليقود الحركة الوطنية . وأنت يا سيدي قد سقطت فى الفخ . فهل تسمح لى بأن

أدعوك لأن تعيد النظر فى هذه المواقف ، التى لن تكون لها من نتيجة سوى خلق هوة سحيقة بينك وبين شعبك؟ وتذكر سيدى أننا نعيش عصرًا لم يعد فيه موضع للملوك، وإن وجد لهم ذلك الموضع فبشرط أن يعكسوا بصدق وأمانة نبض شعوبهم وأن يستمدوا من إرادة تلك الشعوب شرعية البقاء.

فهل من مستمع؟.



أمتي والحضارات الخلاقة

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً » .

وسوف أظل أصرخ مؤمناً بتلك العروبة ، ومؤمناً أيضاً بأنها اللغة الوحيدة التي سوف تسمح لأمتي بأن تجد مكانتها تحت الشمس في عالم القرن الحادى والعشرين . هل هو نوع من التعصب الأعمى؟ هل هى كبرياء ساذجة تأبى علينا إلا أن نتمسك بذلك الذى لا نستطيع تغييره؟ هل هو نوع من التحدى إزاء موجات التشكيك التى خرجت علينا منذ قرابة سبعة قرون متلصصة خافتة فى أول الأمر قائمة صريحة وقحة فى هذا العصر الذى نعيشه؟

كلا ! إن منطق العروبة خليط من العقل والتجرد من جانب ، والعاطفة والإيمان من جانب آخر ، ولغة المصلحة والمنافع من جانب ثالث ، سوف يجد أيضاً على هذه الصفحات أولئك الذين تعودنا أن نطلق عليهم رجال « الزفة السياسية » وفعلهم ما يرضى شهواتهم ، ولكن مهلاً يا بنى ، فإن منطق العروبة السياسية المتعدد الأبعاد المتنوع المداخل ، سوف يفيض فيغرق الجميع كل باللغة التى لا يفهم سواها .

عما لا شك فيه أن التساؤلات التى تطرحها العروبة السياسية عديدة ، منها تساؤلات لا بد وأن تكون الإجابة عليها واضحة صريحة وقاطعة :

أولاً: من هو العربى؟

ثانياً: أين حدود الوطن العربى؟

ثالثاً: لماذا لغة الوحدة العربية هى منطق التعامل المعاصر؟

رابعاً: أين العروبة من الإسلام؟ ماذا قدمت العروبة للإسلام بعبارة أخرى؟

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 91 ، فى 4 شباط - مارس -

خامساً : وماذا قدم الإسلام للعروبة ؟

« أسئلة خمسة ، يجب أن نقدم لكل تصور قومي بالإجابة عليها؛ لأن هذه الإجابة هي وحدها التي سوف تسمح بأن نصل إلى تحديد مضمون القومية العربية بدقة وصرامة . ورغم ذلك فلا يجوز أن نستهيئ بالإجابة على هذه التساؤلات ، إنها في حاجة إلى معاناة معقدة، من حيث العناصر، ومتابعة فكرية متعددة من حيث الحلقات .

على أن نقطة البداية أو المقدمة التي يجب أن ننتقل منها تتمثل في العودة إلى التاريخ نستلهم منه موضع حضارتنا العربية في نطاق الحضارات الأخرى، لقد سبق ورأينا أن أمتنا هي أمة القيم، وأن هذه الأمة هي وحدها صاحبة الوظيفة الحضارية. فلنكمل هذا الإطار بأن نطلق الصفة الثالثة بأن هذه الحضارة العربية الإسلامية هي وحدها الحضارة الخلاقة⁽¹⁾ .

هل تعتقد يا بُنيَ أننى أبالغ ؟ إذن فتعال معى نستعيد صفحات التاريخ ، ونطرح هذا التساؤل : متى تكون الحضارة كبرى وخلاقة؟ ما هي تلك الخصائص التي إذا توفرت في حضارة معينة لاستطعنا أن نصفها بأنها حضارة خلاقة قدمت للفرد وللإنسان ما هو في حاجة إليه فأشعرته بتكامل الكيان الذاتى، بتحقيق أهدافه فى الحياة الدنيوية والأخروية . باستطاعته فى أن يستخدم فى طمأنينة وثقة ما مكنته الطبيعة من قدرات وإمكانيات؟ .

لو انطلقنا من التفكير المجرد العقلانى، ودون أن نتأثر فى هذا بعقيدة دينية معينة، أو بنعرة عصبية محددة، لكان علينا أن نركز تحليلنا حول خمسة عناصر أساسية هي التي أنتجت مفهوم التكامل الحضارى الذى كان لابد وأن يفرض ذلك الإيقاع الذى بدوره يجعل من ذلك النظام أو تلك الحضارة موضعاً للإعجاب والاستحواذ . مم لا شك فيه أن الإنسانية عرفت الكثير من الحضارات التي سطرت صفحات ناصعة ، بغض النظر عن قوتها وضعفها . كذلك فإن كل حضارة لابد وأن تشعر وعن قناعة ما ، بأنها خير من غيرها . ولكن لو تركنا جانباً هذه الناحية وتساءلنا بتجرد مطلق: ما هي الخصائص التي يجب أن تتوفر فى الحضارة لنستطيع أن نصفها بأنها حضارة كبرى وخلاقة؟ لاستطعنا أن نركز حديثنا حول العناصر التالية ما يسمح باكتشاف وتبويب الحضارات الإنسانية:

أولاً: الطبيعة العالمية للحضارة.

ثانياً: أن تؤسس الحضارة وجودها على قوتها الذاتية .

ثالثاً: أن تسعى لبناء نظام متكامل متميز من الأخلاقيات والمثاليات.

رابعاً: منطق دعوتها هو العملية الاتصالية.

(1) شمس العرب تسطع على الغرب ، ريجديد هونكه ، ترجمة د . كمال الدسوقي وآخرون ، دار

خامساً: عنصر الاستمرارية والثبات، بغض النظر عن النجاح من عدمه، وعن التقدم من عكسه.

الحضارة الخلاقة هي الحضارة العالمية: إنها لا تخاطب فرداً بعينه، ولا فئة بعينها ولا تعيش عصراً بعينه، إنها تتجه إلى الإنسان، حيث لا تتقيد لا من حيث المكان ولا من حيث الزمان. كذلك هي تقوم على أساس بنيانها الذاتى، وقوتها الذاتية. وهذا يعنى أنها لا تستعين بالآخرين، ولا يعنى ذلك أنها لا تقبل خبرة الآخرين، ولكن الذى يعيننا أن نتذكره بهذا الخصوص أنها لا تطلب من الآخرين أن يؤدوا دورها.

فالحضارة الأنجلوسكسونية مثل واضح للتعبير العكسى لهذا المتغير: حاربت بأبناء الهند، وعاشت تمتص دماء الآخرين، وكان من الطبيعى من ثم أن تكون هزيمتها، ومن ثم اختفاؤها من عالم الحضارات الكبرى فى لحظة انتصارها العسكرى. كذلك فإن جميع الحضارات الكبرى الخلاقة تبرز حقيقتها المعنوية عندما نرى كيف ارتبطت تلك الحضارة بنظام متكامل من المثاليات والأخلاقيات، فالحضارة اليونانية⁽¹⁾، جعلت من الفلسفة والحكمة محور الكمال، وغلّقت ذلك بالجمال والتناسق. والحضارة الرومانية⁽²⁾ ألّهت القوة وجعلت مفهوم السيطرة والعنف والدماء هو منطق تعاملها ونظرتها للوجود الإنسانى، لا فقط على مستوى الجماعة، بل وعلى مستوى الفرد أيضاً. يأتى فيكمل ذلك ويشير نوعاً من التساؤل ويفرض العديد من علامات الاستفهام، منطق التعامل فى هذه الحضارة: هل هو الإكراه أم الإقناع؟ الحضارة الحقيقية التى تستطيع أن ترسب معالم استمراريتها هى التى تجعل منطلقها الإقناع والافتناع. الخوف والرغبة لا يخلقا العلاقات الطبيعية ولا بد أن يتقلص عندما يختفى مصدر ذلك الخوف، وتلك الرغبة. والإقناع هما المحور الحقيقى لخلق التماسك وتدعيم التعاون ونشر الروابط، كل هذا يقود إلى حقيقة المتغير الخامس وهو عنصر الاستمرارية، فالحضارة التى تأتى وتختفى لا بد وأن يصيبها عنصر الفناء. قد تضعف فى لحظة معينة ثم تعود فتشتد فى مرحلة أخرى، ولكن أن تنقرض إلى غير رجعة، وأن يُمحى

(1) « قصة الحضارة » مرجع سابق .

(2) الحقيقة أن إطلاق لفظة حضارة فيه تجاوز لنقل مدنيات اليونان؛ أثينا فى عهد بركليس تشارلز روبنصن ترجمة أنيس فريجه، بيروت 1963؛ تاريخ الحضارة الهيلينية، أرنولد توينبى، ترجمة رمزى جرجس، القاهرة 1963؛ قصة الحضارة ج 2، المجلد الثانى؛ حياة اليونان، ول ديورانت ترجمة محمد بدران القاهرة؛ التاريخ اليونانى أ. د. عبد اللطيف أحمد على، دار النهضة العربية، القاهرة 1963؛ ماذا خسّر العالم بانحطاط المسلمين، أبو الحسن على الندوى، بيروت؛ جاهلية القرن العشرين، محمد قطب، دار الشروق؛ أوروبا منذ أقدم العصور، اليونان د. جمال عبد الهادى وآخرون، دار الشروق جدة.

كل ما يعبر عن آثار وجودها الحى فإن هذا يعنى أن تلك الحضارة ينقضها شىء . لا يعيننا البحث عن ذلك العنصر الغائب . ولكن الذى يعيننا أن نؤكد عليه أن الاستمرارية حتى فى حالة الضعف هى علامة القوة⁽¹⁾ .

ما هى الحضارة الأخرى التى جمعت هذه العناصر الخمسة ، سوى حضارة آبائى وأجدادى ؟ الحضارة العربية الإسلامية .

أين حضارة آبائى من النماذج الأخرى المختلفة للحضارات الكبرى؟ .

الحضارة العربية الإسلامية آمنت واتصفت بخصائص ثلاث لم تستطع أية حضارة كبرى أخرى أن تجمعها فى متغيرات وظيفتها الحضارية؟ :

أولاً: منطق الانفتاح الذاتى .

ثانياً: منطق الحوار الحضارى .

ثالثاً: الاستمرارية التاريخية .

حضارة آبائى حضارة منفتحة ، تقبل أن تتعلم من كل حضارة أخرى . هى لا تفرض فقط المنطق والعقل ، بل هى تفرض على الإنسان أن يعمل فقط بعقله ، وأن يطلق قدراته الذهنية لا فقط لاكتشاف الحقيقة ، بل ولإصلاح ذاته عليه أن يحاول بجميع قدراته الذهنية أن يرتفع بسلوكه إلى النموذج المثالى الذى اكتشفه بعقله ومنطقه . وهو يستطيع أن يكتشف الحقيقة ، بل ويجب أن يبحث عنها فى جميع أنواع المعرفة وفى أى موضع وجدت فيه تلك المعرفة ، وهو يفخر العربى بأنه تعلم من فارس وبيزنطة ، ويعلن الشافعى أنه عقب أن عاش بمصر غير مذهبه ، ولا يتردد البيرونى فى أن يحث أبناء جيله على أن يذهبوا ليتعلموا الخبرة من الهند .

الانفتاح إنما يعنى احترام الآخرين ، والنظرة إلى كل فرد على أنه إنسان وكل إنسان على أنه قيمة فى ذاته ، بغض النظر عن لونه أو جنسه ، هل نحن فى حاجة إلى تقديم نماذج وأمثلة لتأكيد هذا المعنى ودلالته ؟ لا فضل لعربى على أعجمى إلا بالتقوى ، والدعوى تتجه إلى كل إنسان ، والخطاب يبدأ : «يا أيها الناس» . مرد ذلك فى حقيقة الأمر إلى أن تعاليم

(1) الامبراطورية الرومانية ، م . ت . تشارلز وورث ، ترجمة رمزى عبده جرجس ، مراجعة د . محمد صقر خفاجة ، القاهرة ؛ قصة الحضارة ، ج 2 - المجلد الثالث ، قيصر والمسيح أو الحضارة الرومانية ، ول ديورانت ، ترجمة محمد بدران ، الإدارة الثقافية ، جامعة الدول العربية ، القاهرة 1963 ؛ روما (عصر الجمهورية) د . عبد اللطيف أحمد على ، دار النهضة القاهرة 1961 ؛ اضمحلال الامبراطورية الرومانية وسقوطها ، أ . د . جيبون ، ترجمة محمد سليم سالم ، مراجعة محمد على أبو دره ، ج 3 ، القاهرة ، الجزء الثانى من نفس الكتاب ، ترجمة لويس اسكندر مراجعة نجيب هاشم .

دينى تقوم على أساس اعتبار الإنسان أينما كان خليفة الله على الأرض : ﴿وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل فى الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون﴾ [البقرة : 30] وهى لذلك هذه التقاليد كان لا بد وأن تقوم على مبدأ الحوار الحضارى ، وأن تجعل منها منطلقها فى فهم الوجود الإنسانى ، وتنظيم التعامل السياسى . إن قصة الحوار الحضارى فى التاريخ الإسلامى لم تكتب بعد ، ولكن فلنتذكر بعض الملامح من الوقائع التاريخية المتداولة :
فهناك حركة رُسل محمد ﷺ لدعوة الدول المجاورة إلى الدخول فى الدعوة الإسلامية . وهناك قصة القاضى الباقلانى وحديثه وسفارته إلى بيزنطة .
وهناك ذلك الحوار المشهور بين الخليفة الكامل الأيوبى و « فريدريك » الثانى ملك صقلية .

وهناك رسالة ابن تيمية إلى ملك قبرص . ورغم أننا سوف نعود إلى هذه النماذج كل على حدة فيما بعد ، نحللها لنكتشف منها الرحيق الحقيقى لحضارة آباءى . إلا أنه يكفى ولو مؤقتاً أن نستمع إلى عبارة وردت على لسان ابن تيمية وهو يكتب إلى الملك غير المسلم ، والذى لا يقبل الإسلام : «نحن قوم نحب الخير لكل أحد ، ونحب أن يجمع الله لكم خير الدنيا والآخرة . فإن أعظم ما يحمد الله نصيحة خلقه ، ولذلك بعث الله الأنبياء والمرسلين . ولا نصيحة أعظم من النصيحة فيما بين العبد وبين ربه ، فإنه لا بد للعبد من لقاء الله . ولا بد وأن الله سيحاسب عبده ، فالدنيا أمرها حقير ، وكبيرها صغير ، وغاية أمرها يعود إلى الرئاسة والمال ، وغاية ذى الرياسة أن يكون كفرعون الذى أغرقه الله فى اليم انتقاماً منه ، وغاية ذى المال أن يكون كقارون الذى خسف الله به الأرض ، فهو يتجلجل بها إلى يوم القيامة ، لما أذى نبي الله موسى ..» .

ويعود عقب ذلك إلى موضوع آخر ، فيذكرنا بحقيقة وجوهر تلك الحضارة ، عندما يقول : «لما خاطبتُ ملك التتار فى إطلاق الأسرى . فسمح بإطلاق المسلمين . قال لى -أى : ملك التتار- : لكن معنا نصارى أخذناهم من القدس ، فهؤلاء لا يُطلقون . فقلت له : بل جميع من معك من اليهود والنصارى هم أهل ذمتنا . . لا ندع أسيراً لا من أهل الملة ولا من أهل الذمة . .»⁽¹⁾ .

ولكن هل تستطيع الحديث عن الاستمرارية التاريخية ، بصدد الحضارة العربية الإسلامية ؟ قد يبدو لأول وهلة أن الواقع العربى يُعبر عن انقطاع خلافاً للتراث الدينى الإسلامى ، وأن هذا المجتمع منذ نهاية العصر العباسى الأول ، أو على أكثر تقدير المجتمع

(1) « ابن تيمية : حياته وعصره وآراؤه وفقهه » محمد أبو زهرة ، دار الفكر العربى ، القاهرة 1952 .

العربي منذ الفتح العثماني، قد انقطعت صلته بماضيه. على أن هذا غير صحيح. وهو غير صحيح على الأقل في شقين: من حيث الوعي الجماعي الذي ظل ثابتاً في تعلقه بقيمه التاريخية، وتقاليد الممارسة في حياته الخاصة، ومن حيث اللغة التي ظلت مهيمنة ومنتشرة رغم جميع الغزوات الفكرية والحضارية، وأنواع التسلسل إلى المنطقة، ولتذكر على سبيل المثال، ما حدث في شمال إفريقيا، وفي لبنان، والذي سرعان ما تبخرت نتائجه بالعودة إلى الحضارة المعنوية للعروبة اللغوية وللتمسك بلغة القرآن⁽¹⁾.

الواقع الذي تعيشه المنطقة العربية، هو استمرارية للإطار الاجتماعي الذي عاشته المنطقة قبل ذلك، وهذه الاستمرارية رغم أنها تتضمن سعياً إلى التجديد، إلا أنها ثابتة في جميع عناصر الوجود العربي، متغلغلة في جميع عناصر التطور الذاتي، منتشرة في جميع أجزاء الجسد العربي.

وإحدى النواحي التي يطرحها الواقع العربي هو علاقة العقل الجماعي بنظام القيم التقليدية، ففي مجتمع كالعربي الإسلامي، استطاعت نظم القيم الدينية أن ترسب في الوعي الجماعي، وأن تستوعب في الذات الفردية خلال قرابة سبعة قرون، ما كان يمكن لعملية الغزو الخارجية، والتي أخذت شكل كماشة قادمة من الشرق على يد المغول ومن الغرب بفعل الحروب الصليبية، أن تمحوها أو تذيبها، الواقع الجديد الذي فرض على المنطقة وخلال الخبرات التالية والمتلاحقة، فرض على نظام القيم أن ينتقل ولو في جزء هام منه من الشعور والوعي والممارسة، إلى اللاشعور والباطن وعدم الممارسة. رغم ذلك فقط ظل متوهجاً ينتظر اللحظة المناسبة ليتفجر كأسلوب للحياة.

الأحداث المتلاحقة زادت في تعميق عملية الاستيعاب الداخلي، فعقبت الغزوات المتلاحقة من الشرق والغرب خضعت المنطقة لنوع جديد من التسلسل هذه المرة باسم الإسلام عن طريق الفتح العثماني. خلال هذه المرحلة الجديدة أصاب العقل الجماعي الهربي نوعاً من التمزق والانفصام بين الانتماء الحقيقي والقيم الحقيقية، والانتماء المصطنع الجديد، وما ارتبط به من قيم لا تعبر عن نموده التقليدي وإن كانت تزعم ذلك. ثم أعقب هذه الفترة - فترة الفتح العثماني - موجة الاستعمار الأوربي، حيث أضحي الصراع عنيفاً صريحاً واضحاً، ولكنه ظل خلال فترة معينة في الوعي الذاتي المستتر، حيث المنطقة كانت قد

(1) إن الغزوة الفكرية عبر أجهزة الإعلام استطاعت أن تُكرس في الوعي العربي عقدة تفوق الرجل الغربي، فصرنا نجد أسماء الشوارع وأسماء المتاجر وأسماء المدارس، بل وأسماءنا نحن الأشخاص العرب وقد تفرنجت، من دون قانون يحمي لغتنا كذلك الذي تصدره الدول المعتزة بكرامتها مثل فرنسا وألمانيا.

فقدت ثقفتها في الذات القومية بسبب ضربات الاستعمار، وقد ضخم من ذلك أن شطراً هاماً من أبنائها قد انتقل بلا حياء إلى الطرف الآخر، في الصدام الحضاري متمسكاً بأهداف نظم للقيم لا موضع لها في تقاليد وقيم المنطقة، لكن مجموعة الأحداث التي بدأت مع أوائل القرن التاسع عشر في مصر ظلت تتسع دائرتها تدريجياً ، رغم لحظات الهزيمة حتى وصلت المنطقة إلى خاتمة الربع الثاني من القرن العشرين ، فإذا بالوعى قد عاد إلى الذات ، وإذا بالعودة إلى نظام القيم التقليدية تصير إحدى متغيرات الوجود العربي .

إن عملية انتقال لتلك القيم من الباطن إلى الخارج، من اللاوعى إلى الشعور، من العقل الجماعي إلى المنطق الفردي، من التمويه والتستر، إلى الممارسة العلنية اليومية . ولكن ككل عملية إحياء ، فإن اليقظة تفرض التقلصات والتفاعلات ، هذه هي قصة الأحداث التي تعيشها المنطقة منذ بداية القرن التاسع عشر ، حتى انفجار الحرب العالمية الثانية، لتعلن بداية المرحلة التي نعيشها ، والتي لا تزال نصارع في خضمها حتى هذه اللحظة .

مثل هذه الاستمرارية لا موضع لها في أي نموذج آخر من النماذج الحضارية . أئينا انتهت ودخلت ذمة التاريخ، رغم عظمتها الفكرية شعباً ولغةً. الحضارة الرومانية، أكبر الحضارات المسيطرة في العالم الغربي وأعظمها قاطبة، دخلت متحف التاريخ منذ فترة طويلة، ولم تختلف عن النموذج اليوناني . هذه الحضارة العثمانية لم تعرف كيف تحافظ على ذاتها، ورغم أنها عاشت كالحضارة العربية، قيم الإسلام، الاستثناء الوحيد وهو فريد في نوعه، هو النموذج الصيني، ولكن رغم ذلك فالفارق واضح بين: النموذج الصيني المغلق على نفسه، المتوقع حول ذاته، أحاط نفسه بالسور العظيم أيضاً فكرياً ووظيفياً. النموذج العربي متفتح. مؤمن بالأخذ والعطاء، يسعى لنشر دعوته وعقيدته لخير الإنسانية، حتى ولو من خلال الجهاد وتقديم الذات على محراب التضحية في سبيل أداء وظيفة حضارية من الوظيفة السياسية للعروبة الحضارية .

ماذا قدمت العروبة للإسلام؟ وماذا قدم الإسلام للعروبة؟ وكيف يمكن الدمج بينهما في إطار فكري واحد؟ .

بنى . . لا بد وأنك تتساءل في خاتمة هذه الصفحات بدهشة وتعجب : كيف ؟ هل الأمة العربية هذه التي تلقى عليها كل صباح من جميع أجهزة الإعلام في العالم صفحات القمامة، هذه الأمة التي أصبح قادتها مثلاً صارخاً للسذاجة والاندفاع والسطحية ، هل هي مدعوة لأن تؤدي وظيفة حضارية ؟ .

نعم يا بني ، أمتك تمثل الحضارة الوحيدة الخلاقية، فهذه الأمة أدت وظيفة حضارية

نسيها العالم، وهى التى فى عنقها أن تؤدى وظيفة أخرى فى الأجيال⁽¹⁾ القادمة . قال تعالى :
 ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله﴾
 [آل عمران : 110] .

متى سوف تؤدى تلك الوظيفة الحضارية الجديدة ؟ قد يكون فى الغد القريب وقد يتعين على الإنسانية أن تنتظر عدة أجيال، ليخرج من هذه الأرض من يقود الإنسانية المعذبة إلى الكمال . ولن نستطيع أن نفهم هذه الحقائق، إلا لو عدنا للتاريخ مرة أخرى لنسأله: ما هى وظيفة الوجود العربى فى التاريخ الحضارى؟ هناك وظيفة للدعوة الإسلامية تقمصتها العروبة الحضارية. هذه العروبة السياسية هى التى قادت الدعوة الحضارية التى أبلغها القرآن فأينعت وازدهرت ، وهى التى عليها أن تستعد للقيام بتلك الوظيفة مرة أخرى، لأن العالم المعاصر فى حاجة إليها. تحليل هذه الوظيفة على ضوء استقراء التاريخ، هو الذى سوف يسمح لنا بالإجابة الشافية على تلك المجموعة من التساؤلات التى تنخر ضمير كل عربى : أين الإسلام من العروبة؟ وأين القيم الإسلامية من الوظيفة السياسية للعروبة الحضارية؟ وماذا قدمت العروبة للإسلام؟ وماذا قدم الإسلام للعروبة؟ وكيف يمكن الدمج بينهما فى إطار فكرى واحد؟ .
 ولكن مهلاً يا بنى ، فلا نزال فى بداية الطريق» .



(1) المستقبل لهذا الدين ، سيد قطب ، دار الشروق ، القاهرة .

ليبيا إلى أين ؟

وأنت سيدى الرئيس القذافى ماذا تريد بهذه القومية العربية؟

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

نعم سوف أظل عربياً .

ولن أكف عن أن أصرخ بهذه العبارة حتى لو كف الجميع عن التغنى بها وتنكر الجميع لدلالاتها ، إنها جوهر الوجود ومنطق الحياة .

لقد مرت بنا فترات كنا نرى فيها زملائنا فى العروبة يتنكرون لأصلهم ، ويتصورون أن الحديث عن أصلهم التركى ، أو عن انتمائهم المزعوم الأسبانى ، يجعل الآخرين يعتقدون بصدق هذا القول إن صفتنا العربية ترسم على وجوهنا ، تخط الملامح ، وتنبض بالخصائص ، حتى أن الفرد منا لو نزع ملابسه وبدا عارياً فإنه لن يستطيع أن يخفى أصله العربى وانتماءه إلى ذلك العالم الذى يهرب منه .

ولكن لماذا الهرب ؟ هل الهزيمة كما حدث فى عام 1967 ؟ ، أو لتعاقس كما سجلته أحداث لبنان 1982 ؟ وهل هذا الهرب يعنى أن الهزيمة لم تعد لصيقة بوجودنا ؟ الرجولة هى أن نتعلم من الهزيمة . أليست السياسة هى أن تقع وتقع ثم تسقط وتسقط ولكنك لتود دائماً فى كل مرة لتقف على أقدامك من جديد ، وتبدأ المسيرة من جديد ، حتى لو استندت إلى خصمك وعدوك لتعود منتصب القامة لتستمر فى قصة الكفاح ، تكتب فيها صفحة أخرى بقوة ثباتك وصدق إيمانك ؟

تعلم من الخبرة ، هذا هو جوهر العمل السياسى .

نعم يا سيدى العقيد معمر القذافى ، الممارسة السياسية هى أخطاء علينا أن نتعلم منها ، وشطحات علينا أن نعى معناها ، وسقوط علينا أن نتخطاه بوثة عملاقة صادقة ومؤمنة .

ولكن لماذا نبدأ بالتناجج ولا نجعل منطلقنا المقدمات؟!

أ - مما لا شك فيه سيدى العقيد أنك تمثل ظاهرة فى عالمنا العربى ، وأنتك تمثل ظاهرة لم تفهم ، ولن نستطيع فهمها ، إلا بكثير من المعاناة ، وذلك دون الحديث عن تبريرها . فهذا العالم الذى نعيشه أى العالم العربى ، هو عالم التناقضات . وأنت سيدى العقيد ونظامك تعكس بدرجات عميقة هذه التناقضات ولكن ألا تتفق معى أن هناك من التناقضات ما لا يستطيع أى محلل أن يتجاهلها ، مهما بلغت به روح التسامح ؟ تناقضات يجب أن تقف إزاءها بكثير من الحذر ، بل والريبة ، حيث إن تلك التناقضات تلغى منطق الحركة ذاتها ، إن لم تكن سبباً فى تشويه الحركة ودفعتها بعيداً عن هدفها الحقيقى ، بل وبحيث تقود الحركة إلى تفتيت مقوماتها ، وخلق التسبب فى عناصرها ؟

ولنبداً بتسجيل مجموعة من الحقائق .

أول هذه الحقائق ترتبط بلحظة اندلاع الثورة الليبية . الثورة الليبية تعود إلى أواخر الستينات فى سبتمبر 1969 . لم يكن قد مضى على هزيمة حزيران يونيو 1976 أكثر من عامين عندما استيقظت العقول لتكتشف كيف أن كلاً منا ساهم بدرجة أو بأخرى فى تلك المأساة التى كان على العالم العربى أن يدفع ثمنها غالباً ، قيادة مندفة ، وأعوان منتفعون متسلقون ، ثم مفكرون انقلبوا ليؤدوا وظيفه المهرج فى البلاط ، لم يكن العقل العربى قد اكتشف بعد عمق المأساة إلا منذ عدة أشهر ، على وجه التحديد عندما بدأت حرب الاستنزاف ، ورأت تلك العقول الواعية ولمست كيف انتهت هزيمة حرب الأيام الستة بأكثر من استعمار واحد ، استعمار صهيونى فى الأراضى المحتلة ، واستعمار أمريكى ، وقد بدأت تتولد القناعة بأن علينا أن نسعى راكعين إلى واشنطن ، لترفع عنا جزءاً من المأساة ، وذلك لو افترضنا على أنها أهم مظاهر الخنوع والتبعية ، و« استعمار » سوفياتى مرده الحاجة إلى الدفاع عن الذات .

فى ذلك الإطار النفسى انفجرت ثورة سبتمبر وهى تعلن أنها لم تكن مجرد انقلاب عسكرى ، أو تغيير فى أداة الحكم ، أو إعادة لتشكيل نظام سياسى ، بل إنها تملك إطارها الأيديولوجى الذى يجعلها تمثل استمرارية ثابتة مع القدرة المصرية السابقة على هزيمة 1967 إنها تعلن بصراحة أن تلك الهزيمة لم تمنع من أن جوهر ثورة يوليو يمثل الأمل فى مستقبل التماسك العربى .

كذلك وهذه الحقيقة نعترف بها ، فإن الثورة الليبية أعطت تلك الدولة فاعلية لم تكن تملكها ليبيا حتى الستينات لم تكن تمثل أى كيان سياسى ، ولم يكن يُنظر إليها إلا على أنها

أرض فضاء قد فرغت من كل فاعلية سياسية ، خلال فترة الخمسة عشر عاماً التي تلت استيلاء العقيد القذافي وأعوانه على السلطة استطاعت ليبيا أن تحتل مكانة معينة في نطاق التعامل الدولي ، فهي قد أمّنت حدودها الجنوبية ، ووضعت حداً لأن تكون تلك الحدود هدفاً سهل المنال . وهي قدمت مساعدات معينة للحركات الإسلامية ، وانطلقت بهذه الخصوص من مبدأ تصدير الثورة ، الذي سوف يتلقفه الخميني فيما بعد ، وسوف يجعل من أساس تعامله مع الوطن العربي ، وهي قد حاولت تأمين وتوسيع نفوذها في حوض البحر الأبيض المتوسط في إيطاليا وفي مالطة على وجه الخصوص ، وبغض النظر عن النجاح أو الفشل فإن أكثر من سياسى واحد لم يتردد في أن يهاجم على صفحات الجرائد اليومية الحكومة الإيطالية والقيادات الإيطالية إزاء الاستسلام للغزو الليبي المقنع .

أضف إلى ذلك أننا لا بد وأن نعترف بأن الثورة الليبية حاولت أن تصبغ وجودها بأهداف اجتماعية وفكرية تعبر عن تصور جديد وغير معتاد للتراث الإسلامى .

المشكلة بالنسبة للعقيد القذافي ، هي البحث عن عناصر التخريب فى التناسق الأصيل ، الذى بدأت به وانطلقت منه الدعوة الإسلامية ، وهو يبحث فى تعاليم القرآن عن تلك المتغيرات التى تقود إلى إفساد الجماعات بحيث يستطيع بناء إطار واضح للتعامل الاجتماعى والاقتصادى ، ورغم أنه يعلن أن الدين ما هو إلا تأكيد لقانون الطبيعة ، إلا أنه ينتهى بالقول بأن الإسلام هو نظام للتنقية والوصف أكثر منه لوضع قواعد الممارسة ومجازاة الإخلال بتلك القواعد ، وهو عقب قفزات متعددة ينتهى لتأكيد أن الديمقراطية ليست مجرد إجراء حكومى أو انتخابى ، وإنما هى تجمع الجماعة لتصير مسؤولة عن نفسها ، ولتحدد هى بذاتها بأسلوبها فى الرقابة والعقاب .

لسنا فى مقام تقييم هذه الفلسفة ، أو مناقشتها ولكننا نعلم أنها محاولة للاجتهاد ، وتقاليدنا تأبى علينا إلا أن نحترم أى محاولة بهذا الخصوص ، حتى لو تضمنت الكثير من الشطحات .

أمر آخر يجب أن ندخله فى الاعتبار ، ونحن نتحدث معك على هذه الصفحات سيدى العقيد : أنت تقول : إنك زعيم ثورة ولست فقط رئيس دولة ، أنت قائد حركة سياسية ولست مجرد حاكم أمة ، ولو كان علينا أن نحدثك كرئيس دولة أو كحاكم سياسى لما كنا قد تطرقنا إلى مسؤولياتك الفكرية والتزاماتك القومية ، ولكننا نعلم أنك لست فقط قائد ثورة بل تعلن نفسك خليفة عبد الناصر ، وأنت تسير على نهج ثورة 23 يوليو ، وهى من أكبر الحركات القومية الوحودية فى تاريخ المنطقة ، وبغض النظر عن فشلها من عدمه فهى التى أيقظت المد القومى ، ودفعت به إلى آفاق ما كان أحد يحلم بها أو يتوقعها ،

فقط من هذا المنطلق تسمح لنا بأن نفتح صفحة الحساب ، ونطالبك بمراجعة المواقف وتصحيح الأخطاء .

هذه جميعها حقائق نبدأ فنسلم بها ، وهى جميعها نقاط إيجابية لصالح ثورة الفاتح ولقائدها ، ولكن السؤال الذى نطرحه حالياً ، والذى يمثل فى قناعتنا أخطر محور للتعامل مع القيادات العربية المسؤولة وهو التالى : أين الوحدة العربية فى حركتكم ؟ ماذا فعلت تلك الثورة فى سبيل تدعيم مفهوم القومية العربية ؟ إن هذا هو جوهر منطق التعامل وعلينا عندما نناقش أى واقع سياسى ، أن نجعل نقطة البداية هى هذا الجوهر ، لا يجوز أن تقتصر على الملامح الخارجية ، ولا يجوز أن نخذعنا المعارك الجانبية ، وعلينا أن نذكر القارئ بأننا نحن دعاة القومية العربية قد درجنا على عدم الثقة فى أساليب ومخططات القوى الأجنبية . نحن نعلم أن وحدتنا سوف تهدد المصالح الأجنبية ، وهى مصالح ضخمة بعيدة المدى ، ونحن نعلم أيضاً أن أساليب هذه القوى تنبع من مفهوميين : ظاهرها البراءة بحيث لا يشك الواحد منا فى المنطلق التخريبي ، الذى تنبعث منه عملية الاختراق ، وهى تأتى من حيث لا نتوقع ، من كان يتصور أن جامعة الدول العربية ، هى موجة خلقتها وأمتطتها الدبلوماسية البريطانية ؟ ومن كان يستطيع أن يصدق أن الدعاية البريطانية فى مصر وبقصد تشويه العقل المصرى القيادى ، كانت تُنشر باللغة الفرنسية وفى صحف مولّتها وأعدتها لهذه الغاية السفارة البريطانية ؟ لأن الطبقة المثقفة فى مصر آنذاك كانت تتكلم باللغة الفرنسية ؛ لأن هذه هى لغة الطبقات المثقفة فى مصر وذلك فى وقت كانت فيه الأمة العربية لا تمثل إلا أهمية محدودة ، فما بالنا اليوم وقد أضحت الأرض العربية محور الصراع الدولى ؟ وقد تقدمت إكمانيات التغلغل فى العقول والأفئدة وفى تطويع القيادات ؟ نعم إن قلاعنا مهددة من الداخل ، قبل أن تكون موضع تهديد من الخارج ، هذه أيضاً حقيقة يجب أن نقف إزاءها بكثير من التأمل .

ب - التطور الوحدوى يملك مقدماته ومتطلباته الأساسية ، وهى تدور حول ثلاثة متغيرات أساسية لا يمكن التخلّى عن أى منها :

أولاً : التحول الديمقراطى الذى أساسه تدعيم كرامة الفرد ، واحترام حرياته وتعميق ثقته فى ذاته فالتطور الوحدوى هو تعبير عن المفهوم الديمقراطى على المستوى الجماعى ، الذى بدوره لا يمكن إلا أن ينطلق من نظرة شاملة لاحترام الكرامة الإنسانية .

ثانياً : للغزو الفكرى والأيدولوجى لا من منطلق من مبادئ مبهمّة غامضة مجهلة ، ومفاهيم فضفاضة لا تصلح إلا للغة الغوغائية تستهدف النيل من ذلك الجوهر المحدد الذى تنصب عليه الحركة وهو خلق الإرادة الواحدة .

ثالثاً : خلق الترابط بين القوى المؤمنة والمساندة فى حمل راية الصراع فى سبيل تحقيق الوحدة ، وبغض النظر عن أى اعتبار آخر ، الوحدة هدف حركة ، ومن ثم فحتى تتحقق الوحدة يجب أن تختفى جميع الأهداف الأخرى ، أو تنتقل إلى المستوى الثانى للتعامل السياسى ، الوحدة رداء يجب أن يجمع ويحتضن كل من آمن بها ، حتى ولو خالفنا فى بعض عناصر التصور والإدراك السياسى غير المرتبط مباشرة بمفهوم الوحدة .

نحن نسلم بأن الحركة الوحودية لست هى الحركة القومية ، كلاهما يختلف عن حركة التحرر السياسى ، ورغم أنه فى الواقع العربى نجد هذه المفاهيم الثلاث تتعاقب فى آن واحد حيث القومية العربية تفرض وحدة المجتمع العربى ، وحيث لا يمكن تصور الدفاع عن القومية العربية دون جعل نقطة البداية ، هى عملية تحرير جميع أجزاء الأرض العربية التى تدنسها الأقدام غير العربية ، إلا أننا حتى لو قبلنا فرضاً أننا سوف نستبعد من حديثنا القومية العربية وعناصرها ، ونقتصر على مفهوم الوحدة العربية وعناصره ، فهل نستطيع أن نفهم سياسة الرئيس القذافى منذ وصوله إلى السلطة ، وبصفة خاصة خلال الأعوام الخمسة الأخيرة وحتى هذه اللحظة ؟

تساؤلات فى محلها :

لا نريد أن نناقش جوهر فلسفة العقيد القذافى ، فهو أولاً رجل حركة ، وعليه أن يبتعد عن الفلسفة ومشاكلها ، ولا يجوز أن تستخدمه تلك المجموعة من الصفاقة والمتسلقين الذين أحاط بهم نفسه ليزينوا له قدراته الفكرية والتنظيرية ، ولعل هذا يدخل فى دائرة تلك المسرحيات التى تدعو إلى الضحك أكثر منها إلى البكاء ، والتى ارتبطت بالثورة الليبية منذ مراحلها الأولى ، نحن لا نشك فى نقاء الثورة الليبية منذ مراحلها الأولى ولكننا لا نزال نتساءل عن حقيقة ذلك النقاء ؟ بل ونطرح بخصوصه أكثر من استفهام واحد ، خمسة أيام عقب الثورة وهذا الرئيس « بومدين » يشد رحاله إلى بنغازى ، ينقل إلى القادة الجدد تأييد الثورة الجزائرية ، ومع ذلك لم تمض عدة أشهر على تلك الزيارة إلا وطرابلس تعلن أنها لن تحضر مؤتمر وزراء اقتصاد بلاد المغرب ، والذى كان يهدف لبناء المغرب العربى الكبير ، لماذا ؟ لم يمض على ذلك وقت كثير ليعلن القذافى فى أكتوبر من عام 1971 : « لقد آن الأوان لأن تكلف الجزائر نفسها بأن تحدد موقفها ، إن سلوكها بخصوص الوحدة العربية ومعركة المصير موضع شبهة » .

علاقات القذافى بالرئيس « بورقيبة » لم تخرج عن هذا الإطار من الاستخفاف بكل مقدسات التقارب العربى . الحوار العلنى الذى شهدته تونس أثناء زيارة القذافى لها والذى دار بينه وبين الرئيس الحبيب « بورقيبة » ظل موضع الهزء والسخرية من الصحافة العالمية

ولفترة غير قصيرة ، أما عن أحاديث الرئيس القذافي فى الاتحاد الاشتراكى فى مصر ، أثناء محاولات الوحدة خلال فترة حكم السادات فهى معروفة وليست فى حاجة إلى تفصيل .

ولكن لنقتصر مؤقتاً على موضوعنا : التصور الوجدوى فى سياسة ليبيا الثورية .

ج - لو عدنا إلى المقومات التى بدأنا بها كعناصر أساسية للتطور الوجدوى لما وجدنا موضعاً لأى منها فى تطور السياسة الليبية .

السياسة الليبية عملت على أن تنقض على كل وجود ديمقراطى فى المجتمع الليبى ، بل إنها انتهت بأن دعت من حكم الغوغائية واستخدمت تلك الغوغائية وسيلتها للتمويه على الأهداف ، التى كانت يجب أن تسيطر حقيقة على سياستها ، ولم يعد من الممكن أن نبرر ذلك ، بأنه عدم خبرة أو سطحية أو سذاجة فى التعامل ، لقد أثبت العقيد القذافي أنه يملك الكثير من الحنكة ، وقد برز ذلك واضحاً فى تعامله مع فرنسا ، ليس فقط حيث استطاع أن يخلق التناقض بين السياسة الفرنسية والسياسة الأمريكية ، بل إن الرئيس القذافي استطاع أن يوقع الرئيس الفرنسى «ميتران» فى مطب ، لم يخرج منه حتى هذه اللحظة ، فالتظاهر بالسذاجة والبراءة ، لم يعد قادراً ولا كافياً لتبرير الأخطاء .

ولعل هذه الملاحظة تدعو إلى طرح تساؤل آخر . ما هى حقيقة هذا الإطار الفكرى والأيدىولوجى ، الذى تنطلق منه الثورة الليبية ؟ الحديث عن الإسلام ليس موضع مناقشة ولكن الخلط بين المفهومين هو الذى يطرح التساؤلات ، كل من هذين المفهومين له مقوماته وله مستواه ، إن الوحدة القومية هى الترابط بين أجزاء الوطن الواحد فى مواجهة أعداء ذلك الوطن حتى لو كانوا مسلمين ، والإسلام هو الانتماء الدينى فى علاقة أفراد تلك الجماعة ، بالقدرة الإلهية حتى لو كان بعض أعضاء الجماعة لا ينتمون إلى ذلك الدين لو تم دفع الإسلام ليشوه مفهوم العروبة ، وكذلك تم دفع مفهوم العروبة ليشوه مفهوم الإسلام ، وهو تعبير عن نقص فكرى ولكنه ينتهى بإضعاف الدلالة الحقيقية لكل منهما ، إن الخلط بين المفاهيم لا يمكن أن يكون إلا مصدره الجهالة أو سوء النية ، وقد آن الأوان لفهم بوضوح كيف أن أحد أساليب الاستعمار⁽¹⁾ الفكرى والتسميم السياسى هى إذابة العروبة فى مفهوم الإسلام ، لقد حطمت قديماً الوحدة الإسلامية باسم العروبة ، واليوم يسعى خصومنا بإذابتها فى الإدراك الإسلامى ، وقد أثبتت السياسة الليبية استعدادها لأداء تلك الوظيفة بلا وعى ، عندما خرجت أخيراً تحدتاً عن مفهوم الوحدة العربية الإفريقية ، ورأينا فى موضع سابق كيف أن ذلك يحيل مفهوم الوحدة إلى نوع من التعاون الدولى ، كذلك فإن الحديث عن الوحدة الإسلامية التى تتعدى التضامن القومى ، يحيل هذه الوحدة

(1) رحم الله حامد ربيع لقد أدرك وعى ونبه ولكن : وما أنت بمسمع من فى القبور .

إلى نوع من التعاطف الروحي دون أن يرقى إلى الرابطة السياسية ، التي تغلف الانتماء القومي ، وهل قامت الوحدة الإسلامية التقليدية التي عرفتها أمتنا في تاريخها العربي القديم ، بقتل التعدد اللغوي ؟ على أن الأمر الأكثر خطورة ونحن بصدد الثورة الليبية وهو ما يزيد من ملامح التناقض والتفسخ في هذا الإطار الفكري ، إن قادة هذه الثورة يزعمون عن قناعة بأن مدركاتهم يستمدونها من الأصول الفكرية لثورة عبد الناصر⁽¹⁾ فهل مفاهيم عبد الناصر كانت تشكك في هذه الأولويات ؟ وهذا يقودنا إلى نتيجتين يجب أن نقف منهما موقف المناقشة والحساب :

- أول هذه النتائج ترتبط بهذا الإنفاق الغريب للثورة العربية في غير موضعها . المال الليبي يُنفق في كل مكان ، إلا في تلك المواضع التي كان يجب أن ينفق بخصوصها ، بناء مطار دولي في « جرينادة» ليستطيع استقبال الطائرات السوفياتية المحملة بالسلاح ، المعونات السخية للحركات الثورية في السلفادور ، تقديم الهبات للشوار في أيرلندا هذه ليست إلا بعض النماذج .

- وثاني هذه النتائج موقف الرئيس القذافي من « ثورة» الخميني ، كيف يمكن تبرير المساندة الليبية لحركات العنف والاعتداء الصادرة عن إيران ، وهي تعلن عن إرادة صريحة وقاطعة تتناقض مع أهداف القومية العربية ؟
وهنا نصل إلى قمة المأساة ، ولكنني سوف أظل أصرخ : سوف أظل عربياً ، وللحديث بقية إنه ذو شجون «» .



(1) لم يكن للفكرة الإسلامية اعتبار عند جمال عبد الناصر ، لعبة الأمم وعبد الناصر .

« وإلى متى سيدي العقيد القذافي في سياستك
تجاه الحرب العراقية الإيرانية ؟ »

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً وأردها بقوة وخيلاء :

أعلنها بثقة وإيمان وتفاؤل تلك الثقة لأنها تنبع من قرارة النفس وعمق الذات وذلك الإيمان لأنها تضيء على الروح الطمأنينة والشعور بأن تلك الكلمة هي وحدها بلمس لجميع الجراحات ، ومعقد لجميع الآمال ، وذلك التفاؤل لأنني عندما أُطلقها لا أرى من حولي سوى عيوناً تغمرها السعادة ، ووجوها يعلوها الصفاء ، إن هذه الكلمات ليست مجرد عبارة عرجاء أو صيحة استنفار ، أو شعاعاً أجوف ، إنها تنبع من القلب وترتد إلى القلب ، إنها صيحة تنطلق فإذا بها وهي خافتة تصير زئيراً يعلو جميع الأصوات ، إنها رنين أعذب من الموسيقى يخدر الذات ، ويضفي عليها تلك الثقة التي لم تستطع أى زعامة أو أى ثورة أن تضيفها على أى طبقة أو فئة أو جماعة ، إنها دستور للحياة ، حتى لو لم يقنن ، ومنهاج للممارسة ، حتى لو لم يوجد بعد الفيلسوف القادر على صياغة قواعد الممارسة .

نعم ياسيدي العقيد معمر القذافي ، إنها كذلك حتى لو كان سلوك الواحد منا يتناقض مع جوهر هذه الصيحة ، ويتنافى مع كل ما تقتضيه من مفاهيم ، وما تفرضه من مدركات ، أنت تعلم كم أحببتك وتعلقت بك ، بل وبصيحاتك ، ورغم ما جلبه على ذلك من متاعب ، ورغم وصف ذلك من جانب الكثيرين ممن أقدرهم وأحترم رأيهم ، بأنه من جانبي يتناقض مع ما أمثله من علو فكري وتعالٍ فلسفي .

لماذا ؟

لأسباب عديدة ذكرت البعض منها في الصفحات الماضية ولكن آن لنا أن نسجل

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية ، فرنسا العدد 95 ، في 4 آذار - أبريل - 1985 ،

المواقف بدقة ووضوح لقد تصورت فيك أربعة أشياء :

أولاً : لقد تصورت أنك تمثل النقاء فى عالم لم يعد يسوده إلا التلوث .

ثانياً : وأنت تعكس الاستمرارية لثورة عبد الناصر ولتعاليم ثورة 23 يوليو .

ثالثاً : ولأنك كما تقول تعيش فى هاجس الوحدة العربية تجعل منها زادك اليومي ومنهاج وأسلوب حياتك الثابت .

رابعاً : ولأنك أخيراً لا تزال تؤمن بحياة البدوى ، وتقاليده بكل ما تعنيه هذه الكلمة من معانى .

وأنت ، كما تقول ، تعكس الاستمرارية لثورة عبد الناصر فى لحظة كان الكثيرون يتهربون من الانتماء ولو الفكرى لتعاليم ذلك القائد المصرى ، ثورة الفاتح كما قلت فى موضوع آخر عزيزة علينا نحن أبناء وادى النيل؛ لأنها ولدت فى أحضان تعاليم عبد الناصر، ونشأت على مبادئ الثورة المصرية العملاقة ، واستلهمت منها جميع خطواتها ، ولم أبالغ عندما أكدت فى موضع آخر ، أن ثورتك سيدى العقيد كانت بلسم شفاء الرئيس الراحل جمال عبد الناصر عقب الهزيمة الكارثة ، وعقب أن أغلقت الأبواب أمامه ، فأقبل على حرب الاستنزاف وحيداً إلا من إرادته ، ضعيفاً إلا بشجاعته لعلك لا تعلم يا سيدى أن عبد الناصر خرج من حرب الأيام الستة بقناعة مزودجة :

أولاً : أنه لم يعد يستطيع أن يعتمد على أحد ، وأنه إن ظل يتحدث عن القومية العربية ، ويدافع عن مبادئها فإن هذا لا يعنى أنه قادر على أن يجد بين الحكام العرب من يقدم له العون أو يخلص له المساندة .

ثانياً : أن حربه مع إسرائيل لم تعد حرباً عربية صهيونية وإنما أضحت مصرية إسرائيلية، جاءت ثورتك لتعيد بعض التوازن فى هذا الإدراك الناصرى ، تجلى فى موقفه من أزمة سبتمبر 1970 والتي انتهت بأيام أيلول الأسود وباختفاء القائد البطل .

وأنت تعيش فى هاجس الوحدة ، وتقول : إن الوحدة فى فلسفة الثورة الليبية هى حقيقة مطلقة ، إنها تعلق جميع الأهداف ، وإنها هدف ووسيلة ، وهى هدف بعيد المدى ومحور للحركة فى الزمن القصير ، إنها تفترض تحريك الموقف المستمر بجميع الوسائل ، إنها بمثابة الناقوس الذى يجب أن يدق فى كل لحظة وفى كل مناسبة ، بل ويجب خلق المناسبة ليرتفع الصوت منبهاً الأذهان بحقيقة المصير . . . تقول سيدى العقيد فى إحدى خطبك عقب الثورة مباشرة : « الوحدة هى ضرورة مطلقة لحماية الشعب من أعدائه . . . وإنها الأساس الحقيقى والقاعدة الصلبة التى منها سوف تنطلق الجماهير الكبرى لحماية الشعب العربى لتحرير الأرض المقدسة فالوحدة كحركة سياسية فى الإدراك الليبى ، كما

تقول تتميز بخصائص معينة :

أولاً : فهي حركة سياسية يجب أن تتم بسرعة ؛ لأنه يتوقف عليها تحقيق جميع الأهداف الأخرى ، فالاشتراكية والحرية لا تمران إلا عبر التطور الوجدوى .

ثانياً : الوحدة لن تحققها سوى الجماهير العربية ، إنها مطلب للجماهير التي تعيش بأمل تحقيقها وبحرارة عن الوصول إليها .

ثالثاً : وهي لذلك لن تتم إلا من خلال الدعوة المباشرة للجماهير ، إنها ليست حركة جماهيرية ؛ بل إن الخبرة أثبتت أن أية نظم سياسية تقف عقبة ضد الوحدة ستنتهي بالزوال ولذلك فلا بد من تخطى تلك الأوضاع النظامية ؛ لأنها لن تصير عاملاً مسانداً لتحقيق الوحدة والخطاب المتجه إلى الجماهير هو وحده الذى سوف يجعل من هذه الجماهير قوة ضاغطة ضد حكومتها المتقاعسة عن تحقيق الوحدة .

رابعاً : وظيفة الثورة الليبية كما تعلن هي دفع الإرادة الجماهيرية المقهورة العربية لأن تنبثق فى صورة حقيقية ، وأن تنطلق فى حركة دافقة محطمة جميع الحواجز والعقبات .

خامساً : هذه الوحدة العربية ، هي التى سوف تحقق الطريق الثالث للإنسانية المعذبة ، فبفضل الثروات الطبيعية ، وبفضل التراث الحضارى والتاريخى ، والاتساع الجغرافى ثم سمو الحقيقة الإسلامية ، كعقيدة وفلسفة للعالم الجديد العربى الإسلامى ، سوف يقدر له أن يصير العالم الثالث .

هذا الهاجس الوجدوى ، وبغض النظر عن مقدماته وعناصره ، والذى يسيطر على إدراك الرئيس القذافي ، قد تبلور من خلال مواقف متعددة ليصير أحد عناصر حركته الإقليمية ، وهو ما نستطيع أن نسميه مبدأ التحريك المستمر للموقف المرتبط بقضية الوحدة . الواقع أننا لكى نفهم مدركات القذافي ، علينا أن نستعيد خبرة جمال عبد الناصر ، الزعيم الذى كان يؤمن بأن أية قضية مهما كانت خاسرة لأبد من إثارتها بطريقة مستمرة إن هذا يحفظ لها البقاء ، ويمكنها من الاستمرارية والتفاعل فى الوعى والضمير الجماعى وبصفة خاصة عندما تستند القضية أساساً إلى العقل الجماهيرى . هذا الوعى يجب أن يظل مشتعلاً كذلك فإن قضية الوحدة يجب أن تظل مشتعلة فى الوعاء النفسى العربى ، وليس أقوى من التحريك من خلال النموذج الواقعى مهما كانت احتمالات فشله ، ولعل هذا يفسر هذه الحركة الليبية الدائبة نحو الوحدة : تارة مع مصر والسودان وسورية ، وتارة أخرى مع مصر وسورية ، ثم مع تونس ، وأخيراً مع المغرب ، كل هذا فى حقيقته ليس إلا وسيلة للاشتغال والتحفز .

وأنت سيدى العقيد لا تزال تؤمن بحياة البدوى وتقاليد به بكل ما تعنيه هذه الكلمة من

معان ، لا تزال تعيش فى خيمة صحراوية ، تستقبل فيها زوارك ومحبيك ، وتفتح صدرك للنقاش ، ولا تتردد فى أن تحاور الرأى المخالف ، والذى فى كثير من الأحيان قد يصير نوعاً من التحدى ، لا أزال أتذكر دخولك بيننا فى ندوة طرابلس عن الصهيونية منذ قرابة سبعة أعوام لتجلس بيننا فرداً عادياً ، حتى أننا لم نشعر بوجودك إلا عندما رأينا حراس الأمن يتقاطرون فى أنحاء القاعة ، ولا أزال أتذكر لقائى معك سيدى الرئيس فى حضور بعض الزملاء الذين حضروا ندوة الوحدة العربية فى شتاء العام الماضى ، عندما طرح موضوع الحرب العراقية الإيرانية ، واحتدم الحوار فخرج علينا زميل سورى كالعادة يذكرنا بأننا فى حضرة رئيس الدولة ، ولم أتردد فى أن أجيبه بحدة : « إننى لا أجادل رئيس الدولة ولكننى أناقش رئيس ثورة وقائد مسيرة » ولم أر على وجهك إلا ملامح السرور والانتعاش .

العناصر الأربعة الأخرى:

ولكن دعنى يا سيدى الرئيس وباسم هذه العاطفة أن أحدثك عن الأخطاء التى وقعت فيها ، وقد يكون لذلك آثار وخيمة فى المستقبل ، واسمح لى سيدى الرئيس أن أحدثك بصراحة المعتادة ، وليس لى من هدف سوى المصلحة القومية ، التى هى وحدها حلقة الوصل بينى وبين أى زعيم عربى ، والتى هى وحدها تمثل معيار التقييم لأى سياسة عربية .

أولاً : لماذا تبذير نقود أمتك فى غير صالح أمتك ؟

ثانياً : ولماذا إهدار كرامة أبناء وطنك وإذلالهم ؟

ثالثاً : وما معنى هذا التهريج الذى تمارسه فى نظامك السياسى ؟

رابعاً : ثم كيف تفسر سياستك مع طهران ، وبصدد الحرب العراقية الإيرانية ؟

فلنسرع بأن نصفى الأمور الثلاثة الأولى ؛ قبل أن نقف أمام المتغير الرابع الذى يمثل وكما قلت لكم ، شخصياً ومباشرة فى أكثر من مناسبة واحدة : إنه يمثل كارثة حقيقية فى تاريخ أمتنا العربية .

أول عناصر النقص فى سياستك سيدى الرئيس ، أنك تبذر نقود أمتك فى غير موضعها . فأنت تنفق على كل مدع بالثورية ، وعلى كل حركة تتصف بأنها تسعى إلى خلق الاضطراب فى النظام الدولى ، أعلم أن هذا يصدر عن قناعة منك ، بأنك كما قلت للصحافى «حاميد بارادا» فى لقاءك معه ، والذى نشر فى كتاب يحمل اسمك ، بأنك تعتبر نفسك « معارض على المستوى العالمى » ؛ ولكن هذا لا يعطيك الحق فى تبذير نقود أمتك تارة على نيكاراغوا ، وتارة أخرى لمساندة ثوار أيرلندا على سبيل المثال .

إن دخل بلادك وصل فى أقل تقدير إلى عشرين بليون دولار سنوياً⁽¹⁾ فكيف لا تتحول هذه الثروة إلى مقدره حقيقية . إن عدد سكان دولتك الحقيقيين لم يتجاوز المليون ونصف فى كل تلك الأرض الشاسعة ، فماذا فعلت بكل ذلك خلال ستة عشر عاماً؟ المجتمع الإسرائيلى فى خلال المدة نفسها تقريباً وبأقل من هذه القدرة المادية رغم جميع المساعدات ، وبثلث عدد سكان دولتك استطاع أن ينتهى فى عام 1967 لأن يفرض الهزيمة على ثلاثة أقطار عربية ، فماذا فعلت أنت ياسيدى ؟ دعنى أذكرك يا سيدى أنك بهذا إنما تخدم أعداء الأمة العربية .

إن تحديات الأمة ثلاثة :

أولها : الوجود الإسرائيلى .

وثانيها : التخلف .

وثالثها : بناء الإنسان العربى . فماذا فعلت بهذه الإمكانيات التى لا حدود لها ؟

وتذكر أن جميع القوى الدولية تعمل جاهدة على أن تمنع المنطقة من أن تحقق هذه الأهداف وأنت وقعت بلا وعى فى هذا الشرك ، حتى التطور الصناعى ، الذى وضعت بذوره فى بلادك ، لا يخرج عن كونه إنفاق وتبذير بلا عائد ، هل أذكرك بنموذج واحد ؟ إنشاء مصنع لإنتاج السجائر يفخر رجالك بأنه الثانى فى العالم من حيث الطاقة الإنتاجية ، ومع ذلك يعمل بأقل من واحد على مائة من طاقة الحقيقية ! وكل من زاره يرى الصداً وقد علا آلاته . فى خلال عدة أعوام سوف تبيعه سيد الرئيس « خردة » ، يلقى بها فى صناديق القمامات فهل هذا هو التصنيع ؟

كذلك فإننى آخذ عليك إهدارك لكرامة بنى وطنك ، منذ متى كان يعامل العربى فى أرض آبائه كما يعامل اليوم الليبى على أرض العروبة ؟ ألا تعلم يا سيدى الرئيس أن هذا الليبى لم يعامل حتى فى أشد عصور القمع والاستعمار ، كما يعامل اليوم فى ظل النظم الثورية التقدمية ، التى تزعم بأنها جاءت تحرر الإنسان العربى ؟ المحاكمات التى تجريها هى أقرب إلى التمثيليات المبكية ، وهى ليست إلا دليلاً ساطعاً على ما وصلت إليه أوضاع بلادك بهذا الشأن . ولا تحدثنى عن الدول العربية الأخرى ، فأنا أجدك قائد ثورة يصف نفسه بأنه خليفة لعبد الناصر ، تعلم من أخطائه ، ويسير على درب مفاهيمه فى أرضك نبت عمر المختار ، وعليك يا سيدى أن تحترم رجولة ذلك القائد ، والرجولة لا تعنى

(1) هذا منذ عام 1985 ، ونحن الآن عام 1998 أى مجموع دخل ليبيا عبارة عن $28 \times 20 = 560$ خمسمائة وستون بليون دولار ، هذه الأموال أليست كفيلاً بفك أى عبء على العالم العربى والإسلامى ، (الديون مثلاً) ، لا حول ولا قوة إلا بالله .

استخدام القوة إزاء الضعيف ، وشعبك فى مواجهتك ضعيف بجد أولاً وبثقة ثانياً وبعدم امتلاكه لأى سلاح يستطيع به أن يواجهك ثالثاً ، ولكن إلى متى ؟ دعنى أذكرك بأنه لا توجد دول قوية لا تستند إلى رجال أقوياء ، والرجل القوى هو الذى يعرف أن له كرامة من حقه أن يدافع عنها . وقد وجد فى نظام أمة سياجاً يحميها من المهانة ، ولعل هذا يفسر موقفى من هذا « التهريج » ، الذى يسود عملية بناثكم للدولة الليبية . إننى لا أناقش أنكم استطعتم أن تدفعوا بالشعب الليبى دفعات قوية نحو الوحدة القومية والانصهار القومى ، وقد أشدت بذلك فى أكثر من موضوع . لكن ماذا أصاب عقولكم المفكرة خلال الأعوام الخمسة الأخيرة ؟ ، ما هذه التنظيمات العجيبة التى لا تعنى إلا الفوضى والعشوائية ، والذى لن ينتهى إلا بحكم الغوغائية ؟ ، هل هذا هو الذى تريده ؟ إننى واثق أن هذا لم يرد فى ذهنك ، ولكنها مجموعة المتسلقين الذى أحاطوا بك فاستغلوا البراءة . كما حدث مع السادات فأحيل إلى فرعون رغم قوة الجسد المصرى ، يحدث معك حيث المجتمع الليبى بحكم تاريخه لا يمثل سوى الرخاوة وعدم صلابة تقاليد التعامل المصرى .

على أن كل هذا يمكن أن يكون موضع نقاش ، ولكن الناحية الرابعة التى لا أستطيع إلا أن أقف منها موقف التمزق والحزن والرفض المطلق ، هى تلك المرتبطة بالتحالف بينك وبين القيادة الحاكمة فى إيران ، ودعنى منذ البداية أحدد بعض النقاط الأساسية ؟

أولاً : نحن جميعاً عندما اندلعت ثورة إيران ، كنا ننظر إليها بعطف وتعلق . فهى ثورة من العالم الثالث وهى تعلن الرفض الإسلامى وتعلن قناعتها بالقضية العربية .
ثانياً : إننا نعلم جميعاً أن علاقتنا بالشعب الإيرانى ، ومهما اختلفت العقائد فهى علاقات مع شعب مسلم ، ينتمى مثلنا إلى نفس الحضيرة الدينية .

ثالثاً : ونحن نعلم جيداً بأن «الخمينى» هو تلميذ لسيد قطب ، أحد قادة الإخوان المسلمين وأن كتاب هذا الأخير عن العدالة الاجتماعية هو قاموس الخمينى ودستوره ، ونعلم أيضاً أن حرب أكتوبر هى التى خلقت الدفعة الحقيقية فى الحركة الثورية فى « إيران الشاه » .

ولكن ألا تتفق معى - سيدى العقيد- أن هناك أيضاً حقائق لم تعد موضع مناقشة ؟
أ - إن إيران تتعاون مع « إسرائيل »⁽¹⁾ تعاوناً محكماً وهو تعاون يمثل استمرارية فى تقاليد إيران الحديثة ومنذ حكم الشاه ؟

ب - إن إيران أضحت تمثل أداة من أدوات شد الجسد العربى بقصد تمزيقه من منطلق التعارض القومى والمصلحى فى آن واحد .

(1) إن هذا يصدق مائة بالمائة على تركيا .

ج - إن إيران تعمل اليوم بوعى أو بلا وعى لتعميق المصالح الأمريكية .
د - إن مبدأ التضامن فى الحركة السياسية ، له مستوياته وأن مستوى التضامن القومى أكثر ضيقاً من التضامن الدينى ، وأن علاقتك بالعراق ليست فقط علاقة تضامن دينى بل وكذلك تضامن قومى ؟

كيف تقبل مناصرة القيادة الإيرانية وتأييدها فى تعنتها وفى اعتدائها ؟
وما هو أهم من ذلك ، أنت تؤمن من جانب بالقومية العربية ، ومن جانب آخر بالمفاهيم الناصرية ، فأين كل ذلك من سياستك فى تأييد إيران وإرسال طائرة عملاقة مملوءة بالسلاح يومياً إلى طهران يستخدم - هذا السلاح - للفتك بأبناء عمومتك وإخوتك فى الانتماء القومى ؟

القومية العربية تعنى ثلاث حقائق مترابطة لا تنفصم :

الحقيقة الأولى : التماسك بين عناصر الجسد السياسى .

الحقيقة الثانية : التضامن فى مواجهة أعداء الجسد السياسى .

الحقيقة الثالثة : المساندة فى الصراع من أجل البقاء .

وأنت يا سيدى العقيد تخالف المبادئ الثلاثة⁽¹⁾ فأنت تفرض التفكك فى الجسد العربى ، وأنت تخالف مبدأ التضامن ، بل وتدوسه بالأقدام ، وأنت لا تساند إلا العدو ، فهل هذه هى القومية العربية فى إدراك ثورة الفاتح ؟

والناصرية تفرض بدورها ثلاثة مفاهيم تتكامل كأسلوب للحركة وللتعامل مع المواقف بحيث تكون فيما بينها نسيجاً واحداً متناسقاً من الإدراك :

المفهوم الأول : ضرورة نسيان جميع الخلافات فى لحظات الصراع المصيرى .

المفهوم الثانى : الارتفاع عن مستوى التباين النظامى إزاء مواجهة الأزمات .

المفهوم الثالث : التكتل خلف الإرادة القومية عندما تدق لحظة الخطر .

وأنت يا سيدى تدوس بالأقدام هذه المفاهيم الثلاثة :

فأنت لا تطرح الخلافات على بساط البحث إلا لحظة الصراع المصيرى .

وأنت لا تستطيع أن ترتفع عن مستوى التباين النظامى فى أى مرحلة من مراحل التعامل .

وأنت لا تعرف معنى التكتل القومى ؛ بل إنك - ومعدرة يا سيدى من هذه

(1) يظل هذا التحليل وجهة نظر بشرية يؤخذ من صاحبها ويُرَد ، وقد أثبتت الأيام أن أمريكا وإسرائيل وأعداء الأمة يضعون إيران فى سلة واحدة مع العراق مع الصحوة الإسلامية والسودان وأعداء العالم الغربى .

الصراحة - تنسى تعاليم عبد الناصر وتجعله يئن ألماً فى مقبرته ، هل تستطيع أن تنسى كيف وقف أمامكم نائب رئيس جمهورية إيران فى احتفالات ثورة 23 يوليو بطرابلس ، يتحدث عن « الخليج الفارسى » وحقوق الشعب الإيرانى فى الخليج ؟ على أن أخطر ما يعاب على هذا الموقف هو أن الشعب الليبى يرفضه ، وعندما تصدبت لذلك الضيف الثقيل تذكره !! بأنه لا يجوز أن يأتى لإهانتنا فى منزلنا وفى عقر دارنا ، وأن هذا ليس من آداب الضيافة ، هل تتذكر سيدى العقيد كيف كانت رد فعل الحاضرين من الليبيين ؟ إجماع وسعادة وانتعاش وفخر ، لم تستطع حتى تلك اللحظة أن تعبر عنها الأفواه .

عليك سيدى الرئيس أن تعرف أنك كقائد ثورة يجب أن تكون النبض الحقيقى لشعبك ولأمتك ، ويوم تحدث الفرقة فإنك تكون قد فقدت شرعية نظامك ، وهذا الشعب ليس راضياً عن هذه السياسة ، و عليك أن تعمل بوحى من ذلك .

رغم ذلك ، فأنت قادر على أن تصحح الخطأ ، والأنباء المتواردة منذ عدة أسابيع تحدثنا عن محاولات من جانبك للصلح بين بغداد وطهران ، إن هذه فرصتك لإزالة أخطاء الماضى ولتنقية وجه سياستك أمام التاريخ ، ولو نسبياً ، ليس عيباً أن نخطئ ولكن الجريمة هى فى الإصرار على الخطأ .

فهل سوف تُسمعنا الأنباء القادمة من طرابلس نعمة القومية العربية الحقيقية ، فى صدق عنفوانها وفى شموخ مبادئها ؟ كم نتمنى ذلك « .



« الأرض العربية والدعوة الإسلامية »

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً .

بُنِيّ : العروبة ليست مجرد علاقة سياسية ، إنها ليست لغة تطلق في القرن العشرين للتشبه بذلك الإطار الفكرى - الذى سيطر على عالم التطور الغربى - الذى عرفته الإنسانية الأوربية خلال القرن الماضى . هنا نلمس أول أخطاء مفكرينا فكلمات القومية والعلمانية والديمقراطية مفاهيم استقبلناها لنردها كاليغاء ، ولم يكن ذلك إلا تعبيراً عن عملية التشويه الفكرى الذى عاشته أمتنا خلال قرابة قرن كامل من الزمان . نحن اليوم نعيش بداية عصر النهضة الحقيقية ، والتي تعنى العودة إلى أصولنا^(١) لنستقى منها المفاهيم والمدرجات ، ومن خلالها نسترجع الماضى لنعيشه ، بلغة واقع القرن الواحد والعشرين . إنها أمة لا تاريخ لها لا مستقبل لها .

نحن الأمة المختارة بقيمتنا وتقاليدنا وتاريخنا ، وعلينا أن نعنى معنى ذلك جيداً ، إن هذا يعنى مجموعة من الحقائق يعنى أولاً أن واقعنا متميز ، وأن الكلمات والتعريفات التى نستخدمها فى التعبير عن ذلك الواقع لها طباعها المتميزة ودلالاتها المستقلة ، ورحيقها الخاص بها ، والأمثلة عديدة . هل يعرف أولئك الذين يدفعون أمامنا بهذه المصطلحات ، وقد تصوروا أنهم حققوا ما لم يحققه الأوائل أن كلمة « الدعوة » -على سبيل المثال- لم تستطع جميع اللغات الأوربية أن تعبر عنها بذلك الواقع الذى عرفته تقاليدنا ، والذى نجده صريحاً واضحاً فى خطابات الرسول (محمد) ﷺ ومنذ قرابة

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية ، فرنسا العدد 96 ، فرنسا فى 11 آذار-أبريل-

1985 ، ص 26 وما بعدها .

(١) أى استرداد الهوية التى ضعنا يوم أن ضيعناها .

خمسة عشر قرناً ، وهل يعرف هؤلاء السادة أن علماء تلك الحضارة الغربية بكل تفوقها وقدراتها ، لا يعرفون كيف يترجمون كلمة « الجهاد » ، فيستخدمون هذا اللفظ بأحرفهم اللاتينية ؟ وهل استطاع تفهمهم السياسى أن يؤصل - حتى اليوم - مفهوم « الأمة » ؟ مهلاً فلا أريد أن أغرقك فى كنوز العروبة السياسية ، وهذه ليست سوى بعض الأمثلة ، وسوف تجد الكثير خلال هذه الصفحات التى لا أخاطب فيها سوى العقل ، ولا أتحدث فيها إلا من منطلق العلم بوضعيته الصارمة !

العروبة يابنى هى علاقة حضارية ، أحد أبعادها هو الوجود السياسى ، وككل علاقة حضارية فإن ركائزها أربعة :

أولاً : الإنسان الذى منه تنبت وإليه تتجه تلك العلاقة الحضارية .

ثانياً : الأرض التى حولها وفيها تكتمل العلاقة الحضارية .

ثالثاً : علاقة الانتماء الذى هو جوهر العلاقة الحضارية .

رابعاً : الوظيفة التى تعنى إنطلاق للعلاقة فى محيط الإنسانية ، وقد ألغى عنصرى

الزمان والمكان .

هكذا العروبة عنصرها الأول : العربى ، وعنصرها الثانى : الأرض العربية . العروبة السياسية تصير العنصر الثالث ، ثم تأتى الوظيفة الحضارية فتكمل هذا الإطار من المرتكزات الفكرية .

وقفنا فى عملية المتابعة الزمنية لعملية التطور التاريخى لمفهوم الأرض العربية عند القرن الرابع الميلادى ، أو بعبارة أدق عند القرون الثلاثة السابقة على الدعوة المحمدية . فى ذلك القرن انتقل مركز الثقل فى التطور العام للأرض العربية إلى منطقة الوسط . وخلال تلك الفترة التى تمتد إجمالاً منذ نهاية القرن الثالث الميلادى ، وحتى القرن السادس سوف تبرز ظاهرة جديدة لم تكن قد عرفت بعد الإنسانية وهى صراع الأديان .

عودة لتاريخ الجزيرة العربية :

منذ البداية نسرع فنؤكد أن تلك الفكرة السائدة من أن الدعوة الإسلامية انطلقت فى أرض خاوية من مفاهيم التعامل مع القوى الغيبية ، إنما يعبر عن تشويه للحقيقة التاريخية لمنطقة الحجاز كانت تعانى تمزقاً فكرياً وصراعاً عقائدياً بعيد المدى ، وخلافات متشعبة حول التصور الفكرى للوجود الإلهى ، فجاء الإسلام ليحسم تلك الخلافات وليقدم تلك الصورة المتكاملة ، التى استطاعت أن تجسد التجاوب الحقيقى مع الضمير الممزق الذى لم يكن بقدرته الذاتية قادر على أن يكشف طريق المثالية ، وهكذا نفهم حقيقة الوظيفة التاريخية التى تتمركز حول مكة « أم القرى » فإذا كانت « أثينا » قد دفعت الإنسان لأن

يتجرد ويسعى بمنطقه الذاتى لاكتشاف حقيقة الوجود ومنطق الإنسانية ، وإذا كانت « روما » قد جاءت لترفض كل ما يمكن أن يتصل بالفلسفة والتعامل الميتافيزيقى وتجعل من الحسيات مناط الإدراك الحقيقى للوجود الإنسانى ، وتحيل القوة إلى حق ، وتجعل من العنف والسيطرة محوراً للتطور البشرى ، فإن « مكة » لم تتردد فى أن تعلن بأن وظيفة الإنسان هى أن يؤدى وعن قناعة تلك المهمة التى عهدت بها إليه القيادة الربانية لتحقيق الارتقاء والعلو انعكاساً واستمرارية لجوهر الوجود ، الذى هو الإله فى عظمته ، وقبل أن نصل إلى تحليل معنى هذه الوظيفة الحضارية فلتتابع كيف تلقفت « مكة » تلك الوظيفة وكيف أعدتها لها الأوضاع الجغرافية والتاريخية .

حول القرن الثالث الميلادى بدأ ما نسميه : الصراع فى سبيل الأرض العربية . ونقصد بذلك : الصراع الفكرى حول استيعاب تلك المنطقة فى دائرة النفوذ الدينى وفى ذلك القرن . وقد سبق أن رأينا كيف أنه مع هزيمة الملكة « زنوبيا » حدث انقراض للقدرة العربية ، سواء فى الشمال⁽¹⁾ حول الدويلات التابعة العربية أو فى الجنوب حول اليمن . هذا الانقراض أتاح للمنطقة الوسطى أن ترفع من هامتها ، لقد تعود أهل هذه المنطقة الوسطى خدمة الجانبين نقل التجارة من الجنوب إلى الشمال أو من الشمال إلى الجنوب ، خدمة القوافل ، ثم القيام بالعمليات الوسيطة المتعلقة فى بعض الأحيان بتحويل البضائع الواردة من الجنوب إلى الشمال ، أو من الشمال إلى الجنوب تبعاً لخصائص المستهلك ، ولكن وقد ضعف كل من الجنوب والشمال ، فقد بدأ رجل المنطقة الوسطى يتطلع إلى التعامل على قدم المساواة ، وساعد على ذلك اكتشاف الحصان ، لم يعد رجل هذه المنطقة مجرد تاجر وخادم إنما أضحي مقاتلاً ؛ بل وأضحى طرفاً خطيراً فى التعامل ، يقف من رجل اليمن المتحضر ورجل الشمال المتسلط موقف المساواة والتحدى ، وعقب أن كان الجمل - أى سفينة الصحراء - قد استطاع أن يربط الجنوب بالشمال ، إذا بالحصان يخلق تقاليد القتال ، ويمهد للقدرة والصلاحية للغزو والاستيلاء .

ترى هل كان ذلك أحد أسباب انتقال بعض القبائل واستقرارها فى المناطق الشمالية ؟ كذلك يرتبط بهذا التحول الاجتماعى ، انهيار « سد مأرب » فى الجنوب الأمر الذى كان لابد وأن يقود لا فقط إلى إضعاف المنطقة الجنوبية ؛ بل أيضاً يقود إلى حركة تنقل من الجنوب إلى الشمال ، الأمر الذى دفع بعملية تعريب قوية - ودمج فكرية عميقة المدى - بين الجزئين من أجزاء شبه الجزيرة .

(1) راجع : « أخطاء يجب أن تصحح فى التاريخ » ، جزيرة العرب « ج 1 ، ج 2 ، د . جمال عبد الهادى مسعود ، و د . وفاء محمد رفعت ، دار الوفاء - المنصورة .

الصدام بين الأديان :

على أن المتغير الأساسى الذى فرض الصراع الفكرى هو أن هذه المنطقة تحولت إلى ميدان صدام بين الأديان ، بدأ ذلك الصدام كنتيجة مباشرة لهدم المعبد ، وغزو الحركات الكاثوليكية ، وهو أمر يعود إلى نهاية القرن الأول عقب الميلاد فهدم المعبد فرض على اليهود الهجرة إلى خارج فلسطين ، وكان من الطبعى أن تتجه تلك الهجرة إلى وسط شبه الجزيرة العربية ففى القرن الثالث نجد اليهودية متغلغلة وقوية فى جميع أجزاء شبه الجزيرة ، وعلى وجه الخصوص فى بعض المناطق كاليمن ويثرب التى سوف تصير فيما بعد مدينة رسول الله ﷺ وعندما أضحت الامبراطورية الرومانية دولة كاثوليكية ، فقد كان من الطبعى أن يبدأ الصدام بين الديانتين ، وحول العهد القديم⁽¹⁾ من جانب ، والعهد الجديد⁽²⁾ من جانب آخر ؛ وإذا كانت اليهودية قد وجدت مرتعاً فى «اليمن» بسبب العداوة التقليدية بين تلك المنطقة وكلاً من الامبراطوريتين البيزنطية من جانب والحبشية من جانب آخر ، فإنه من الطبعى أيضاً أن هذه الامبراطوريات المسيحية لا بد وأن تسعى إلى أن تُنازل خصومها فى عقر دارهم .

الحقائق التاريخية لا تزال غامضة ، ترى هل غزو الرومان لشبه الجزيرة العربية - الذى انتهى بالفشل - وهل غزو « الحبشة » أيضاً لنفس تلك المناطق والذى تحدثنا عنه الوثائق المقدسة بالكثير من التفاصيل ، يعود أيضاً إلى ذلك الصراع الدينى؟⁽³⁾ على أن الصراع الفكرى بهذا المعنى ، لم يقتصر على الصدام بعيد المدى متعدد المظاهر ، بين اليهودية والكاثوليكية ، بل ارتبط به أيضاً غزو من نوع آخر ، أتت به الوثنية الفارسية ، بما لها من تصورات دينية مختلفة ومتباينة .

لا نريد أن نتطرق إلى التفاصيل التاريخية ، فليس هذا موضعها ، ولكن الأمر الذى لا شك فيه أنه خلال القرن الرابع الميلادى كان هناك إيناع الكاثوليكية . التى تحدثنا بخصوصها الوثائق عن مهمة ضخمة قام بها القس « تيوفيلوس أندوس » حيث وجدت كنائس عديدة فى كل من « ظفار وعدن » دون الحديث عن مدينة «نجران»⁽⁴⁾ الكاثوليكية .

(1) العهد القديم : هو التوراة وما تحتوى عليه من أسفار أشهرها [التكوين ، الخروج ، اللاويين ، العدد ، التثنية ، يشوع ، وغيرها ...] .

(2) العهد الجديد : هو الأناجيل الأربعة [متى ، مرقس ، لوقا ، يوحنا] أعمال الرسل ، الرسائل .

(3) إنه صراع على مناطق النفوذ ، الموقع الاستراتيجى ، الأرض والثروات ، وأسواق تصريف المنتجات ... إنه صراع الطواغيت الذين يسترون بستار الدين أى أن الدين كان مطية لذلك الصراع .

(4) أصحاب الأخدود ... أهل نجران كانوا مسلمين موحدين ، راجع كتاب « أخطاء يجب أن تصحح فى التاريخ ، جزيرة العرب » د. جمال عبد الهادى مسعود ، د. وفاء محمد رفعت ، دار الوفاء - المنصورة - تفسير سورة البروج فى تفسير القرآن العظيم .

هذا الإيناع ظل في تزايد حتى نصل إلى نهاية القرن السادس الهجري فنعاصر المذابح المشهورة التي حاولت استئصال المسيحيين من تلك المدينة . في القرن السادس الميلادي ارتفعت الكاثوليكية إلى قمته من القديس « حارس بن كعب » ومع كنيسة تلك المدينة التي تعبر عنها النصوص باصطلاح «كنيسة نجران» بل إن هذه النصوص تذكرنا بحملة صليبية سابقة على الإسلام قادها نجاشى الحبشة ، وهنا علينا أن نلاحظ أن المنطقة عرفت صراعاً دينياً بين مفهومين للمسيحية ، مسيحية عربية وأخرى شرقية .

اليهودية استقرت في اليمن - كنتيجة للعداوة التلقيدية بين اليمن والحبشة - ولكنها أيضاً أقامت نظاماً يكاد يكون نظاماً سياسياً متكاملًا في مدينة « يثرب » ولم يتردد اليهود في العمل على نشر دينهم في مختلف أجزاء شبه الجزيرة ، على أن الذي يعيننا أن نلاحظه - بذلك الخصوص- هو أن اليهودية نقلت معها لا فقط الفلسفة اليونانية ، بل وكذلك تقاليد الفكر السياسى والحضارة الشرقية كما صاغتها مدرسة الإسكندرية ، وهكذا نلاحظ خلال القرنين الرابع والخامس انتشاراً وتأثيراً واضحاً في اللغة العربية ، وفي التصورات والعقائد وتعاليم التوراة وما جاء فيها أيضاً من أساطير وخرافات ، والواقع أن شبه الجزيرة العربية - وبصفة خاصة في القسم الأوسط - عرفت منذ النصف الثاني من القرن السادس الميلادي حركة صراع فكري عميقة المدى ، مهدت للدعوة الإسلامية ، وخلقت الإطار الفكرى من التمزقات والتساؤلات التي مهدت لاستقبال وإيناع تلك الدعوة .

والخلاصة أنه بنهاية القرن السادس الميلادي ، فإن عالماً جديداً سوف يتمركز حول المنطقة الداخلية لشبه الجزيرة العربية ، عالم تتحكم فيه القدرة العربية الأصيلة بمعنى الإدراك البدوى في تقاليد النقية ، فعقب الثورة التجارية التي فرضتها « اليمن » ، ثم الثورة الاستراتيجية التي قادت إليها إمارات الشمال ، نعيش مع حركة فكرية ضخمة في أرض الحجاز هي التي مهدت وقدمت للدعوة الإسلامية ، إنها ثورة ثقافية تدور حول أبعاد ثلاثة كل منها يكمل الآخر :

أولاً : الوحدة السياسية .

ثانياً : تدعيم القيم .

ثالثاً : نشر مفاهيم الرفاهية في التعبيرات اللغوية .

أول عناصر هذه الثورة الثقافية ، هو مفهوم الوحدة ، أو بعبارة أدق الشعور بأن منطقة شبه الجزيرة ، رغم تعدد عناصرها ، وتباين قبائلها ، تكون حقيقة واحدة ، على الأقل من النواحي الثقافية والفكرية ، هذا المتغير المعنوى هو الذى مهد لقيام الدولة القومية العربية ، والقومية في آن واحد عقب أن تمكنت المفاهيم الإسلامية من خلق الإدراك بالوظيفة

الحضارية وبصفة خاصة خلال العصر الأموي .

العنصر الثاني : هو نظام القيم ، نظام تسوده مفاهيم المروءة وشهامة الفروسية ، نظام تسوده قيم البداوة في معناها النقي ، سوف نرى فيما بعد أن البدوى يمتاز بعناصر معينة - من حيث التعامل مع الآخرين - يسيطر عليها مفهوم التناقض .

يأتى **العنصر الثالث** فيكمل هذا الإطار : اللغة وعناصر التعبير اللفظى حيث برع العربى فى كل ما له صلة ب فنون الأدب اللفظى ، حتى إن كثيراً من علماء التحليل النفسى حيث جعل من هذه الناحية أحد عناصر الطابع القومى العربى أن كلمة العربى فى أصلها تعنى الفصاحة ، والعربى برع فى هذه الناحية حتى أنه يكاد يقدم نموذجاً متميزاً فى التاريخ البشرى للقدرة على التعامل الأدبى ، المعلقات السبع هى عالم مستقل بذاته من حيث القدرة الفنية ، الواقع أن العربى تعود الفصاحة والارتجال فى نموذج متميز فرض نفسه على اللغة العربية ذاتها ، حتى أننا لىتملكنا الإعجاب من الثراء الذى تميز به معجم اللغة القديمة ولعل هذا يفسر كيف أن أداة القدرة الأدبية فى المجتمع العربى قبل الإسلام هو الشعر ، وكيف كان ميلاد الشاعر فى المجتمع الجاهلى يوم تحتفل به القبيلة ، الشاعر فى الجاهلية ، هو العالم وهو موضع الفخر من جانب المجتمع ، وهو أداة القبيلة للفخر وللتنافس .

العروبة فالإسلام :

على أن هذه الثورة الثقافية لا يجوز أن تجعلنا ننسى خصائص الوجود السياسى وكيف تفاعل مع ذلك التطور الثقافى ، لتحديد ملامح المجتمع العربى قبل الإسلام ، فالعلاقات التجارية بين الجنوب والشمال فرضت على مدن المنطقة طبيعة متميزة تطرح بدورها العديد من التساؤلات ، فالمجتمعات القديمة - وحتى اليوم - عرفت أساساً نوعين من المدن : المدن الإدارية والمدن الصناعية ، الأولى حيث يوجد الحاكم وأعوانه ، وحيث المدينة تنشأ فى قلب المجتمع الكلى حيث تلتقى طرق المواصلات ، والثانية تقع بجوار الثروة الطبيعية من مناجم أو ما فى حكمها ؛ ولكن الاقتصار على الخدمات - وبصفة خاصة الخدمات التى هى فى حكم الخدمات السياحية- لم تعرفها المجتمعات القديمة ، بل ولم تعرفها المجتمعات الحديثة إلا منذ فترة قصيرة ، وبرزت بشكل واضح فى الأعوام الأخيرة ، وفى الدولة اليهودية مدينة للخدمات تصير ملتقى للقيام بالأعمال التجارية والمصرفية أو هناك ما فى حكمها وما يرتبط بذلك من لقاءات سياحية ، هذا هو المفهوم الذى يسيطر على التصور الإسرائيلى اليوم لكل ما له صلة بالمستوطنات .

ولو عدنا إلى تقاليد منطقة الحجاز - خلال القرنين الخامس والسادس الميلاديين - لوجدناها تذكرنا بهذا النموذج للتعامل ، فـ « مكة » وما حولها من مدن ، وهى فى الواقع

مدينة القوافل ، ومعنى ذلك أنها نقطة تستقبل التجارة الآتية من الجنوب والمتجهة إلى الشمال ، أو الآتية من الشمال والمتجهة إلى الجنوب ، حيث تتوقف القوافل استعداداً للقسم الآخر من الرحلة ، وحيث يتم إخضاع التجارة إلى نوع من التعامل لإعدادها للمستهلك الذى سوف تصب فى يديه تلك السلع فى نهاية المطاف وهكذا وصفت « مكة » بأنها جمهورية تجارية ، وكان من الطبعى كنتيجة مباشرة لهذا التعامل بخصائصه السابقة ، أن يحدث لا فقط ازدهاراً فى التبادل التجارى ؛ بل وكذلك تفاعلاً فكرياً أصفى على المنطقة نوعاً من القدسية ، بل ويمكن القول بأن هذا الإطار للتطور كان لا بد وأن يزيد من تقوية العناصر الوجدانية لمفهوم الوحدة العربية تطورات مختلفة جميعها أعدت لاختيار عاصمة أرض الحجاز لأن تكون مبعث الشعلة الإسلامية .

ما هى النتائج التى نستطيع صياغتها فى ضوء هذه المتابعة التاريخية للتعريف بالأرض العربية قبل الدعوة الإسلامية؟

أولاً : العروبة - كظاهرة قومية - أقدم من الإسلام⁽¹⁾ ، وارتباطها بالدين الإسلامى ليس إلا تعبيراً عن مرحلة معينة ، تعقبها مرحلة ارتباط بالحضارة الإسلامية ، وهى جميعها حقائق فى حاجة إلى تحليل ودراسة متأنية .

ثانياً : العربى يعكس ظاهرة أكثر اتساعاً من الأرض العربية ، والأرض العربية ليست مجرد شبه الجزيرة العربية ، هذه العلاقات تختلفت فى دوائرها المتعددة تبعاً للمراحل التاريخية المختلفة ، ويجب أن نعالجها أيضاً فى بعدها المعاصر ، من منطلق مفاهيم تختلف أو تتنوع وتستقل عن دلالة هذه العلاقة التاريخية . وكما أن العربى يجب أن يُعرف بوضوح فى عالمنا المعاصر ، فكذلك الأرض العربية يجب أن تُحدد وبدقة فى عالم الصراع بين العمالقة الذى تعيشه العلاقات الدولية فى نهاية القرن العشرين .

ثالثاً : العلاقة بين « مصر » وأرض العروبة أكثر قدماً من الغزو الذى توأصفنا على جعله مبدأ تلك الصلة ، وهو فتح مصر من جانب الجيوش الإسلامية بقيادة عمرو بن العاص . « زنوبيا » الملكة العربية حكمت « مصر » حيث مكنت الحضارة العربية من السيادة خلال قرابة ربع قرن . الملكة « كليوباترا » عندما فكرت فى الهرب كان تخطيطها أن تلجأ

(1) حقيقة هذا الكلام يحتاج لإيضاح ، ونحن نرى - والله تعالى أعلم - أن الإسلام لا نقول قديم بمعنى كلمة (قديم وجديد) ولكن الإسلام افترضه الله - عز وجل - على البشرية منذ آدم - عليه السلام - فأدم نبى مسلم ، جاء بعده نوح - عليه السلام - أبو البشرية الثانى نبى مسلم وهكذا إبراهيم وموسى وعيسى وخاتم الأنبياء محمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، فكيف تكون العروبة أقدم من الإسلام ؟

إلى شبه الجزيرة العربية ، ماذا يعنى ذلك ؟ التاريخ يثبت أن من تولى استخراج واستغلال مناجم الذهب فى شبه الجزيرة كانوا فراعنة « مصر » . علاقة التوحيد نبئت فى مصر وانتقلت إلى شبه الجزيرة قبل نزول الأديان واختيار شبه الجزيرة لقيادة الإنسانية المعنوية .

رابعاً : الصراع الدولى حول الأرض العربية - بين القوى العظمى - ليس حديثاً ، ولا يرتبط فقط بالعصور الوسطى ؛ بل عرفته أيضاً العصور القديمة فى نموذج يكاد يعبر عن الواقع المعاصر ، حيث كان الفرس هم قوى الشرق وقياصرة الرومان يمثلون أجداد الحضارة الغربية .

خامساً : الحضارة العربية أينعت وقدمت نماذج للتطور المعنوى والفكرى جديدة بالاهتمام أيضاً قبل الدعوة الإسلامية .

وهنا يصير التساؤل المشروع الذى يفرض نفسه : أين الإسلام من العروبة ؟ وأين العروبة من الإسلام ؟ كيف استطاع كلُّ منهما أن يقدم للآخر ما ينقصه ليخلق ذلك المزيج الذى استطاع أن يتنامى ليزلزل جميع الممالك من حوله ، ويخلق أعظم نماذج الوجود السياسى فى تاريخ الإنسانية ؟ وللحديث بقية « .



أين العروبة من الإسلام

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

نعم سوف أظل عربياً .

سوف أظل أفق شامخاً بتلك العروبة ، فخوراً بذلك الانتماء ، مترفعاً عن سذاجة أولئك الذى سقطوا بلا وعى ، فى فخ أعدائنا التاريخيين ، فإذا بهم عقب أن أخضعوا لعمليات غسل المخ المقنعة أقرب إلى الممثلين الهزليين ، يلبس الواحد منهم ثوباً ليس له ولا يعبر عن ذاته الحقيقية ، إن من وظيفتنا أن نزيل عمليات التسميم الفكرى ، التى أخضع لها أولئك ، فهم جزء منا ولم ن فقد الأمل بعد فى أن يعودوا إلى منزل الآباء ، يعلنون التوبة ويطلبون الصفح ، وقد فهموا حقيقة المأساة التى تردوا فى جنباتها ، بعد أن قادوا أمتنا إلى أن تدفع ثمن أخطائهم بدم أبنائها بل وبكبريائهم .

سوف أظل عربياً ؛ لأننى كلما أخضعت التاريخ البشرى وقصة الإنسانية لنظرة متأنية ، إذا بى أعود أكثر تمسكاً وأكثر تعلقاً بتلك الأصالة ، وبذلك الانتماء ، ولا أخرج من حوار فكرى إلا وأنا مشفق على أولئك الذين يعتقدون أنهم تحضروا ، فإذا بهم يلقون بنا فى متاهات الإنسان الفطرى المتخلف .

لقد عدنا إلى التاريخ البعيد نسأله من هو العربى ؟ كذلك عرفنا فى ضوء تلك الخبرة وما قدمت من تراكمات معنى الأرض العربية ، ورأينا كيف أن هذين المفهومين لا يتطابقان ، وأن كليهما سوف يقدم للتعريف وللتحديد بمعنى القومية العربية ، ولكن يجب علينا أيضاً أن نعود إلى ذلك التاريخ نسأله : ما هى حقيقة العلاقة بين العروبة والإسلام ؟ .

تحديد العلاقة بين العروبة والإسلام هو شرط ضرورى ولازم ، حتى نستطيع أن

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 97، فى 18 آذار - أبريل - 1985،

نقن بصورة محددة المقاطع والمتغيرات لمفهوم القومية العربية ، عدم وضوح هذه العلاقة مكنت خصوصنا من عملية تشويه مقنعة ، ولكن بعيدة المدى ، هذا التشويه أدى إلى إضعاف موقفنا في السابق بمواجهة التحدي الأوربي ، ومهد للاستعمار الغربى ، ولولا ذلك لما حدثت مأساة فلسطين ، واليوم تتم العملية ذاتها من خلال إبراز القومية العربية على أنها تعبير عن عنصرية تتجافى وتتعارض مع الإسلام ، وهذا بحد ذاته ليس إلا عملية تشويه مقنعة الهدف ، منها إضعاف الجبهة العربية تمهيداً لاختراقها ، وفرض تمزق آخر عليها من نوع آخر ، وفكرنا السياسى غير قادر على أن يواجه هذا التحدى ويكشف عن حقيقته ويرفع الغشاوة عن أعين أولئك الذين سقطوا فى الفخ بلا وعى ولا تدبر .

ولكن نقبل التحدى .

العروبة والإسلام .. والعلاقة المركبة :

مرة أخرى نعود إلى التاريخ نستجوبه ونستهدى منه الإجابة ، لنرفع الغشاوة ، ونحن نحاول أن نفهم الواقع الذى تعيشه أمتنا فى الربع الأخير من القرن العشرين .

العلاقة التاريخية بين العروبة والإسلام فى حقيقة الأمر علاقة مركبة ، فهناك أولاً أثر الإسلام فى العروبة ، وكيف طور تلك العروبة السابقة على الإسلام ذاته بعدة قرون من حيث المفهوم أولاً ومن حيث تشكيل ظاهرة الانتماء بخصائص معينة ثانياً ، ولكن من ناحية أخرى هناك منجزات معينة للإسلام ، ما يستطيع أن يحققها ذلك الدين دون تلك العروبة التى قدمت للإسلام مجموعة من العناصر ، تفاعلت مع جوهر الدعوة لتساهم فى تطور دعوة الإسلام ، وتفرض على ذلك التطور مذاقاً خاصاً ، لتحقيق ذلك البناء المتكامل الذى نصفه الآن بأنه تراثنا التاريخى والقومى ، هذا التطور يملك أبعاده المتعددة ، وأحد هذه الأبعاد التى تعيننا فى هذا النطاق على وجه التحديد هو مفهوم الدولة ذاتها ، أى ذلك البناء الذى تمركزت حوله الوظيفة الحضارية للدعوة الإسلامية .

متابعة هذه الأبعاد الثلاثة ، سوف تفصح عن حقيقة العلاقة بين العروبة والإسلام كما سجلتها خبرة الأحداث المتعاقبة منذ أكثر من عشرين قرناً - وحتى اليوم - فى حلقات متتابعة من التطور ، فلنحاول أن نفهم دلالة هذا التطور ولو فى معناها العام .

أ - أول تساؤل لابد وأن نطرحه : ماذا فعلت العروبة للإسلام ؟ ماذا قدمت لتدعيم تلك الثورة الإسلامية التى فرضها القرآن مع الدعوة المحمدية ؟ لو أردنا أن نحدد عناصر العروبة إزاء الإسلام ، أو بعبارة أخرى : ما فعلته العروبة لتدعيم الدين الإسلامى ، بحيث أضحت العروبة بمثابة القلب لتلك الحضارة ولذلك التراث ، لكان علينا أن نعود إلى حقائق ثلاث يجب علينا أن نعى معناها ودلالاتها الحقيقية فى ذلك البناء الشامخ :

أولاً: اللغة حيث يصير القرآن أداها المعبرة ، بل وبحيث فقط من خلاله تحول الكتاب المقدس إلى منطق عربى ثابت ، ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [يوسف : 2] لقد كتب القرآن باللغة العربية ، واستخدمت فى صياغة المفاهيم العربية للتعبير عن مدركات الدعوة الإسلامية واللغة ليست فقط رموز وألفاظ إنها مدركات يتكون منها نظام كامل للتعامل الذهني من التصور للحقيقة ، وهل يستطيع اليوم غير العربى أن يبلور منطق الإسلام إلا من خلال تلك اللغة التى هى لغة القرآن ، القرآن ليس مجرد ألفاظ إنه الأداة المعبرة عن منطق ثابت وهو منطق العروبة اللغوية .

ثانياً: كذلك فإن هذه العروبة هى التى قدمت التصور والمدركات الفقهية . الفقهاء - أى أولئك الذين أقاموا صرحاً كاملاً لقواعد التعامل والممارسة- إنما عاشوا على لغة القرآن ومدركاته ، أو استطاعوا من خلال التعامل فقط مع ذلك التراث العربى لغة ومفهوماً وإدراكاً ، واستناداً إلى الاستنباط الفكرى والقياسى المتخصص المستند إلى جوهر التعاليم القرآنية أن يبنوا ذلك الإطار للممارسات اليومية ، الذى تميز بالتكامل والتفريع والتناسق فى آن واحد ، وهل استطاع فقيه آخر غير عربى أن يقدم لنا نموذجاً متميزاً للتعامل والممارسة أيضاً فى نطاق التعاليم الإسلامية ؟

الأئمة الأربعة تعاملوا مع نظمهم الفكرية ، وبغض النظر عن خلافاتهم من منطلقات واحدة فى جميع التطبيقات الإسلامية الأخرى غير العربية - من أقصى « الهند » حتى الولايات المتحدة اليوم - لا تحال إلا إلى فقيه عربى ، وإلى فقه عربى وعندما حاول مفكرو « إيران » فى لحظة فوران انتهوا بالفشل الذريع ⁽¹⁾ .

ثالثاً: القيادات الكبرى التى وحدها خلقت التعامل وفرضت إرادة الدولة واستطاعت بناء دولة تنتمى وتستمد مصادرها الحقيقية من الأصل العربى ، إن الحضارة ليست مجرد تعاليم ، ولكنها انطلاقة فردية فى مواجهة المجهول ، ومغامرة بشرية فى عالم المثاليات ، ولم يفعل ذلك إلا مجموعة من الفئات المختارة - التى شكلتها وصاغتها الأمة العربية ، فمن الذى واجه مشكلة بناء الدولة ، وهو أول التحديات التى واجهت الفيضان الإسلامى وأكثرها خطورة ؟ لو اقتصرنا فقط - على سبيل المثال - على الاسماء الخلافة التى أُرست تقاليد هذه الدولة الكبرى ؛ لكان علينا أن نتوقف بإعجاب ورهبة أمام أسماء خلفاء أربع هم : عمر بن الخطاب ، ثم معاوية ، وأكملها عمر بن عبد العزيز ، وسمح لها بالانتقال إلى المفهوم العالمى هارون الرشيد ، الأول : خرج بالدولة من الصحراء إلى المدينة ،

(1) هذه المقولة للأسف تتنافى مع الواقع التاريخى ، فعلماء الإسلام الأجلاء أغلبهم من غير العرب ، وإن كتبوا بالعربية ، كما أن التجربة الإيرانية اليوم تجاوزت فى فقهها اللغة العربية .

والثانى : انتقل بالدولة من عالم الانغلاق القطرى إلى عالم الانفتاح القومى ، والثالث : استعاد مثاليات البناء السياسى من نقاء وإيمان كما صاغها الرسول ﷺ ، ثم جاء هارون الرشيد فنقل الدولة إلى وظيفتها العالمية ، أسماء عربية انطلقت جميعها من إدراك عربى وتعبير عن العقل العربى .

الإسلام إزاء العروبة :

هذه هى العروبة وما قدمته للإسلام ، وهذا هو ما قدمه المجتمع العربى لتحقيق الازدهار الإسلامى كدعوة وكحضارة ، لكن يظل ثمة شطر آخر يجب أن نحدده بوضوح ، وأن نجيب عليه بدقة : ما هى وظيفة الإسلام إزاء العروبة السياسية ؟

ب - ماذا قدم الإسلام لتلك العروبة التى رأيناها قبل الإسلام ، والتى ما كانت تستطيع بجهودها الذاتية أن تحققه وأن تحصل عليها ؟ أيضاً بهذا الصدد وتبسيط مطلق علينا أن نقف إزاء حقائق ثلاث :

أولاً : نظام القيم ، فالإسلام تعاليم ومثاليات ، والأخلاقيات الإسلامية هى وحدها التى مكنت المجتمع العربى من أن يكتشف ذاته المثالية العربية . وما كان يستطيع أن يصوغها فى إطار متكامل سوى من خلال تلك القيم ، وذلك النظام للقيم⁽¹⁾ الذى وصفه وصاغه القرآن .

ثانياً : الوحدة والتماسك . ماذا كان العرب قبل الإسلام غير مجموعة متفرقة من القبائل والشعوب ؟ لقد سبق من متابعتنا التاريخية أن رأينا التعدد - ما بين الشمال والجنوب والوسط فى شبه الجزيرة - وكيف أن المجتمع العربى لم يستطع - رغم ازدهاره فى بعض المراحل - أن يحقق لنفسه أى وحدة - حتى جاء الإسلام فخلق الدولة الواحدة القاهرة التى فرضت الاحترام فى كل مكان .

ثالثاً : الوظيفة الحضارية ، الإسلام هو دعوة لقيادة الشعوب والارتقاء بالفرد من مستوى التبعية والتخلف والأنانية ، إلى الأصالة والقدرة والاستعداد للتضحية . فقط الإسلام مكن العروبة من أن تفهم هذه الوظيفة ، فتنقل عالم الهمجية إلى ذلك النموذج

(1) للقيم : كلمة قيم Values يحيط بها الكثير من الغموض والخلط ، سواء من الناحية اللغوية أو الناحية الاصطلاحية ، ولكن حقيقتها هى كلمة قرآنية بليغة ، فكلمة (قيم) هى جمع (قيمة) أى الأمر المعتدل ، فى الوضع الأمثل ، قال تعالى : ﴿ ... وذلك دين القيمة ﴾ [البينة : 5] ، وقال تعالى : ﴿ فيها كتب قيمة ﴾ [البينة : 3] . راجع لمزيد من الإيضاح كتاب : « كيف نفكر استراتيجياً ، اللواء أ.ح.د. فوزى محمد طایل ، مركز الإعلام العربى ، القاهرة عام 1997 ص 30 وما بعدها .

الذى لم تستطع الإنسانية حتى اليوم أن تخلق مثيلاً أو بديلاً له .

ج - هذا الإطار العام الذى بلورنا عناصره بهذا التبسيط المطلق ، يسمح لنا أن نفهم كيف أن العلاقة بين العروبة والإسلام ، هى علاقة مركبة تختلف من حيث أبعادها ومستوياتها ، ويجب أن تتحد تلك العلاقة بصراحة ووضوح ، ولو نظرنا إلى الدلالة التاريخية واقتصرنا مؤقتاً على هذه الدلالة ؛ لوجدنا أن تلك العلاقة ، ورغم أنها أخذت صور التفاعل المتبادل بحيث أن الإسلام بدون العروبة ما كان قادراً على أن ينتشر ، ويحقق تلك الفاعلية التى بدت واضحة منذ القرن الثالث الهجرى ، وأن العروبة دون الإسلام ما كان يمكن أن تونع ذلك الإيناع الذى نعرفه ، والذى سمح لها بأن تثب لتكون أول نموذج لدولة القومية خلال النصف الأول من العصر الأموى ، وبصفة عامة خلال القرن الأول الهجرى فى مجموعه ، إلا أن هذه العلاقة - فى حقيقة الأمر - تدور حول ثلاثة عناصر يكمل كل منها الآخر :

أولاً : هناك العلاقة التاريخية بمعنى التوالد الزمنى ، حيث الدولة القومية العربية هى التى أعدت للدولة العالمية الإسلامية ، فهى مقدمة لها ومرحلة لازمة وضرورية للوصول إليها ، العروبة قدمت للإسلام من جانب ، وهى كمفهوم قومى أعدت للدولة العالمية التى هى جوهر النظام السياسى الإسلامى من جانب آخر .

ثانياً : وهناك العلاقة النظامية ، وهى النتاج الطبعى للعلاقة التاريخية ، حيث أن الدولة العالمية - الدولة العباسية - قامت على الدولة القومية . إن الدولة العالمية التى حولها يتبلور الإسلام فى حقيقتها ، هى نتاج للدولة القومية التى تم بناؤها بفضل العروبة السياسية .

ثالثاً : ثم هناك العلاقة الوظيفية ، حيث أن الإسلام وظف العروبة لأهدافه المثالية . وحيث أن العروبة وظفت الإسلام لتحقيق وحدتها العضوية ووظيفتها التاريخية .

لنستطيع أن نفهم معنى هذه العلاقة ذات الأبعاد الثلاثة ، ونستخلص نتائجها ونطلق هذه النتائج على واقعنا المعاصر ، علينا أن نعود مرة أخرى إلى المتابعة التاريخية - بناء الدولة فى تراثنا - وفى ذلك النموذج الذى ينتهى بالعصر العباسى الأول - مراحل ثلاث ، مرحلة المدينة الدولة ، ثم مرحلة الدولة القومية وأخيراً مرحلة الدولة العالمية :

الأولى وهى : التى استمرت منذ الدعوة حتى مجيء عمر بن الخطاب إجمالاً . خلال هذه المرحلة كانت الدولة تدور وتتحدد بما يسمى الدولة - المدينة إنها تذكرنا بالنماذج الأولى للوجود السياسى « كاثينا وروما » . إنها مكة تستقبل محمداً ﷺ عقب غياب لتبدأ بوضع أصول الإدراك الجديد للحياة السياسية ، وهى فى هذه المرحلة تستمر فى رسالتها

السابقة على الدعوة الإسلامية ، ولكنها وقد طُعمت بدم جديد وبمثالية جديدة بصبغة خاصة - بوظيفة عالمية - لا تزال عناصرها لا تعدو أن تكون مبادئ عامة مجردة ، الرسول ﷺ خلق - أى ربى - الرجال وقدم نموذج القيادة المثالية ، وجاء عمر بن الخطاب ليخرج بهذا إلى العالم الفسيح الذى حوله فاتحاً ، ومنذ تلك اللحظة بدأت الدولة القومية - الدولة العربية - التى سوف تكون نموذج التحليل فى فلسفة « ابن خلدون » حيث يستخدم كلمة العصبية للتعبير عن مفهوم القومية ، عمر بن الخطاب ، ثم معاوية وعقبهما عمر بن عبد العزيز كل منهم قدم إسهاماته ومعهم آخرون فى بناء الدولة القومية ، إنها الدولة العربية الأولى التى سوف تستغرق قرابة قرن كامل من الزمان على الأقل فى خلال هذه الفترة سوف تتفاعل القيم الإسلامية مع القدرة العربية ، ولكن فى نطاق محدد أساسه : أن الشعوب الأخرى تأتى وتتطوى تحت هذه المظلة ، لتقودها الصفوة المختارة العربية ، وعندما نصل إلى العصر العباسى ، نجد مفهوم الدولة القومية قد اختفى ، وتحلل ليحل محله مفهوم الدولة العالمية ، ونجد كيف تغلغلت فى الإدراك الجديد مفاهيم أخرى أكثر توافقاً وانسجاماً مع مفهوم الدولة العالمية .

فلنقف مؤقتاً إزاء النتائج التى يجب أن نعيها من هذه المتابعة التاريخية :

أولاً : الدولة القومية مرحلة سابقة على الدولة العالمية ولازمة حتى نستطيع أن نصل إلى هذا التطبيق الأخير ، والدولة القومية تاريخياً فى تراثنا سبقت الدولة العالمية ، وأعدت لها ، وما كانت الدولة العالمية تستطيع أن تتواجد قبل أن نجتاز مرحلة البناء القومى .

ثانياً : أن واقعنا المعاصر يرتبط ببقاء الدولة القومية ، وليس ببناء الدولة العالمية ، بل ولا ندرى هل يصلح الإطار المعاصر لبناء الدولة العالمية من عدمه ؟

ثالثاً : الدولة القومية فى تراثنا تعنى الدولة التى تستند إلى مفهوم العصبية . والعصبية لا تعنى سوى التماسك ، لا تعنى التفرقة ، ولا التمييز العنصرى ، مفهوم التمييز العنصرى ، مفهوم دخيل على تقاليدنا ، لم يتسرب إلى أمتنا العربية إلا عقب الاحتكاك بالعالم الغربى وفى ثنايا هذا الاحتكاك .

وكل من هذه النتائج تملك مقدماتها ، وتفرض أيضاً مواقف معينة من حيث التعامل مع الواقع المعاصر .

فهل نحن قادرون على هذه المواجهة ؟ !



أين القومية العربية من السياسة الأمريكية

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« سوف أظل عربياً .

ليس فقط لأننى هكذا ولدت ، ولا يعود ذلك فقط لإيمانى بأن حضارة آبائى هى تعبير عن وجودى الذاتى ، وهويتى القومية وحقيقتى الكامنة ، حيث لو ابتعدت عنها لشوهت تكوينى النفسى ووظيفتى التاريخية ، وليس فقط لأن العناية الإلهية التى اختارت أرض أجدادى لأن تكون هادية ومبشرة ، لتضع على عاتق الأمة التى أنتمى إليها وظيفة القيادة للإنسانية المعذبة ، وليس فقط لأننى عقب ربع قرن من التشرذم الفكرى - بين حضارة وأخرى - لم أجد أى حضارة غير تلك التى أنتمى إليها ، تجذبنى وتخلق فى ذاتى الإعجاب والانبهار الذى وحده قد يسرر أو يفسر الخيانة والتخلى ، ولكن لأن هناك مجموعة أخرى من الأسباب تشدنى إلى أن أتحدث مع أولئك الذين شاءت الأحداث إلا أن تجعل لهم وزناً فى عالمنا المعاصر . أولئك الذين يخرجون علينا من آن لآخر يشنفون آذاننا بأسطورة الحضارة الغربية تارة ، وتارة أخرى بحديث السلام، كذلك تلك المجموعة من الأذئاب - التى تتكون من حصيلتها ما نسميه بظاهرة « الزفة السياسية »- فى حاجة إلى نوع من المنطق واللغة التى لا بد وأن تفرض عليهم أن يتساءلوا بينهم وبين أنفسهم عن حقيقة تلك الموجات الكاذبة التى تحيط بنا ، والتى ليست إلا تعبيراً عن ظاهرة المرض التى هى بدورها تملى وظيفتها ؛ لأنها ضرورة تفرضها طبيعة الوجود الإنسانى ، حتى نستطيع أن نكشف مدى صلابة إيماننا ورسوخ عقيدتنا ، ولماذا نذهب بعيداً ؟ ألم يقل رسولنا الكريم : « خاطبوا الناس على قدر عقولهم »؟

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 98، فى 25 آذار - أبريل - 1985 ،

ونحن نريد أن نخاطب اليوم أولئك القادة العرب ، ومن يسرون وراءهم من رجال «الزفة السياسية» فى ذلك الذى يسمى بعملية «التسوية» وتارة أخرى «المبادرة المصرية»، وذلك دون الحديث عن عملية الحج من جانب أغلب زعمائنا إلى « مكة الجديدة» «واشنطن» عاصمة الامبراطورية الكبرى ، لا بد وأن يتساءل القارئ : وما صلة ذلك بحديثنا عن العروبة والقومية العربية ؟

مهلاً يا بُنى فلنبداً من المقدمات .

علينا أن نقدم بمجموعة من الملاحظات :

أولاً : تحليل أى ظاهرة قومية لابد له من مقدمات ثلاث : مفاهيم أولاً ، ومواقف

ثانياً ، وسياسات ثالثاً .

المفاهيم : هى مجموعة المدركات التى يتحدد من خلالها إطار معين للوجود الإنسانى ، ولموضع مجتمع معين من ذلك الوجود الإنسانى .

ثم مواقف : وهى تعبيرات مختلفة فى مواجهة الأحداث ، فكرية أو سلوكية- ترتب على ذلك الإدراك وعلى مستوى القناعة به ، لتعلن عن قدرة وصلاحية للتعامل ، باسم تلك المفاهيم والمدركات .

القومية : هى حرب سياسية ضد الذات أولاً ؛ لأنها صراع ضد المجهول ، وضد الآخرين ؛ لأنها تعنى انتزاع حقوق الذات من أنياب الذئاب ثانياً . وهذا لا يتأتى إلا من خلال المواقف الفردية والجماعية ، وهى ثالثاً سياسة ، فهى تعنى تعامل بعيد المدى مع كل من يقف ضد تغيير وضع معين سواء لخدمة مصالحه الآنية والمستقبلية ، أو الرهبة إزاء بروز عملاق جديد بما يعنيه ذلك من احتمالات فى تغيير فى موازين التعامل ، وهذا لا يتم إلا من خلال التخطيط للحركة فى تنقلاتها المتتابعة ، من موقف لموقف ، ومن نصر إلى نصر ، أو من هزيمة إلى نصر ، بل ومن هزيمة لاحتمالات هزيمة أخرى .

ثانياً : فى هذا العرض المتتابع لفلسفتنا القومية ، لا بد وأن نتابع المدركات ، ثم من خلالها نجمع المواقف ونستخلص عقب ذلك السياسات ، ولكن الظروف التى تعيشها الأمة العربية والمأساة التى تدور حولنا ، قد تفرض علينا أن نقدم أو نؤخر ، وإذا كنا اليوم ننتقل بلا مقدمات إلى جزئية متعلقة بالسياسة الدولية - فى علاقتها بالقومية العربية - فليس ذلك خروجاً عن الموضوع ، ولكنه تغيير فرضته الظروف فى عناصر المتابعة المنطقية للتحليل ، بل سوف نرى فى موضع آخر كيف أن أحد نواحي النقص - فى تقاليد الفكر القومى العربى - هو أنه لم يُولى الإطار الدولى للتعامل مع الوجود العربى موضعه من الأهمية .

ثالثاً : كذلك علينا أن نتذكر أن أى قومية جديدة لا بد وأن تُواجه بالعداوة من جميع القوى الدولية ، هذه حقيقة يعرفها كل من يرصد التاريخ ، يقول « ديجول » فى حديثه التاريخى عقب عودته من منفاه وتحرير فرنسا : « يا أمتى ، كل قومية وحيدة فى صراعها وليس لها سوى إرادتها النقية الصافية » ولا ينتظر زعيم حقيقى يقود أمة فى تأكيد تكاملها القومى من حوله سوى أعداء وعداوات ، وبراعته هو فى أن يُحيل العداوة إلى صداقة ولو مؤقتة وإن لم يستطع فعليه أن يعرف جيداً أنه لا صديق له سوى شعبه وإرادة ذلك الشعب والتحدى الحقيقى الذى يتعين عليه أن يواجهه الزعيم ، هو أن ينصهر هو وشعبه فى بوتقة واحدة . هذه هى إرادة القدر ، وهذه هى قصة التاريخ ، والأمثلة والنماذج لا تحصى . «بسمارك» فى ألمانيا « وكافور » فى إيطاليا يشهدان على هذه الحقيقة .

رابعاً : الاستسلام له منطق له استراتيجيته ، منطق هو استجداء الحقوق واستراتيجيته أساسها الحصول على الثمن مقدماً من جانب ، وشىء خير من لا شىء من جانب آخر !

نحن لسنا فى مقام الدفاع عن هذه الاستراتيجية ، ولكننا نود أن نوضح لأولئك الذين يتحدثون عن ذلك أن هذه الممارسة بدورها فى حاجة إلى حنكة معينة . « السادات » عندما انطلق فى هذه الاستراتيجية لم يخطئ فقط فى أن اتبع استراتيجية الاستسلام ، ولكنه - وهذا ما هو أخطر - أخطأ فى أنه لم يفهم استراتيجية الاستسلام إن وثق بنفسه وقدراته وصلاحية أعوانه فكانت الطامة التى دفع وحده ثمنها لقد فهم منطق الإسلام وهو استجداء الحقوق ، ومن ثم عملية التمثيل ، وإعادة التشكيل الكلى لإطار الحركة التى انطلق منها فأسلوب « البذاءة اللفظية » ، ثم منهجية الاستعانة بعناصر هو أول من احتقرها فى جميع مراحل تاريخه السياسى ، أمور جميعها لا يمكن تفسيرها إلا من هذا المنطلق ولكن لم يفهم منها أن هذا المنطق يفرض بدوره استراتيجية معينة ، فكانت الكارثة . فالكارثة برزت أولاً فى صيف 1977 عندما اندفع فى زيارة القدس ليفاجئ السياسة الأمريكية ، وبرز ثانياً فى صيف 1981 عندما وجد الرئيس « ريجان » يقف منه موقف السلبية والترفع فعاد إلى مصر وقد فقد توازنه فانطلق فى رحلته المعروفة التى كلفته حياته .

ولكن ماذا نريد من هذه الملاحظات ؟

إن السؤال الذى نطرحه بصراحة ووضوح هو : هل تساءل أولئك الزعماء والقادة الذين ارتبطوا بالأحداث السابق ذكرها ؛ والذين يتبارون فى الحجج إلى « واشنطن » عن ماهية حقيقة الإدراك الأمريكى للقضية العربية ؟ وبصفة خاصة : ما هى خصائص الإدراك السائد فى الإدارة الأمريكية الحالية والتى كان يقف على قمتها آنذاك الرئيس « ريجان » ؟

« واشنطن » تنظر إلى الوطن العربى على أنه ينتمى إلى العالم الثالث ، ومن ثم يخضع لنفس المفاهيم التى يخضع لها ذلك العالم فى الإدراك الأمريكى . يكمل ذلك الموقع الاستراتيجى من جانب ، وسيطرة تقاليد الحضارة غير الكاثوليكية من جانب آخر ، ومن ثم تتحد عناصر هذا الإدراك بأربعة متغيرات أساسية :

أولاً : مواجهة أى حركات ترمى إلى تغيير الوضع القائم فى أى بقعة من أجزاء الوطن العربى . إن أى حركة من هذا النوع هى نوع من الإرهاب الدولى ، يقول « هيغ » بهذا الخصوص بصراحة مخيفة : « إن مفهوم مقاومة الإرهاب الدولى - وهو الاصطلاح الذى استخدم للتعبير عن حركات التغيير فى دول العالم الثالث ، بما فى ذلك الوطن العربى - يجب أن يحل فى اهتمامنا موضع الدفاع عن حقوق الإنسان » .

ثانياً : مواجهة حركات التغيير ، يجب أن تتم من خلال استخدام القوة العسكرية ، وقد وضع «البتاجون » لذلك برامج عديدة للتدريب ضد حرب العصابات فى نماذج متعددة: حرب العصابات فى المناطق الجبلية ، حروب الكر والفر فى الصحارى المتسعة ، حركات المقاومة للتدمير فى المدن ومواقع التجمع السكانى ، ومنطق التعامل مع حركات التغيير فى الوطن العربى هو فقط القوة و القدرة العسكرية ، والذى يعنى القيادات الأمريكية المعاصرة هو القدرة على الاستئصال الجسدى والعضوى لأى قوى ثورية ، أو رافضة للتعاون وها هى القيادة الأمريكية قد أدخلت فى تخطيطها مفهوم التعامل داخل التجمعات السكانية . والواقع أن الحركات العسكرية فى داخل هذه التجمعات تفرض أبعاداً جديدة : العدد الضخم من السكان مع ضيق المساحة الأمر الذى يقيد من حرية الحركة ، بل فى كثير من الأحيان - إن لم يكن فى أغلبها - انعدام أو ضيق الطرق ، وذلك فضلاً عن تعدد الأماكن الصالحة للاختفاء وللمفاجأة ، وخبرة « بيروت » فرضت على القيادة العسكرية الأمريكية إعادة النظر فى جميع مدرقاتها . بعض خبرائها يعتقد أن ثورة عنيفة فى مدينة ك «القاهرة» يستحيل إخمادها بأى قوة عسكرية تقليدية مهما بلغ حجمها ، وعدد المدن المرشحة لنفس الظاهرة فى الوطن خلال فترة لن تتجاوز خمسة عشر عاماً أكثر من عشرة مدن عملاقة منها على سبيل المثال « بغداد ، دمشق ، والرياض ، والإسكندرية ، وتونس ، والجزائر ، والدار البيضاء » .

ثالثاً : الأدوات التى تستند إليها الاستراتيجية الأمريكية الجديدة فى تعاملها مع الوطن العربى عديدة ، ولكن يكفى أن نؤكد على البعض منها ، ورغم أن هذا الموضوع ظل حتى وقت قريب تحيطه السرية ، إلا أن التقرير المشهور الذى وضعه الأمريكى « كلارك » المستشار بمجلس الأمن القومى الأمريكى ، والذى استطاعت مجلة « لوموند » الدبلوماسية الفرنسية

أن تحصل عليه ، وتنشره كاملاً كافيًا للكشف عن الكثير من الخفايا ، ونحن نستطيع أن نؤكد استنادًا إلى ذلك التقرير على الأدوات الأربع التالية :

أ - مفهوم « الطب الوقائي » .

ب - الثورة المضادة .

ج - التدخل السريع .

د - التركيز على قوة النيران المكثفة .

أدوات أربع ولكنها تنبع من مفهومين أساسيين : الوقاية أولاً خير من العلاج ، ومن ثم يجب ألا ننتظر حتى تنفجر الثورة أو حركات الرفض بل يجب اقتطاعها مسبقًا . والثاني عندما تتدخل فندلع جانباً مفهوم التدرج فى التدخل وإنما يجب أن يكون هذا التدخل كثيفاً صاعقاً . وبعبارة أخرى : أول ما يجب أن تهتم به الإدارة الأمريكية هو عملية حصر حقيقية للقوى والقيادات القادرة أو الصالحة لأن تكون بؤرة رفض على قسط معين من الفاعلية . وعندما تكتشف الإدارة الأمريكية ذلك عليها أن تلجأ لجميع الوسائل لاستئصال تلك القوى والقيادات : الترغيب والتطويع خطوة أولى . وإن لم تفلح فالتقبض والسجن خطوة ثانية ، وإلا فالقتل والاستئصال الجسدى ، وهذا ما يسمح لنا بأن نفهم الوظيفة التى تؤديها مراكز البحوث المنتشرة خلف مزايع الأهداف والاعتبارات الأكاديمية ، يقول «كلارك» فى تقريره السالف ذكره : « ولتستطيع هذه السياسة أن تكون مجدية ، فإن السياسة الأمريكية تفترض الملاحظة المستمرة لسلوك المواطنين من خلال البوليس وناقلى المعلومات للإدارة الحكومية وكذلك من خلال وضع نظام حديث للتصنت والمراقبة فضلاً عن معالجة المعلومات » .

رابعاً : خلق تحالف استراتيجى يحتضن المنطقة ، فالتحالف الأمريكى الأطلنطى حقيقة قائمة . والتحالف أو التعاون الاستراتيجى « الإسرائيلى » الأمريكى الذى وقّع عليه فى نوفمبر / تشرين الثانى 1983 . ورغم أن بنوده لا تزال سرية إلا أنه يقود إلى نتيجة واضحة ، وهى أن إسرائيل قد أضحت الحليف الثابت لحلف الأطلنطى من خلال ارتباطها بالولايات المتحدة . فالتعاون بين القوات الثلاث أضحى حقيقة كاملة على مستوى التخطيط وتبادل المعلومات ومشاكل الأمن ، وكل ما له صلة بعملية المواجهة ، سواء لدول المنطقة أو الدفاع عن المنطقة .

ما الذى يعنيه ذلك ؟

ثمة مجموعة من النتائج يجب أن يدخلها رجل الدولة المسؤول فى وطننا العربى فى اعتباره وأن يجعل منها محور تعامله مع السياسة الأمريكية ، ويعيننا

منها أساساً ثلاثة نتائج :

أولاً : الإدارة الأمريكية لا يمكن أن تقف من إمكانيات التغيير فى المنطقة إلا موقف الرفض العنيف . إنها تدافع عن الوضع القائم وتحمى ذلك الوضع القائم بجميع الوسائل إلا إذا كان ذلك التغيير فقط لصالح سياستها ، الوضع القائم يعنى أولاً التخلف وثانياً التجزئة ، ولذلك فهى تعمل على تنمية التخلف ، وتدفع إلى ترسيخ التجزئة وكما دافعت « بريطانيا » عن القوى الرجعية ، حتى من خلال جامعة الدول العربية ، فكذلك « واشنطن » لا يمكن أن تدافع إلا عن كل ما يمثل الجمود والتيسر بل إنها تخطط لتفريغ المنطقة من كل عناصر التغيير والتجديد ، ولتذكر سياستها التى أضحت معروفة بصدد تشجيع هجرة العقول العربية واستنزافها .

ثانياً : ثم يأتى فيكمل تلك النظرة إلى المنطقة على أنها إحدى بقاع الخطر بالنسبة لاحتمالات فيضان الشعوب الملونة ، لقد تجمعت فى هذه المنطقة بالنسبة للإدراك الأمريكى جميع أسباب العداوة ، شعوب ملونة أولاً ، وهى شعوب لا تدين للحضارة الغربية الكاثوليكية ثانياً ، وهى تناصب إسرائيل الطفل المدلل العداة ثالثاً ، جميع المدركات الأمريكية تفرض على قيادة الدولة الامبراطورية الوقوف من التطور القومى العربى موقف العداوة المميته ، فالإيمان بالوظيفة القيادية للعالم الرأسمالى الكاثوليكي الغربى الذى تزعمه الولايات المتحدة ، وهو وحده المحور الحقيقى للقناعة الأمريكية ، هذه القناعة لا بد وأن تجد امتدادها فى السياسة الخارجية ضرورة العودة إلى تقاليد أمريكا للأمريكيين النظرة إلى القارة الأمريكية على أنها بمثابة قلعة محاصرة ، والاعتماد فقط على الذات وعدم الثقة فى أى حليف سوى الكيان الصهيونى ، إن الحرب العالمية الثالثة قد بدأت مقدماتها ، وأحد هذه المقدمات هو الاستئصال التدريجى للمتنع للشعوب الملونة ، والشعب العربى هو أحد أخطر هذه الشعوب الملونة .

ثالثاً : العلاقة بين « واشنطن ، وتل أبيب » هى علاقة عضوية بين حليفين ، ومعنى ذلك أن « واشنطن » لا يمكن أن تتبنى سوى وجهات نظر ومصالح الكيان الصهيونى فهل نحن فى حاجة لأن نذكر أين يقف هذا الكيان من القومية العربية .

أيهما أكثر أهمية ؟

على أولئك الذين يحجون إلى « واشنطن » أن يفهموا جميع هذه الحقائق . عليهم أن يعوا حقيقة اللعبة الدولية التى تدور رحاها حول المنطقة ، وهل أستطيع أن أسأل الرئيس حسنى مبارك : أيهما أكثر هيبة فى « واشنطن » الرئيس « جمال عبد الناصر » وهو مهزوم عسكرياً عقب حرب الأيام الستة ، أم الرئيس « السادات » وهو منتصر عقب حرب أكتوبر؟

وكم مرة ذهب « جمال عبد الناصر » إلى الولايات المتحدة يستجدي رضاء رعاة البقر ؟ وهل أستطيع أن أسأل « الملك فهد » : لماذا هذا الاستسلام وأنت الذى أنقذت الاقتصاد الأمريكى وأعدت للدولار الأمريكى هيئته بفضل الهبات السخية فى شكل أذونات للخزانة الأمريكية عندما كان الدولار يتدهور وينزلق إلى أسفل يومياً ؟ أنت تمثل قوة معينة فلماذا الاستسلام ؟ وإن كان الأمر كذلك ، ألا تعلم أن لذلك فن واستراتيجية؟ هل أذكرك يا سيدى بواقعة : عندما أراد « نيكسون » أن يلتقى « بماوتسى تونغ » تعين على زعيم الدولة الأمريكية المتغطرس أن يحج إلى « بكين » ، وفرضت عليه القيادة الصينية أن يخلع حذاءه قبل الدخول فى قدس الأقداس ، وظل ينتظر على باب الزعيم الأكبر عدة ساعات ، حتى سمح له بأن يمثل فى حضرة القائد ، هكذا تعلمت الولايات المتحدة كيف تتعامل مع الدولة الصفرى .

فهل آن لنا أن نتعلم فن السياسة ؟

نعم : نحن أمة السياسة لم نعد نعرف معنى السياسة .

رغم ذلك : سوف أظل أصرخ بعروبتى ، وثقتى فى مستقبل تلك العروبة ؛ لأننى

أعلم أن كل ليل لا بد وأن ينتهى بشروق الشمس » .



حول القومية العربية والمفاهيم الخاطئة

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً

هل تدري يا بنى لماذا ؟

نعم لن يصيبني الكلل ، ولن يعتريني الوهن ، مهما كررت ورددت هذه الصرخة ، إنها موسيقى تصدح في آذاني حتى ولو كانت الأذان الأخرى لا تسمعها ، وهي إن سمعتها فهي على كل غير قادرة على أن تفهم معناها الحقيقي . أليست هذه العروبة هي وهي وحدها التي أعلنت إنسانية الإنسان ؟ وأليس هذا الإنسان في أرض فارس شرقاً ، وفي أرض النيل والشام غرباً ، هو الذي أسرع لينصهر في الإرادة الجديدة ، وينطوي تحت القيادة العربية ، وهو زارع الحضارات ، وباني المجد التاريخي ، فإذا به يندمج في جسد تلك القيادة ، ليضع أصول مجد الدولة القومية العربية الأول في العصر الأموي مهدداً لتأسيس الدولة العالمية الوحيدة التي خبرها ، وذاق مرها وحلوها الإنسان منذ وجوده وحتى اليوم ، حول «بغداد» عاصمة العباسيين ؟

ولكن لماذا نذهب بعيداً نلقى بأنفسنا في متاهات التاريخ القديم ؟ فلنقف ولو لعدة لحظات إزاء مأساتنا التي نعيشها منذ أكثر من قرنين من الزمان ، ولا نزال نحن المفكرين ندور في متاهاتها غير قادرين على أن نخرج من موجاتها المتعاقبة ، ورغم أن الطريق واضح وليس في حاجة إلى الكثير من الجهد أو المعاناة ، هناك مجموعة من المفاهيم قد ترسبت في مدركاتنا المعاصرة، وأضحت تمثل عناصر أساسية للتصور السياسي في عالمنا العربي المعاصر ، وهي جميعها مفاهيم خاطئة ؛ بل إنها تعبر عن عملية إعادة تشكيل للمنطق العربي بقصد تسميم ذلك المنطق وتوجيهه في مسارات ليست فقط غير علمية

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 99 ، في 1 نيسان - مايو - 1985 ،

ولكنها - وهذا ما هو أخطر - قادرة على خلق الإدراك الخاطئ والمشوه ، بحيث تقود إلى ترسيب تصورات لا يمكن إلا أن تؤدي إلى تفتيت الوحدة القومية ، وتشويه الإدراك الذاتى بحقيقة الوظيفة الحضارية .

أ - علينا منذ البداية أن نحدد مجموعة من المنطلقات والثوابت الأساسية ، التى يجب أن تكون واضحة فى ذهن كل من يحاول أن يتعرض لتحليل مفهوم القومية العربية :

أولاً: كل انبثاق قومى هو حدث ، وبقدر قوة الحدث تكون فاعلية النتائج . والفاعلية تعنى منطقيًا متميزًا ، وحركة تملك خصائصها الذاتية ، وإدارة لتلك الحركة ذات الإدراك الذى يجب ألا يختلط بأى إدراك آخر ، التاريخ بهذا المعنى لا يكرر نفسه ، والدلالة من ثم فى تعميم نتائج الحدث تظل دائماً نسبية . وقوميتنا العربية تملك من الخصائص ما يجعل لها منطقتها الخاص ومفهومها المتميز الذى لا يجوز أن يختلط مع أى مفهوم أو تطبيق آخر للقومية السياسية :

1- فهى- أى القومية العربية- قديمة قدم الإنسانية إنها تمتد لقرابة عشرين قرنًا من الزمان ، وقد سبق ورأينا كيف أن تعبيراتها الأولى سبقت نفس الدعوة الإسلامية بعدة قرون .

2- وهى قومية مركبة متعددة الطبقات ، إنها تحتضن العديد من القوميات الأخرى والتى ليست إلا جزئيات تمثل مستوى من التكامل الذاتى ، ولكنها تنصهر وتندرج فى الإطار الواسع الفضفاض وهو القومية العربية .

3- وهى كلية وشاملة . القومية العربية لا تملك فقط البعد السياسى خلافاً لأى مفهوم آخر للقومية ، إنها تملك أبعاداً حضارية ، بل ودينية ، وقد سبق أن رأينا أن هناك علاقة دياكتيكية بين القومية العربية والمفهوم الإسلامى للوجود الإنسانى .

ثانياً: كذلك فإن الواقع العربى الذى يرتبط بهذا المفهوم القومى ، ويتفاعل معه ، وبه يتضمن فى حقيقة الأمر تطورات ثلاث لم تجتمع قبل اليوم فى تطور قومى آخر ، وهى تطورات كل منها يملك مذاقه الخاص .

1- التطور القومى والذى يعنى الشعور والحاجة إلى التكامل القومى ، بمعنى أن هذا المجتمع الواحد المتعدد الأجزاء ، والذى يكون قومية واحدة حيث اللغة واحدة وإرادة التعايش واحدة والخبرة التاريخية واحدة ، فى حاجة إلى أن ينصهر فى جسد نظامى واحد .

2- ثم هناك التطور الوجدوى ، والذى رغم أنه قد يتشابك مع التطور القومى ، إلا أنه مستقل عنه مداره ذلك الجزء من العالم الذى نستطيع أن نسميه القارة العربية ، التى

تحتها من الشمال المياه المتوسطة ، ومن الجنوب الصحراء الكبرى ، تشعر بحاجتها في التكامل الاقتصادي ، الأمر الذي يفرض عليها نوعاً من الاندماج الذي يجعل من هذه المنطقة سوقاً واحدة وإقليم دولة واحدة ، بحيث تعبر عن ذاتها في النطاق الدولي بشخصية قانونية واحدة .

3- كلاً من هذين التطورين لو تحقق أى منهما - وكلاً منهما يقود ويفرض الآخر - فهو يؤدي إلى إعادة تشكيل علاقة التوازن بين أقطاب التعامل على مستوى الأسرة الدولية ولنتصور بإيجاز ولو مؤقتاً ماذا يحدث لو تمت الوحدة العربية :

أ - التحكم في البحر الأبيض المتوسط - شرقاً قناة السويس ، وغرباً مدخل جبل طارق - فضلاً عن وقوع جميع الجزر الاستراتيجية في دائرة النفوذ العربي « مألطة ، صقلية ، ثم كريت » .

ب - التحكم بطريق مباشر في البحر الأحمر ، وبطريق مباشر في المحيط الهندي .

ج- التحكم في جميع المواصلات الجوية - بين الشرق والغرب وبالعكس - حيث يتعين عليها أن تتجاوز الأجواء العربية .

د - خلق سوق استهلاكية - ليست لها مشاكل - تملك القوة الديموجرافية باعتدال ، والقدرة الرأسمالية مع الموارد الطبيعية ، ومن ثم فهي قادرة على أن تخلق صناعتها وأن تحقق نموذجها للتنمية دون عقبات حقيقية⁽¹⁾ .

لم يعرف التاريخ السياسي - حتى اليوم - نموذجاً مماثلاً لتطور قومي قادر على أن يؤثر ويفرض إعادة تشكيل علاقة التوازن الدولي كنموذج الدولة العربية الموحدة .

ألا يكفي هذا البحث عن منطق ذلك التطور من منطلق خصائصه المتميزة ؟

ثالثاً : إذا انتقلنا إلى الفكر العربي السياسي المعاصر ، لهأننا مدى ما نعيش فيه من سطحية وعدم قدرة على فهم هذه الحقيقة التي نعيشها ، وسوف نعود في مواضع أخرى لنناقش هذا الفكر تفصيلاً لنحكم عليه باستبعاده كلية عقب تحديد مسؤوليته في الانحطاط العربي ، بل والتبئيس الذي أصاب التطور السياسي ، مما لا شك فيه أن آباءنا الأوائل في الفكر القومي والذين قدموا إسهاماتهم خلال النصف الأول من القرن العشرين قد أدوا دورهم بما لهم وما عليهم ، لكن الذي يعيننا من هذه المناقشة هو أن نساأل مثقفي اليوم الذين تخلوا عن وظيفتهم الحقيقية : ماذا فعلوا وماذا قدموا - منذ حلول النظم العسكرية

(1) هذه نصيحة عالم مكلوم، لم نجد من يستفيد منها إلا أعداء الأمة الذين سارعوا بتكبير إرادتها واحتلال ديارها من خلال قواعد عسكرية هنا وهناك ويستنفذون ثرواتها ويجهضون صحوتها ، ومع ذلك فهذه النصيحة هي موضع الاعتبار لدى الصحوة . . وسيأتي اليوم الذي توضع موضع التطبيق إن شاء الله تعالى .

التي غمرت المنطقة خلال الأعوام الثلاثين الماضية ؟ أصاب الفكر العربى نوع من الجمود . وقد تحول مفكرو هذا العالم العربى إلى نوع من مهرجى البلاط ، وظيفتهم التصفيق للحاكم ، والمشاركة فى الزفة السياسية ، وأضحى ذكر اسم البعض منهم يصيينا بالغيثان .

فالمثقف موقف والمفكر السياسى إبداع فى التعامل مع الموقف وليس هذا الواقع الذى نعييه قاصر على أولئك الذين وردتهم إلينا الجامعات الأجنبية . إن أحد عناصر المسأة التى نعيشها هو هذا الواقع ، فقد أضحى كل من ذهب إلى إحدى تلك المنازل التى تسمى بأنها جامعات ، و عاد ومعه حقيبة بها عدة كتب جمعها من هنا وهناك ، قد أضحى لا فقط مثقفاً ، بل ومؤهلاً - ومؤصلاً - للفكر القومى ، و ضليعاً بتراثنا السياسى ، وقد ساهمت السلطة فى ذلك الواقع ، وعليها أن تعرف بدورها مسؤوليتها ، أليست مسأة حقيقية أن نسمع بأن مثل « أنيس منصور »⁽¹⁾ الذى يجب أن يقف فى يوم من الأيام أمام محكمة الجنايات القومية يرشح اليوم عميداً للأدب العربى ، ليجلس على كرسى المفكر والفيلسوف طه حسين ؟ وأن يمنح زكى نجيب محمود جائزة الفكر القومى من المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ؟ وأن يظل توفيق الحكيم موضع احترام وتقدير كمفكر قومى وكمحلل سياسى للواقع العربى ؟ ولو تتبعنا الجوائز التقديرية للمجلس الأعلى للثقافة والعلوم الاجتماعية فى «مصر» بتقاليدنا التاريخية وتراثنا العريق ؛ لهان عليك أن تذرف الدموع ، أما إذا بحثت عن علماء السياسة ، فالكارثة أدهى ، ويؤخّل إليك أن الشرط الأساسى للترقى إلى مستوى الأستاذية هو الجهالة . لقد أضحى من الضرورى أن نكتب مؤلفاً باسم « علم الجهل » . كل هذا سوف نعود إليه بالتفصيل من خلال الوقائع والأحداث ، أليست هذه هى ما أسميناه بالمواقف ؟ ولكن لنكتفى مؤقتاً بأن نلاحظ ونسجل .

ب- المفاهيم الخاطئة التى ترسبت فى مدركاتنا العربية ، والمرتبطة بالمفهوم القومى عديدة ، ولكن البعض منها يمثل خطورة معينة تفرض علينا منذ البداية أن نناقشها ونحدد موضعها الحقيقى من الإدراك السياسى ، لقد أدت إلى فهم خاطئ لكل ما له صلة بالمدركات القيادية ، فأوقعت زعماءنا والمسؤولين عن حركة التطور السياسى العربى فى أخطاء قاتلة ، هذه المفاهيم التى بدأتها الحركات الاستشراقية ، وارتبطت بها حركات التبشير لا تزال حتى اليوم تعمق فى خلق التمزق العربى بأساليب مختلفة تتفق مع الواقع الجديد

الذى تعيشه اليوم منطقة الشرق الأوسط⁽¹⁾ .

نذكر على وجه الخصوص المفاهيم الثلاثة التالية :

أولاً : مفهوم الدولة العلمانية ، وربط هذا المفهوم بما يسمى بالدولة القومية من جانب، والمثالية السياسية من جانب آخر ، حيث يصير مبدأ الفصل بين الدين والدولة مبدأ مطلقاً لا يعرف الاستثناء ، بحيث يصير المفهوم القومى للوجود السياسى ، بمثابة رفض يقف من الدين موقف التناقض المطلق .

ثانياً : ربط مفهوم الأقلية بالحقيقة السياسية ، ومن ثم الحديث عما يسمى بالملة السياسية ، وجعل الواقع العربى أحد تطبيقات ذلك المفهوم ، بحيث أن الولاء الطائفى يتعارض مع المفهوم القومى ويقيد من دلالاته .

ثالثاً : النظرة إلى مفهوم القومية باعتباره مفهوماً غير مقبول فى العالم المعاصر ، بل ويتناقض كلية مع التعاليم الإسلامية .

كل من هذه المفاهيم فى حاجة إلى دراسة مستفيضة ، ولكننا فى هذه العجالة الموجزة نحاول أن نؤكد على عناصر التشويه فى هذه المفاهيم ، وكيف أن طرحها بهذا التصور إنما يتضمن نوعاً من المغالطة التاريخية ، يجب أن نحدد عناصرها .

أول هذه المفاهيم يرتبط بالدولة العلمانية ، فتفسير هذا المفهوم الذى استوردناه من الفقه الغربى -خلال القرن الماضى- لا يمكن أن يكون واضحاً إلا على ضوء مصادره التاريخية . فكلمة الدولة العلمانية تعنى الدولة غير الكهنوتية ومعنى هذه الكلمة ، أى «الكهنوت» يستمد أصوله الحقيقية من الظروف المتعلقة بالتقاليد الكاثوليكية فى تاريخ أوروبا الغربية ، فرجل الكهنوت كان يتميز بثلاث صفات :

أولاً : ليست له شخصية قانونية ، فهو لا يملك ولا يستطيع أن يأتى أى تصرف قانونى كعقد أو هبة أو ما فى حكمه ، إنه ملك الكنيسة .

ثانياً : وهو لذلك لا يستطيع أن يمارس الحياة الطبيعية التى يمارسها الإنسان المدنى ، بمعنى الحياة الزوجية ، وتكوين الأسرة إنه قد تزوج الكنيسة وقد وهب للكنيسة حياته الاجتماعية .

ثالثاً : وهو يلبس ملابس معينة تميزه عن غيره ، ولا يجوز لأحد أن يلبسها إذا لم يكن

(1) للنظر فى جذور الدور السياسى لكل من الاستشراق والتبشير راجع رسالة الدكتور محمود محمد شاكر المسماة: « رسالة فى الطريق إلى ثقافتنا » ، والتى ضمنها مقدمة لديوان المتنبى ، وقد صدرت مستقلة فى كتاب صدر عن الهيئة العامة للكتاب - القاهرة . ضمن مجموعة القراءة للجميع ؛ « التبشير والاستعمار » د. عمر فروخ ، وآخرون - بيروت .

من رجال الكنيسة ، العلمانية عندما تلتصق بالدولة تعنى أن رجال الدولة يجب عليهم أن يتخلوا عن هذه الخصائص ، التي تقتصر فقط على رجال الكنيسة بحيث أن الممارسة السياسية تصير غير كهنوتية ، وهذا يعنى مجموعة من النتائج أول هذه النتائج وأهمها مبدأ: ما لقيصر لقيصر وما لله لله . فالدولة هي لقيصر والكنيسة هي لرجل الكهنوت ، وثانى هذه النتائج والترتبة على هذا المبدأ : أن الكنيسة لا تتدخل فى السياسة ولا تتعامل مع تلك الظاهرة ، وهذا يعنى عبارة أخرى فصل الدين عن الدولة الماركسية التقليدية ، جاءت فدفعت بهذه المفاهيم إلى الأمام : إن الدين أفيون الشعوب ، ويجب إلغاء هذا العنصر من الحياة اليومية ، هذا الواقع لا صلة له بتاريخنا ؛ لأن الدولة لدينا لم يحدث أن كانت كهنوتية . بل إن تقاليد الكهنوت لم تعرفه تقاليدنا الدينية ذاتها ، كذلك فإن مفهوم إلغاء الدين لم تعد تقبله الماركسية الجديدة ، وقد أثبتت القراءة المتأنية لكتابات « كارل ماركس » أن ذلك الذى أراده هو تنظيم واضح للعلاقة بين الدولة والكنيسة ، حيث إن إساءة استخدام الدين أدى إلى إفساد الحياة السياسية ، الواقع أن هناك مفهوماً آخر ، اختلط على علمائنا بسبب التشابه فى التعبير وهو علمية الدولة ، وهذا لا موضع للمناقشة بخصوصه ، فلا يمكن أن يشكك أحد فى أن الدولة يجب أن تقوم على مبدأ العلمية فى الممارسة ، والتخطيط والتدبير والتعامل بهذا المعنى سواء مع الحاضر أو المستقبل .

ومفهوم الأقليات بدوره لدينا يعبر عن مفهوم مختلف اختلافاً كلياً عن تقاليد التعامل مع هذا المفهوم فى الواقع الغربى ، فالأقلية فى المجتمعات الأوربية تعنى فئة فى المجتمع القومى لا تنتمى إلى ذلك المجتمع بحكم التكوين العنصرى ، ولكنها تخضع للمجتمع القومى بحكم المصالح الجغرافية أو ما فى حكمها ، فالإلزام واللورين أرض سكانها ألمان ولكنهم يخضعون للحكم ، ويتبعون السلطة الفرنسية ، هم بهذا المعنى أقلية قومية ، عنصر مختلف ، ولكنه يخضع للإرادة القومية ، الأقلية لدينا ليست كذلك إنها توصف بأنها أقلية فقط نتيجة لمبدأ التسامح حيث احتفظت بدينها غير الإسلامى ، إنها أقلية دينية إنها عربية ولكنها لا تؤمن بالدين السائد وهو حقها بمقتضى تقاليدنا ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ [الكافرون :6] وهى لذلك تنتمى إلى المجتمع القومى وترتبطها به رابطة الولاء القومى ، فمفهوم الولاء الكائن لا يعدو العلاقة المعنوية المتعلقة بالطقوس والممارسات الدينية ، أقباط « مصر » عرب ليس فقط لأن المسيحية دين عربى ، بل ولأن أصلهم المصرى يجعلهم جزءاً لا يتجزأ من الأمة العربية كمسلمى « مصر » سواء بسواء .

أما مفهوم العنصرية وعلاقته بالقومية فصار عنصراً آخر من عناصر التشويه . فالقول بأن القومية العربية هي تعبير عن المفهوم العنصرى يتضمن مغالطة حقيقية ، القومية فى

تاريخنا هي العصبية ، والعصبية تعنى التماسك ، ولا تفرض أكثر من ذلك ، والواقع أن العنصرية فى المفاهيم والتقاليد الغربية تملك ثلاث مستويات : الأول : ويرادف عدم الاهتمام بالآخرين ، والثانى : يعنى مبدأ التفوق ، والثالث : يقود إلى التسليم بحق قيادة الآخرين من منطلق مبدأ الاختيار العنصرى . الأول نموذج الواضح المجتمع الفرعونى ، وكذلك المجتمع الصينى القديم ، والثانى تطبيقه الحضارة الأوربية قبل مرحلة الاستعمار والثالث يقودنا إلى عصر استعمار الرجل الأبيض بتطبيقاته الثلاث : الأوربى ثم الأمريكى والصهيونى ، القومية العربية لا تعرف أيًا من هذه المفاهيم فحضارتنا منفتحة تتعلم من كل خبرة أخرى ، البيرونى يدعو للتعلم من « الهند » مبدأ التفوق وحق السيطرة لا وجود له ، ولا يستمد مصادره بمعنى الحق فى القيادة إلا من الوظيفة الحضارية ، حيث الباب مفتوح لكل من أسلم ، وانتمى إلى تلك الأمة ، التى لا يوحدها ويربط بين أبنائها سوى الإدراك الواحد . « لافضل لعربى على أعجمى إلا بالتقوى » .

هذه المفاهيم الثلاثة التى شوهدت جوهر القومية العربية ، فى حاجة إلى وقفة تأمل أكثر تفصيل وأكثر بحثًا من حيث عناصر كل منها ومتغيرات تطبيقها فى الواقع العربى المعاصر ، كذلك يجب أن نتذكر كيف أنها شوهدت الواقع الذى نعيشه ، ويجب أن نتابع ذلك ، لنزيل كل ما أحيط بالمفهوم القومى العربى من عناصر دخيلة ، لا موضع لها فى ذلك الإطار المتكامل لفلسفتنا فى الحركة والتعامل .

ترى هل آن الأوان لأن نخلق فقهاً قومياً ذاتياً قادراً على أن يصارع ويتحدى لا فقط بلغة العاطفة ، ولكن بعمق التأصيل وبتكامل البناء ؟



أين مفاهيم الأمن القومي العربي من الإدراك القيادي

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً .

ولن يرهقني أن أردد هذه الكلمات التي أعلنها في صحوتي ومنامي ، في يقظتي وغفوتي ، في نهاري وليلي ، ولن يوهن من عزمي كل ما أراه من حولي حتى تلك القيادات التي أضحت رائحة أعمالها تزكم الأنوف ، وهي غير واعية بما تمثله من عفونة فأنا أعلم أنها قشور سوف ينفضها الجسد عن نفسه ، في لحظة معينة ، إنها بقايا الماضي الذي نسعى للتخلص منه وسوف تسقط بمرور الزمن وتهاوى أمام حركتنا القادمة .

العروبة منطق للوجود وفلسفة للحياة ، إنها منطق للوجود ؛ لأنها وحدها التي تفسر لنا كل ما يحيط بنا ، وعلى ضوءها فقط نستطيع أن نفهم ونقيم الأحداث والوقائع والتطورات ، وهي فلسفة للحياة ؛ لأنها تقدم لي جوهرًا نقيًا صافيًا أستطيع من خلاله أن أستشف علاقتي بالماضي ، وأصوغ على ضوء ذلك نظرتي إلى المستقبل ، منطق وفلسفة يتفاعل كلاهما في إطار واحد من البناء الفكري الشامخ ، الذي سوف يفرض على الجميع في يوم من الأيام الاحترام ، بل الرهبة والإجلال .

لا تنظر يا بني فقط إلى الصفحات المخزية التي تعيشها أمتك ، ولكن عليك أن تقلب الصفحة الأولى لترى أيضاً الصفحات الرائعة التي نسجلها بدمائنا ، لا أريد منك أن تتهرب من الحقيقة ، ولكنني أدعوك لأن ترى الحقيقة كاملة .

وهذا نموذج نعيشه في هذه اللحظة بكل أبعادها الواعي بالأمن القومي للأمة العربية .

في عام 1977 عندما طُرح هذا الموضوع على أحد المراكز المتخصصة في دراسة

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية ، فرنسا العدد 100 ، في 8 نيسان - مايو - 1985 ،

الوحدة العربية⁽¹⁾ أعلن خبراؤه بنفى ما يسمى بالأمن القومي العربي .
 فى العام الماضى ، وفى ندوة أقامها نفس المركز وخلال خمسة أيام كانت اللغة الوحيدة المتداولة صباحاً ومساءً ، تدور حول هذا المفهوم ، ومنذ عدة أيام خرج علينا أمين جامعة الدول العربية بمناسبة الاحتفال بعيد تأسيسها ، يحدثنا بأن واجب الجامعة هو العمل على بناء إطار واضح لهذا المفهوم ، لقد ترسب المفهوم فى جميع القيادات الفكرية ، وأضحى اللغة السائدة لدى كل مواطن مؤمن بعروبتة ، فماذا حدث وكيف حدث ما حدث خلال ثمانية أعوام ؟ إن التمزق والمعاناة إزاء الأحداث هو الذى فرض الوثبة العملاقة ، ولا نزال فى بداية الطريق .

لو عدنا إلى تاريخ فكرنا السياسى ، لوجدناه قد مر بثلاثة مراحل متميزة بهذا الخصوص ، فى مرحلة أولى وهى مرحلة الآباء الأوائل ، نجد أن الفكر القومى لم يكن يدرك شيئاً عن هذا المفهوم ، هى مرحلة عدم العلم ، ثم تعقب تلك المرحلة مرحلة مدرسة العلاقات الدولية .

إنها مرحلة تتميز بتجاهل المفهوم رغم العلم بالمفهوم ، وهى مرحلة التشويه المتعمد .
 المرحلة الأولى يمثلها « ساطع الحصرى » ، الثانية يقودها أمثال « بطرس غالى » ، وتأتى المرحلة الثالثة وهى مرحلة النظرية السياسية ، التى تؤمن بأن على نفسها عملية تطويع للفكر مع الواقع العربى ، وهكذا نجعل هذه المدرسة محاور البناء الفكرى لنظرية الأمن القومى ، وهذا ما أخذه على عاتقه كاتب هذه الأسطر منذ عدة أعوام .
 ولكن هل قياداتنا الواعية تطرح على نفسها هذا السؤال ، من منطلق علمى واقعى ، بقصد احترام هذا المفهوم كدستور للحركة ، وكمبادئ مقننة تفرض المسؤولية أمام الضمير التاريخى ؟

نعم يا بنى ، السؤال الذى يجب على كل مسؤول عربى فى موضع القيادة أن يطرحه على نفسه ، وأن يصوغ بخصوصه إجابة واضحة ومقننة هو التالى :

ما هى مصادر التهديد للأمن القومى العربى ؟ لأن الإجابة على هذا السؤال هى وحدها التى تسمح له بصياغة سليمة لحركته الدولية والإقليمية ، بما لا يتعارض مع الأهداف الحقيقية للتطور السياسى فى الوطن العربى .

من المعروف أن كل أمن قومى لا بد وأن يصطدم بما يحيط به من أهداف أمنية للأمم والدول الأخرى ، المتتمية أو المتعاملة مع نفس الإقليم ، وأى أمن قومى لا يمكن أن يوقع ويقوى إلا على حساب مفاهيم الأمن القومى المحيطة به . كل اتساع لمفهوم معين للأمن هو

(1) يقصد بذلك ندوة مركز دراسات الوحدة العربية حول : الأمن القومى العربى .

على حساب طمأنينة واكتمال المفاهيم الأخرى للأمن الإقليمي . المسألة التي يعيشها الأمن القومي العربي حالياً ، أن يجد نفسه لأول مرة في تاريخه موضع جذب وشد بين ستة تطبيقات أخرى لمفهوم الأمن ، وذلك دون الحديث عن عناصر العنف الذاتى فى مقومات هذا المفهوم وتفاعلاته :

أ - على المستوى الكونى أو الشمولى ، أى حيث ينظر إلى المنطقة العربية على أنها محور التقاء ، ومن ثم صدام بين نفوذ القوى الكبرى نجد ثلاث مفاهيم أمنية تحصر فى نطاقها وتضغط على الأمن القومى⁽¹⁾ العربى بل وتسعى إلى تضيق فاعليته بأقصى حد ممكن . هذه المفاهيم الثلاث هى :

أولاً : أمن البحر الأبيض المتوسط الشرقى ، حيث تلتقى قوى حلف الأطنطى فى أضعف مواقعه ، والاتحاد السوفيتى فى أخطر نقاط إمكانية النيل منه . الأول لا يستطيع إلا أن يعانى من اليونان وتركيا اللتين ينقصهما العمق الاستراتيجى ، والثانى يعرف أنه لم يحدث أن خضع لغزو حقيقى ناجح إلا من منطقته الرخوة الممتدة فى شمال تركيا وإيران .

ثانياً : أمن المحيط الهندى ، حيث تتقابل الإرادة الأمريكية الساعية للاقترب الهجومى بقدر الإمكان من خصومها ، وحيث احتمالات الحرب العالمية الثالثة تجد أرضها الخصبة فى منطقة تفيض بالشعوب الملونة ، مما يجعل جميع القيادات البيضاء تعيش فى هلع من احتمالات المستقبل .

ثالثاً : أمن «إسرائيل» وهنا كلمة «إسرائيل» تصير لفظاً مضللاً ؛ لأن المقصود بها هو أمن القوى الرأسمالية الغربية ، والاتفاق الاستراتيجى الذى تم بين تل أبيب وواشنطن فى سبتمبر من العام قبل الماضى 1983 يعنى أن هناك تحالفاً أو على الأقل تعاوناً مقنناً بين القوات الأوربية فى حلف الأطنطى ، والقوات الإسرائيلية والقوات الأمريكية ترفرف عليه وتخطط له القيادة العسكرية فى «البتاجون» .

ب - الأمن العربى بين المفاهيم الثلاثة السابقة ، يخضع لعملية جذب على المستوى الدولى ، ولكنه يخضع لعملية جذب مماثلة على النطاق الإقليمى ، فهناك أمن الخليج من جانب ، وأمن القرن الإفريقى من جانب آخر ، ثم أمن «إسرائيل» بمعنى الأمن الذاتى للدولة اليهودية من جانب ثالث ، وفى كل من هذه التطبيقات الثلاث هناك دولة غير عربية تعمل على تطويع دولة أخرى عربية لمفهومها الأمنى ولمصالحها المتعارضة مع

(1) نظرية الأمن القومى العربى والتطور المعاصر للتعامل الدولى فى منطقة الشرق الأوسط ، د. حامد ربيع ، دار

الأمن القومي العربي .

في منطقة الخليج نجد أن إيران وصلت إلى عقد اتفاق دولي مع سلطنة عمان في مارس 1974 يعطى الدولة غير العربية حق الرقابة على مداخل الخليج العربي وباسم دولة عربية ، وفي البحر الأحمر نجد الحبشة تلعب دوراً مماثلاً ، بل وصل الأمر إلى أن القوات اليمينية الجنوبية (سابقاً قبل توحيد اليمن في أوائل التسعينات) حاربت مع القوات الحبشية كلاً من الصومال وإرتيريا ، ورغم أن هذه الدول العربية الثلاث تجلس جنباً إلى جنب في مجلس جامعة الدول العربية ، ويتشدد ممثلوها بالحديث عن التضامن العربي . ويكمل هذا الثلاث « إسرائيل » التي وجدت لها أكثر من حليف في المنطقة . فمن الخطأ الحديث عن سياسة « كامب ديفيد » واحدة ، هناك سياسات عديدة بنفس المعنى ، ولسنا في حاجة إلى أن نتذكر الكتابات المارونية التي تستمد مصادرها الفكرية مع حزب حيروت الحاكم من أب روهي واحد وهو الفلسفة الفاشستية .

ج - على أن أخطر نواحي التهديد هي مصادر العنف الداخلي ، إن عوامل التفتت في الأمن القومي العربي عديدة ، وهي كذلك بفضل قياداتنا غير الواعية التي لا تزال تمارس لعبة الأنانية والكذب غير واعية بأن الرأي العام العربي قد استيقظ وأضحى قادراً على فهم حقيقة ما يحدث حوله ولنذكر أهم عناصر العنف :

أولاً : الاختلال الديموغرافي في عملية التوزيع السكاني في مختلف أجزاء الجسد العربي ، أكثر من نصف كثافة هذا الوطن توجد فقط حول وادي النيل ؛ بل في جزئه الشمالي بينما باقى أجزاء الجسد تعاني من فراغ سكاني مخيف .

ثانياً : تحول البحر الأبيض المتوسط (آنذاك) إلى ميدان (كانت) تمرح فيه القوى البحرية للدولتين الأعظم (سابقاً) « موسكو وواشنطن » ، ورغم أن أكثر من نصف شواطئ هذا البحر تقع في أرض عربية ، ورغم أن جميع مداخله تتحكم فيها الإرادة العربية ، بل ورغم أنه يمثل ورقة استراتيجية هامة لصالح الدفاع عن أوروبا ، فإن العالم العربي لم يعرف كيف يستغل هذه الإمكانيات ، ولنتذكر أنه إذا كانت القدرات العربية لا تستطيع أن تفرض على القوتين الأعظم الانسحاب من المنطقة ، فإنها قادرة - على الأقل - أن تطلب ثمن ومقابل لهذا التواجد ، إن الشواطئ العربية مهددة بالتلوث واختفاء الحياة السمكية من حولها . وهذا التهديد بالنسبة لهذه الشواطئ أكثر خطورة منه بالنسبة للشواطئ الأوربية بسبب طبيعة هذه الأخيرة وما تتميز به من التواءات ونتوءات ثم وجود جزر في مداخلها فضلاً عن طبيعة المناخ الذي يجعلها في حماية ولو جزئية من هذه التلوثات ، ومع ذلك فإن الأصوات الأوربية العالمية قد حصلت على مقابل لهذا التواجد بالبناء الاقتصادي ،

والمساعدات التي انتهت بخلق المعجزة الأوربية ، فماذا فعل الجانب العربي ؟

ثالثاً : السيادة العربية فى كل من البحر الأحمر ومنطقة الخليج ، أحد عناصر التهديد التى أبرزتها الأحداث الأخيرة بصفة خاصة، والتى وقفت إزاءها الإرادة العربية تكاد تكون مشلولة على الرغم من أنها ترتبط بالسيادة العربية فى كل من البحر الأحمر والخليج، كان الخليج والبحر الأحمر يمثلان ممرات مائية تنساب فى الجسد العربى تربط المحيط الهندى بقلب الجسد العربى ، وأى من هذين الشريائين قادر على خلق انشطار وتجزئة للكيان العربى . البحر الأحمر أكد ذلك فى أكثر من تطبيق واحد ، ولتذكر ما حدث منذ عام 1967 حتى عام 1975 وهو واقع يمكن أن يتكرر ، فقل قناة السويس يحيل مصر إلى دولة إفريقية و « إسرائيل » بحدودها الحالية تمنع المشرق العربى من أن يتصل برياً بباقى أجزاء الوطن العربى ، وهو أمر لم يحدث قبل ذلك فى جميع مراحل تاريخ المنطقة . وأيضاً الخليج قادر فى الغد على أن يؤدى نفس الوظيفة . فإن وثبة من « إسرائيل » عبر « الأردن » إلى « الكويت » قادرة على أن تحقق نفس الهدف لتشطر الشمال عن الجنوب ؛ بل ونعتقد أن الاندفاع الإيرانى نحو البصرة إنما يتم بتخطيط حقيقى مع الصهيونية كمقدمة لتحقيق هذا الهدف ، ومن الطبعى أن يكون الرد المباشر على مثل هذه المخاطر هو أن تكون السيادة العربية على كل من البحر الأحمر والخليج العربى سيادة كاملة ومطلقة ، وكان يجب لتحقيق ذلك الهدف بناء قوة عربية بحرية ضاربة تمثل إرادة تتحكم فى كل من تلك البحيرات وتصير بمثابة الذراع الطويلة القادرة على الدفاع عن المصالح العربية وفرض الهيبة العربية .

رابعاً : أخطر نواحي الضعف فى الأمن القومى العربى من حيث مقوماته الذاتية هو اختفاء كل نوع من أنواع التكامل الوظيفى فى عملية الدفاع العسكرى عن الوطن العربى ، فالأرض العربية تعاني من نواحي معينة من الضعف فى عملية الدفاع العسكرى عنها : فطول واتساع الشواطئ من جانب ، مع عدم وجود أى عقبات طبيعية خلفها أو قبلها سواء فى شكل جبال تحمى تلك الشواطئ أو جزر قادرة على أن تعوق عملية الغزو والهجوم من الخارج من جانب آخر ، ثم الطبيعة الصحراوية الممتدة التى كانت فى لحظة معينة مصدر قوة لسبب صعوبة اجتيازها فأضحت اليوم مصدر ضعف بسبب التقدم الرهيب فى أدوات الاتصال العسكرى من جانب ثالث ، وأخيراً عدم وجود مواصلات حديثة وسريعة قادرة على الربط بين مختلف مراكز التجمع السكانى العربية ، فى مثل هذا الواقع فإن مبدأ التكامل الوظيفى هو وحده الذى يسمح بالتخفيف من حدة نتائج هذا الضعف الاستراتيجى: إنه مسألة حياة أو موت ؛ لأنه هو وحده الذى يسمح بانتقال جميع القوات

القتالية من جميع المواقع ولو بنسبة معينة إلى موضع القتال .
خامساً : ويأتى فيكمل مبدأ التكامل الوظيفى ليصير الوجه السياسى فى الدفاع عن الإقليم العربى .

ذلك الذى يجب أن نسميه مبدأ المساندة المطلقة بين عناصر منطقة القلب ، الكتلة الديمغرافية تقع فى الدائرة التى تتوسطها القاهرة ، والتاريخ يعلمنا أن التحالف بين «دمشق» والقاهرة» هو وحده ، محور النجاح فى صد أى غزو للمنطقة ، وأن الفرقة بينهما هى مقدمة ضرورية للقضاء⁽¹⁾ على كليهما ، والتطور المعاصر يفرض توسيع الدائرة فالقاهرة ودمشق تمثل كلاهما فقراً اقتصادياً وأن الأوان لأن تفهم الرياض أن لتلك المنطقة حقوق فى ثرواتها ، وبغداد تكمل هذا الإطار . إنها عاصمة الشموخ فى مواجهة الطوفان الهمجى القادم من المشرق ، هذا الطوفان لا يرتبط فقط بالخمينى ولا يقتصر على إيران إنه فقر الشعوب الملونة فى سعيها نحو لقمة العيش فى منطقة جاذبة حيث الثروة المتراكمة والفراغ السكانى والضعف فى القدرة على الدفاع عن الذات .

سادساً : نجد هناك مخاطر الجسور الخلفية ومخاطر الالتفاف حول الجسد العربى فالمصدر السادس للتهديد ينبع من وجود جسور خلفية قادرة على تفتيت الجسد العربى تقع فى غير الأرض العربية ، النموذج الواضح هو منابع النيل ، التى تتوزع بين أوغندا الوثنية والحبشة القبطية ، الجسور الخلفية بهذا المعنى لا تقتصر على وادى النيل ، بل تتعدى ذلك إلى جميع أجزاء إفريقيا العربية ، بعض التقارير المتداولة فى سرية وخفاء ، تحدثنا عن مشروعات قيد البحث والدراسة أساسها تفجير جبال « الكونغو » الأمر الذى سوف يسمح بسحب مياه النيل إلى « الكونغو » ومن ثم تحويل « مصر ، والسودان » إلى صحراء قاحلة ، هذا التهديد الذى تدرسه مراكز البحوث فى « تل أبيب » يجب أن يؤخذ على محمل الجد وألا يُنظر إليه بالاستخفاف المعتاد .

د - هذه العناصر المختلفة لمفهوم الأمن القومي يجب أن تكون دستوراً للممارسة من جانب القيادات المسؤولة . ولو عدنا نتابع تطور هذه الممارسات منذ اتفاقيه فك الاشتباك الثانى على الجبهة المصرية عام 1975 لهالنا مدى تجاهل القيادات المسؤولة فى مختلف أجزاء الوطن العربى لمعنى هذه المبادئ ، هل هو نقص فى الإدراك ؟ أم عدم الصلاحية ؟ أم احتقار الشعوب التى حملت تلك القيادات إلى السلطة ؟ إنه على كل يعنى أن هذه القيادات التى خالفت هذه المبادئ لم تعد صالحة وقد فقدت شرعيتها .

(1) ينطوى هذا التصور على رؤية تأمرية تختلف تماماً عن الرؤية التحليلية المعتادة للدكتور حامد ربيع ، ومرد ذلك للمقدمات القومية التى ترفض استيعاب غير العرب منظومة تضم العرب .

إن متابعة قصة العلاقات الدولية العربية منذ حرب أكتوبر وحتى هذه اللحظة يجدها نموذجاً واضحاً للفشل العربي في فهم معنى تقاليد الأمن القومي العربي . فليس في هذه الفترة التي تستغرق أكثر من عشرة أعوام صفحة واحدة من أى طرف من الأطراف العربية تعلن عن فهم قائد حاكم عربي واحد معنى الأمن القومي العربي ومتغيراته ؛ ورغم أن هذا الحكم قد يبدو مبالغاً فيه فليس علينا سوى أن نتابع الوقائع ، ونرصد الأحداث لنذكر مدى التدهور الذي يميز هذه الفترة من تاريخنا المعاصر :

أولاً : تبدأ الفترة بفتح باب التعامل المصري الإسرائيلي خطأ من جانب الرئيس المصري قاده المنطق إلى التهلل الذي تعيشه على وجه الخصوص ، منذ أحداث « لبنان » وخطره من الجانب العربي ، وكانت في موقف الانفعال والعاطفية باسم جبهة الصمود والتصدي .

ثانياً : حروب متعددة إقليمية ومحلية تارة بين الحبشة وجيرانها العرب ، وتارة أخرى بين ليبيا ومصر⁽¹⁾ دون الحديث عن حرب الصحراء ، لا تعبر إلا عن عدم فهم لكل مال له صلة بمفهوم الأمن القومي العربي ، وما حدث من تعامل بين اليمن الجنوبي والحبشة والذي صممت عنه الدول العربية وجند اليمن الجنوبي يحاربون إخوانهم الذين ينتمون إلى دول أعضاء في جامعة الدول العربية ، إنما قدموا نموذجاً لما سوف يقدر له أن يحدث في حرب الخليج عقب ذلك .

ثالثاً : حرب لبنان بكل عناصرها جاءت تطرح موضوعاً آخر ، وهو سيادة المفهوم الطائفي والولاء الطائفي على المفهوم القومي ، ومقتضيات الأمن القومي ، وقاد ذلك التفتت طبقة مسؤولة بحكم الوظيفة التاريخية ، التي تمثلها وموقعها في منطقة القلب عن سيادة مفاهيم الأمن القومي .

رابعاً : ثم جاءت الحرب العراقية الإيرانية لتقدم نموذجاً آخر ، أكثر خطورة ولا يقل من حيث آثاره المستقبلية عن اتفاقات « كامب ديفيد » عندما قسمت دول الوطن العربي إلى فريقين :

أحدهما يناصر إيران بل ويمدها بالسلاح والعتاد ، وفي بعض الأحيان بالجند دون الحديث عن التأييد الدولي ، والآخر يقف موقف التأييد الرمزي الذي لا يتعدى لغة الكلام والمزايدات الخطابية ، إن مقتضى مفهوم الأمن القومي أن جميع الدول العربية يجب أن

(1) لو قُدّر للدكتور حامد ربيع أن يشهد معركة « العراق والكويت » لأعاد النظر فيما كتب وإذا كان كل ما حدث ويحدث ، جاء نتيجة غفلة الأمة عن التمييز بين العدو والصديق بالإضافة إلى أسباب أخرى قد يكون في العمالة لمن لا يرغبون في تحقيق الأمن القومي لامتنا حتى تصبح صيداً سهلاً للعدو .

تحمّل وزرها من المسؤولية إزاء حرب الخليج ، وعليها أن تساهم في هذه المعركة مساهمة مباشرة ، عليها أن تجنّد دبلوماسيتها لخدمة العراق ولتخرج شعب العراق من المأساة التي يعيشها ، عليها أن تتقدم لتحمل قسطها من المعركة ، فإن هذه الحرب ليست دفاعاً فقط عن أرض العراق ، ولكنها وقفه ضد فيضان في قلب المشرق العربي لن يؤدي إلا إلى تمزيقه ولصالحه ويتوافق مع التخطيط « الإسرائيلي » ، وليسمع جميع حكام منطقة المشرق العربي هذه الكلمة الصريحة ، السعودية أن لها أن تفهم هذه الحقيقة لقد كانت طبقاً للوثائق المتوفرة، تمد إيران بالبتروال السنوات الأولى من الحرب ، وهذا يعكس قصر نظر شديد ، فهي أول من سوف تدفع نتائج الهزيمة لو حدثت ، ودولة الإمارات تلعب لعبة مزدوجة أضحت معلومة من الجميع ، المسؤولون فيها يتوسطون لعقد صفقة دبابات لإيران ، ودبي تتولى تموين إيران بالغذاء بضمانات البنوك ، أيضاً السعودية ، فلمصلحة من هذا ؟ لقد آن الأوان لأن نحاسب حساباً عسيراً ، أما عن دمشق فقد حكم قادتها على أنفسهم ، ولن يرحمهم التاريخ ، ولا ندرى كيف لم يفهم هؤلاء أن هذا السلوك هو في الأمد البعيد ضد مصالحهم حتى من منطلق الأنانية الشعبوية ، هل من صالحهم إضعاف العراق ؟ هل من صالحهم تقوية نظام يتعاون ويخطط بتوافق تام في المنطقة مع قيادة تل أبيب ؟ هل من صالحهم تقوية نظام يختلف من حيث مفاهيمه ومدركاته ، بل ويتناقض مع كل ما يمثله النظام السوري من مفاهيم ومدركات ؟ أما عن مصر فيبدو أن قيادتها قد نسيت وظيفتها التاريخية التي فرضتها عليها جميع متغيرات التطور في منطقة الشرق الأوسط ، وتقوّعت في نظرة سلبية لا تعبر إلا عن الخوف وعدم القدرة على تحمّل المسؤولية .

عندما خالف الرئيس السادات مبادئ الأمن القومي قال فيه كلمته ، شعبه العظيم ونفذ ما تعنيه تلك الكلمة جيش مصر الظافر في محاكمته التاريخية فمتى يتردد هذا الصوت مرة أخرى قوياً بإيمانه ، عميقاً بثقته ، صارماً بصلابته ، لا يعرف التردد ولا الانحناء ؟

نعم ، لهذا سوف أظل أنادى بعروبتى انتظاراً تلك اللحظة التي أشعر بها قادمة ترفرف على المنطقة بلغة الرجولة ، وقد ارتفعت من الضمير والوعى الجماعي لتفيض أيضاً على تلك القيادات المتلاعبة التي آن لها أن تختفى من ساحة صراعنا القومي .



«الحرب العراقية-الإيرانية وفرز القيادات العربية ...
نحو الثورة القادمة»

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

نعم سوف أظل عربياً .

نعم يا بنى ، سوف أظل أصرخ بتفاؤل وشمس ، ولن يقلل من هذا الإيمان تلك الرائحة العفنة التي تهب علينا وتحيط بنا من كل جانب . مما لا شك فيه أننى أول من يعلم أنه لم توجد حركة كبرى لم تعرف الخيانة أو التردد أو الاستسلام ، وكما أنبتت الثورة الفرنسية نابليون بونابرت ، فهي التي خلقت « فوشيه » ، هل تعرف من هو «فوشيه» ؟ وزير الداخلية الذي أمسك بالأمن الفرنسى فترة الانبعاث الثورى ثم فترة البناء الامبراطورى ، ومع ذلك هو الذى كان يسجل التقارير الواحد تلو الآخر لأعداء «فرنسا» ، والذي حصل على ثمن الخيانة عقب ذلك من الحلفاء الذين أذلوا دولة الحرية والإخاء والمساواة⁽¹⁾ ليعمل أيضاً وزيراً لداخلىة لويس الثامن عشر ، ولم توجد حركة دافقة أعادت مجرى التاريخ وحققت أهدافها دون بحار من الدم التي سالت لتنظيف مسارات الوجود الإنسانى ألا تعلم أن الإنسان كان وسوف يظل دائماً هو . . هو لم يتغير ، إن البطولة استثناء وتلك النماذج المنتشرة حولك ، هي أيضاً جزء من قصة الإنسان ولو لم توجد . فمظاهر الفساد والخيانة موجودة ولو لم توجد ، فلماذا وجد الأنبياء ؟ ولماذا التاريخ عامر بالتضحيات ؟ ولماذا تلك الشخصيات الكبرى تأتي وتذهب لتترك من خلفها صفحات كتبت بالدم وبالنار ؟ . الطفيليات التي تنتشر فى وطننا العربى ، والتي تتسلق على جدران السلطة ، والديدان التي تلتف حول حائط المنفعة ليست هي مأساتنا الحقيقية

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 101 ، فى 15 نيسان - مايو - 1985 ،

ص 26 وما بعدها . .

(1) وهى شعارات الماسونية ، اليهود فى المعسكر الشرقى ضمن سلسلة أبناء يهوذا فى الخفاء ، داود عبد العفو

سنقرط ، دار الفرقان عمان 1983 ، وأيضاً بقية السلسلة 1 ، 2 ، 3 .

ولكنها تلك القيادات التي تشدق بالبطولة وهي ليست سوى قشور لا يتردد الواحد منهم في أن يبيع شرفه وكل ما يملك من قيم - إن وجدت - مقابل ثروات زائلة وصفحة لهو تافهة أو قصة غرور أجوف .

نعم يا بنى كم زعيم تشدق بالمثاليات وجعل منها عنواناً لوجوده وهو لا يعرف تلك المثاليات ولا يؤمن بها . ومع ذلك فكم صمدنا وكم تجاهلنا ! أليس هؤلاء جزء منا ؟ وأليس هؤلاء الزعماء والقادة صفحة تمثل وجودنا وتحمل اسم أمتنا ؟ ولكن هناك لحظات يتوقف فيها قلب التاريخ عن الخفقان : إنها لحظات حاسمة حيث ما قبلها يختلف عن ما بعدها ، إنها إعلان عن انتهاء مرحلة بما لها وما عليها وبداية مرحلة جديدة ، فى تلك اللحظات يكون الصمت جريمة والتجاهل جبنًا ، ويتعين على المفكر أن يأخذ بيده مسار الأحداث ، فيصرخ بالحقيقة واضحة ، ليسمى كل شىء باسمه ، لا موضع للتردد ولا مكان للتستر ، هذه اللحظة التي تُضرب فيها بغداد بصواريخ قدمها زعماء عرب إلى أعداء القومية العربية هى من تلك اللحظات التي يتوقف فيها قلب هذه المنطقة ليعلن انتهاء صفحة وبداية صفحة جديدة بكل ما يعنيه ذلك من قوة وعنفوان⁽¹⁾ .

لا تظن يا بنى أنى أحدث بلغة العاطفة ، أو أنى أترك مشاعر الانفعال تسيطر على فكرى ، وأنا أسطر هذه الكلمات . إننى لا أعلن إلا صوت التاريخ بكل ما يعبر عنه من قوة التطور وبكل ما يعنيه من عظمة وشموخ ، وبكل ما يقدمه من تمزق ومأس .

ولكن فلنبداً من المقدمات :

أولاً : أول ما يعيننا أن نؤكد عليه ونوضحه بصراحة ووضوح هو أن أحد أبعاد الصراع الدولى حول المنطقة العربية هو استغلال القوميات غير العربية كأدوات لمنع تلك القومية من التكامل بل من التواجد ، هذه الحقيقة ليست حديثة ولا تعود فقط إلى الأمس القريب ، إن أول من صاغها بوضوح السياسة البريطانية ومنذ بداية القرن العشرين ، وهو أمر معروف فى استراتيجية التعامل مع القوى ذات الوزن والكثافة ، المحيطة بالجسد العربى باسم مبدأ « شد الأطراف » ؛ بل إن هذا المبدأ طُبِّق منذ القرن التاسع عشر وبصفة خاصة خلال النصف الثانى من ذلك القرن مع مصر من الجانب البريطانى ، تشجيع القوى المحلية على أن تنال من أطراف الكيان القومى ذلك يفرض على الكيان أولاً الانغماس فى مشاكله الداخلية وثانياً فقد جزءً من قوته وفاعليته . « إسرائيل » وريثة السياسة البريطانية ، تطبق هذا المبدأ بحنكة واضحة منذ بداية وجودها . وقد أفردنا لذلك مؤلفاً كاملاً بهذا العنوان مدعم بالوثائق المنسوبة إلى مركز الأبحاث الاستراتيجية فى جامعة تل أبيب .

(1) لا يزال الدكتور حامد ربيع هنا يتحدث عن الحرب العراقية الإيرانية .

ثانياً : لم يعد موضع مناقشة أن ثورة الخميني إن هي إلا رداء يختفى خلفه الدين . وقد استطاعت قوى معينة أن تلبس هذه الحركة رداء مصطنعاً ، أوقعت الكثير من المفكرين في الخطأ والقناعة بأن هذه الثورة تعنى حركة تحرر للعالم الثالث . إن ثورة الخميني في جوهرها ليست سوى حركة سياسية ترمى إلى أهداف معينة تقف خلفها ، ليست فقط القوى الإمبريالية ، بل وكذلك وبصفة أساسية الصهيونية الإسرائيلية⁽¹⁾ . وهي تسعى من خلال عمليات تمويه مقنعة متعددة لأن تحقق أهدافاً ثلاثة متتابعة وكل منها تقدم للأخرى : تفتيت القدرة العربية ، ثم التدخل في ثروات منطقة الخليج ، ويكتمل المخطط بتفتيت نفس الدولة الإيرانية . هذا المخطط الذي بدأ مع الشاه ، والذي لم يستطع أن يطوع لأهدافه الشاه نجح مع تلك القيادات الساذجة التي تحكم إيران . وهو لو ترك دون مقاومة سوف ينتهي بالقضاء على نفس الوحدة القومية الإيرانية ، بأن يفجر تلك الدولة إلى العديد من الدولات ، بحيث تستطيع الصهيونية أن تتحكم أيضاً في تلك المنطقة ، وإذا كان لا يعيننا في هذا المجال وليس من واجبنا أن نذكر القيادات الإيرانية بمسؤولياتها إزاء شعوبها ؛ فإن الأمر الذي يوجب أن نقف إزاءه بكثير من الصرامة هو موقف القوى العربية المتعاطفة والمناصرة للحركة الخمينية . إنها تلعب دوراً مشبوهاً ، ويجب أن نحاسب ليس فقط لأن واجبها الحقيقي هو أن تساند الشعب العراقي ، ولكن لأن التزامها القومي في أن تقف حائطاً منيعاً ضد النفوذ الصهيوني ، إن الحرب الدائرة بين العراق وإيران هي حرب لطرف ثالث . والشعب الإيراني يؤدي من خلالها دور الوسيط . وعلى القيادات الليبية والسورية أن تعي ذلك وتفهمه بلغة لا تحتمل الغموض .

ثالثاً : كذلك فإن أي محلل للقومية العربية في تطوراتها المعاصرة لا يستطيع أن يدفن رأسه في الرمال . فالمتتبع للأحداث التي نعيشها لا بد أن يلحظ بكثير من الأسى كيف أن موجة المد القومي قد بدأت في الانحسار منذ 1967 ولتذكر أهم المظاهر .

أ - احتلال الأرض الفلسطينية وسيناء عام 1967 .

ب - خروج مصر من الصف العربي ابتداء من عام 1975 .

ج - التمزق اللبناني - وبصفة خاصة - عقب اتفاقيات « كامب ديفيد » .

د - التحالف غير المعلن بين « دمشق وتل أبيب » الذي انتهى بالتحطيم العسكري للمقاومة الفلسطينية واحتلال أول عاصمة عربية من الجانب الصهيوني « بيروت » .

هـ - اختفاء القدرة البترولية العربية ، أو على الأقل تقلصها وبصفة خاصة عقب

(1) ظاهر الأحداث تقول غير ذلك ، ولكن الأمور ليست بظواهرها .

تفكك منظمة الأوبك ، وما يعنيه ذلك من عدم إمكانية استخدام سلاح البترول كأداة حاسمة في إدارة الصراع العربي - الإسرائيلي .

ترى هل الحرب العراقية الإيرانية تأتي وتختتم هذه الصفحة ؟ وهل يأتي ضرب بغداد ليعيد فرز الأوراق وليبرز بوضوح موضع كل قائد من شعبه ، وموضع كل قيادة عربية من جماهيرها ، وليفرض على الإرادة العربية ثورة جديدة لم تكتمل عناصرها بعد ؟

سبق أن طرحنا كيف أن تحليل القومية العربية يفترض دوائر ثلاث : مفاهيم أو مدركات ، ثم مواقف أو تعامل مع المشاكل ، ثم سياسات أو مجموعة مبادئ مرتبطة بالتعامل مع القومية موضع المناقشة البعيد المدى ، وكيفية تنفيذ ذلك التعامل وتحقيق الأهداف المستترة خلف ذلك التعامل ، ورأينا أن المدركات يجب أن تسبق المواقف وأن السياسيات لا بد أن تتبع هذه المواقف وتتبع منها . كذلك لاحظنا أن المنطق العلمي كان يفرض علينا التحليل بتتابع منطقي من منطلق المدركات وانتقالاً للمواقف وانتهاء بالسياسات . ولكن الأحداث فرضت علينا أن نخالف هذا المنطق من حيث جوهره عندما اضطررنا لأن نقف إزاء السياسة الأمريكية بالمناقشة والتساؤل ، واليوم نجد الأحداث تفرض علينا مرة أخرى ، أن نبكر بتحليل أحد المواقف ، قبل أن نتعامل بتصفيية كلية للمدركات التي ينبع منها مفهوم العروبة السياسي . السؤال الذي نطرحه بصراحة ودون مواربة : أين القيادات العربية من حرب الخليج ؟

لو أن القيادات العربية كانت واعية بمفهوم الأمن القومي العربي وبما يفرضه ذلك المفهوم من متغيرات لكان عليها أن تحترم التزامات ثلاثة بصدد أمن الخليج :

أولاً : التزام واضح لدول القلب ، أي « سورية ، ومصر ، والسعودية » بحماية أمن منطقة الخليج ، إن أمن هذه المنطقة جزء لا ينفصل عن الأمن العربي . ودول القلب ذات الكثافة السكانية هي ، وهي وحدها التي يقع عليها عبء ذلك الدفاع . الذي يحدث أمام أعيننا هو نفى واضح وتهرب صريح من الالتزام . فالسعودية تعتقد أنها قادرة على أن تلعب لعبة مزدوجة ، وهي على كل لا تفعل سوى أن تقدم مساندة مالية كما لو كانت حرب الخليج تقع في المحيط الأطلسي ، « ومصر » صوتها عال وفعالها قليل . أما « سورية » فقد أضحي موقف حكامها مصدراً للخجل والاشمئزاز الذي لا بد وأن يسيطر على كل مؤمن بالعروبة .

ثانياً : كذلك فإن دول منطقة الخليج كان يجب أن تفهم بوضوح حقيقة المخاطر التي تعيشها ، وأن تخطط تبعاً لذلك بتوافق تام مع دول منطقة القلب ،

بحيث تحيل الضعف إلى قوة الذى يشنف أذنانا فحسب هو اجتماعات مجلس التعاون الخليجى وكل خبير عسكري يعرف ماذا يمثل ذلك المجلس من قدرات عسكرية حقيقية .

ثالثاً : وكان على القيادات العربية أن ترتفع عن المهارات الفردية ، وأن تدرك أن مفهوم الأمن القومى العربى بما يعنيه من تصنيف للأصدقاء والأعداء لا يجوز أن يخضع لمزايدات أو اجتهادات ، فهل يتعين علينا أن نذكر القارئ بتحفظات ممثل النظام السورى فى جامعة الدول العربية بصدده شجب السلوك الإيرانى ؟ وهل يتعين علينا أن نتساءل عن حقيقة موقف ليبيا والجزائر واليمن الجنوبي من هذه المسألة ؟

الحرب العراقية الإيرانية فجرت مفهوم الأمن القومى العربى ، وهى تفرض اليوم تطوراً نعيش أول منحنياته ، يفرض إعادة تشكيل هذا المفهوم . ويكفيينا من ذلك التطور إبراز مجموعة من الحقائق نطرحها فى هذه العجالة ، بهدف واحد وهو دعوة القيادات المسؤولة التى أبرزت أحداث بغداد مدى ماتتصف به من عدم وعى ، وعدم شعور بالمسؤولية ، لأن تعيد التفكير فى موقفها :

1- أول ما يلفت النظر هو ذلك التحالف العجيب بين طهران ودمشق . والتساؤل الذى لا بد أن يطرحه كل محلل حياذى : كيف يمكن لمثل هذا التحالف لأن يصير بعيد المدى وسورية دولة تتصف بالعلمانية وتقف من الأخوان المسلمين موقف الصراع المميت ؟ ترى هل تساءل حاكم دمشق ما كان يمكن أن يحدث لو أصابت العراق هزيمة أياً كان صورتها ؟ نتائج ثلاث لا بد وأن تترتب على ذلك :

أولها : تعرض العراق للتقسيم والتجزئة .

وثانيها : سقوط جميع الأنظمة العربية فى المشرق العربى ، بما فى ذلك النظام السورى وليتذكر حكام دمشق أن الأخوان المسلمين فى سورية أقرب إلى منطق الخمينى من حزب البعث السورى .

وثالثها : تقوقع مصر على نفسها وتخليها عن وظيفتها القيادية فى المنطقة .

2- الناحية الثانية التى تدعو بدورها للتساؤل ، الموقف السلبي من جانب القيادات المصرية . إن حرب الخليج بخصوص « مصر » لا بد أن تؤدى إلى ثلاث نتائج كل منها كان يفرض على مصر اهتماماً من نوع آخر . من جانب إضعاف الامتداد الأفقى للمنطقة الممتدة من شرق مصر حتى الحدود الإيرانية ولنتذكر أن هناك ترابطاً بين أمن البحر الأحمر وأمن الخليج ، واضطراب الملاحة فى البحر الأحمر لاتزال أحداثه ساخنة . ثم من جانب ثان تعريض وظيفة مصر الإقليمية للتقلص ، وفرض عملية انكفاء داخلى على « القاهرة » تعيد

الحرب العراقية - الإيرانية وفرز القيادات العربية .. نحو الثورة القادمة =

للذاكرة المرحلة التاريخية التي عرفتها منطقة وادي النيل عقب اكتشاف طريق رأس⁽¹⁾ الرجاء الصالح . ثم من جانب ثالث فتح المجال لتقسيم المشرق العربي بين قطبين جاذبين للنفوذ : القطب الإيراني من جانب ، والقطب الإسرائيلي من جانب آخر .

3 - قيادات منطقة الخليج بدورها تفرض علينا علامات تعجب عديدة ودون استثناء المملكة العربية السعودية : اتجاه القوات الإيرانية إلى « البصرة » والإصرار على تدميرها كان يجب أن يكون بمثابة الناقوس الذي يجب أن يدق في ذهن القيادات العربية في هذه المنطقة عن حقيقة الأهداف التي تستتر خلف هذه الموجة من الفيضان الإيراني نحو الوطن العربي ، مما لا شك فيه أن تلك القيادات ظنت في لحظة معينة أنها قادرة على تطويع الثورة الإيرانية بصفة خاصة بفضل المساندة الأمريكية ، ولكن هذا خطأ وسداجة . لأن هذه القيادات يجب أن تعلم أن التسرب في منطقة الخليج لن يأخذ صورة الحرب المباشرة والصراع العضوى ، وإنما سوف يستمد أدواته من فكرة التسلل من خلال الطابور الخامس ، والتنظيمات الداخلية المنتشرة في جميع أجزاء المنطقة . وعلى قيادات منطقة الخليج ، أن تعلم أنها لن تكون أقوى من شاه إيران ، في مواجهة الأحداث المقبلة . وعليها منذ الآن أن تعد نفسها للمواقف القادمة بحنكة وبعيد نظر بل من منطلق مصالحتها الذاتية . فهل من مستمع ؟ .

إن القيادات العربية لا تزال تعيش في إدراك يسوده مفهوم عدم المسؤولية عن الحركة ، مفهوم عرفته شعوبنا منذ أكثر من نصف قرن . هذه القيادات لا تريد أن تعي كيف أن هذا العصر قد انتهى إلى غير رجعة ، هناك شعوب سوف تُحاسب ، ورأى عام قد تكون سوف يدقق ، ووعى وضمير جماعى ، حتى لو لم يستطع أن يرتفع إلى مستوى القدرة على المساءلة المباشرة ، فهو قادر على أن يرسب في ضميره ، وداخل ذاكراته الجماعية انتظاراً لتلك اللحظات التي يقف فيها من حكامه موقف القاضى والحكم ، فمتى تعي تلك القيادات معنى هذه الحقائق ؟ هل لا بد من ثورة عارمة تطيح بهذه العناصر الهشة التي أضحت واضحة أنها لم تعد تنتمى إلى صراعنا ولا إلى قضيتنا ، وقد آن الأوان لأن نقتطعها بعنف ودون تردد من كياناتنا السياسى ، وقد أضحت عاراً في جبيننا القومى ؟

وإن غداً لناظره لقريب .



(1) الكشوف الجغرافية كانت حروباً صليبية هدفها تطويق العالم الإسلامى ، وكان شعارها الصليب أو المدفع ، وقد خرج الاستعماريون من أبناء أوربا لغزو العالم الإسلامى بعد أن قسم البابا الكرة الأرضية بين الأسبان والبرتغال (معاهدة تورديسيلاس) ، معتمدين على الملاحين المسلمين والخراطم التي أعدها المسلمون لتلك البلاد التي كانت معروفة للمسلمين ، بل إن المراكب وأدوات الملاحة كانت إسلامية . ولقد كان قائد رحلة فاسكودى جاما ، ابن ماجد العربى وحينما وصل إلى رأس الرجاء الصالح قتل فاسكودى جاما ابن ماجد وقال كلمة تتناساها كتب التاريخ : الآن طوقنا العالم الإسلامى وما علينا إلا أن نشد الحيط ليختنق .

«العروبة السياسية ونظام القيم الحضارية»
«الرجولة السلوكية في تقاليدنا التاريخية»

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« سوف أظل عربياً .

نعم يا بنى سوف أظل أردد هذه الكلمة وأدعو إلى هذه القناعة حتى لو انفض من حولي الجميع ، إنها ليست فقط صوت القدر ولكنها إعلان عن طبيعة التطور الذى تعيشه أمتنا ، منذ قرابة نصف قرن من الزمان ، ولا نزال نعيش فى بدايته ، ما هى وظيفة المحلل السياسى؟ أن يبحث وينقب ليكتشف حقيقة المتغيرات التى تحيطه ومسار تفاعلات تلك المتغيرات ، وعندما يكتشف الحقيقة الخفية التى لا تراها العين المجردة العادية والتى لا يفهمها إلا من وهبته الطبيعة⁽¹⁾ إمكانات معينة صقلتها الخبرة والتجربة من جانب ، والمعرفة من جانب آخر ، فيصير واجبه أن يدفع بالتطور نحو ذلك المصير الذى فرضته القوة العليا وجوهر الأشياء ، ليس هذا تواكلاً واستسلاماً ، ولكن هذا هو علم السياسة فى أدق معانيه ، وأخص خزائنها منطق المتكامل ، أليس هذا هو المحور الوحيد الذى تلتقى حوله الماركسية فى تقاليدنا الفكرية ، والمدارس الغربية فى مفاهيمها الوضعية ؟

العروبة يا بنى هى جوهر الوجود السياسى لهذا الجزء من العالم الذى إليه تنتمى .
وهى بمعنى القومية ، لا تعود ولا تستمد عناصرها فقط كما يتصور البعض من ذلك

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 102 ، فى 22 نيسان - مايو - 1985

ص 26 وما بعدها .

(1) الطبيعة كلمة مجازية عنى بها المؤلف - رحمه الله - الماديات ، لكن الواهب هو الله ، والعاطى هو الله ، فالطبيعة بمعناها اللغوى لا تعطى ولا تمنع ..

القريب المعاصر ومن أحداث الصدام بين الثورة العربية^(١) والخلافة العثمانية فى بداية القرن العشرين التى أعقبتها صراعاتنا المختلفة مع المستعمر الغربى ، ثم المغتصب الصهيونى ، وبواجهتنا واليوم مع « رعاة البقر » القادمين من العالم الجديد ، إنها جوهر التطور الحضارى الذى عاشته المنطقة منذ قرابة عشرين قرناً ، وهى موجات متعاقبة تارة ترتفع إلى القمة فإذا بها شامخة عنيفة قوية وتارة تنخفض إلى القاع فإذا بها قد تحولت ضعيفة متهاوية تتردد حتى فى أن تعلن عن وجودها ، وهى كما سبق وذكرنا مركبة من حيث طبيعتها ، وهى كذلك ، وهذه ناحية أخرى أن لنا أن نقف إزاءها وقفة تأمل وتحليل ، كلية وشاملة ، العروبة القومية ليست مجرد علاقة سياسية إنها نظام متماسك من القيم حيث تدرج تلك العلاقة السياسية كأحد عناصر ذلك النظام من الأخلاقيات والمثاليات . العلاقة السياسية أى كل ما له صلة بالعلاقة بين الفرد أو المواطن والمجتمع القومى الذى إليه ينتمى ، ومنه يستمد وجوده الحضارى فى مفهومنا العربى تنصهر فى بوتقة واسعة من القيم والمثاليات ، هذه البوتقة هى قيم العروبة بحيث لا يمكن فصلها عن ذلك الكل المتكامل بأى دعوى كانت ، العروبة نظام متكامل من الأخلاقيات والمثاليات تفترض وتقود إلى مفهوم وإدراك معين من العلاقة السياسية ، فهل يستطيع المفكرون لدينا والمنظرون لعالمنا السياسى الذين تعودوا كلما أطلقنا هذه الكلمة - أى القومية - أن يسرعوا يهرولون نحو « فيشت » و« روسو » وغيره أن يعوا معنى ذلك ليفهموا أن عليهم أيضاً أن يسرعوا ليستعيدوا كتابات « ابن خلدون » و« الفارابى » ويقرؤوا بعناية ودقة خطب « علىّ ومعاوية » ورسائل خلفاء الإسلام ليستطيعوا أن يفهموا معنى هذه العروبة وليربطوا بين العناصر التى منها تتكون فى نسيج واحد من الإدراك الحضارى القادر على أن يتسع ليحتضن واقعنا المعاصر ويحدد مستقبل أمتنا وحركتنا الكفاحية ، والخلافة ووظيفتنا الحضارية فى الأعوام القادمة ؟

أ - فلنبداً بأن نتابع نماذج التاريخ القومى المعاصر ، فى خارج الواقع العربى . كيف ظهرت القومية ، وكيف تبلور المفهوم القومى . القومية فى العالم الأوروبى خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر يقول « هانزكوهن » خير من أرخ للمفهوم القومى والمنظر العالمى لمبدأ القومية: (القومية لا تعود إلى أكثر من النصف الثانى من القرن الثامن عشر) . ويضيف: (القومية لا تتبلور إلا مع الحضارة الحديثة وهى عديمة الصلة بغير تلك الحضارة) هذه الملاحظات مردها فقط الخبرة الأوربية ، والواقع أن المفهوم القومى يفترض عناصر

(١) بل الخيانة العربية الكبرى التى كانت تستهدف تمزيق دولة الخلافة بالاتفاق مع الدول الاستعمارية والصهيونية انجلترا وفرنسا وغيرها فى الحرب العالمية (الطريق إلى بيت المقدس) د . جمال عبد الهادى ، دار الوفاء ،

ثلاث ليستطيع أن يمارس تفاعلاته السياسية :

أولاً : الثورة على الأوضاع القائمة ؛ لأن المفهوم القومى فى ذاته هو ثورة ، وقد تحقق ذلك مع الثورة الفرنسية حيث تحددت الثورة ضد النظم الإقطاعية .

ثانياً : التسليم بمبدأ السيادة الشعبية حيث تصير الشرعية مردها الإرادة الكلية الشاملة للجماعة .

ثالثاً : نظام سياسى مركزى حيث تسعى إرادة علياً لاستيعاب مختلف القوى فى ذلك النظام .

ارتبط المفهوم القومى بهذا المعنى للوجود السياسى بخصائص خمس ، تكون من مجموعها ذلك النموذج المثالى للوجود والتعامل الذى أطلق عليه الفقه الأوربى اصطلاح القومية السياسية .

أول هذه المفاهيم « الحرية القومية » المجتمع القومى حر ، وليس من حق أى مجتمع قومى بأى دعوى كالوظيفة الحضارية أو التقدم الاجتماعى ، أن يسيطر أو يتحكم فى أى مجتمع قومى آخر ، الحرية القومية هى الوجه المعنوى لمبدأ القومية السياسية ، ارتبط هذا المفهوم بظاهرة النظم الديمقراطية ، لقد ترسبت فى مفاهيم القرن التاسع عشر علاقة ثابتة بين التحرير السياسى وتأسيس النظم الديمقراطية ، إن مجتمعاً تحكمه أو تتحكم فى مصيره قوى غير قومية لا يمكن أن يعرف الواقع الديمقراطى .

والديمقراطية فى أوسع معانيها هى المحور الحقيقى لاحترام كرامة الفرد أو المواطن ، فالمواطن لا يعتبر حقيقة فاعلة إلا فى نظام يقوم على مفهوم الديمقراطية ، حيث المساواة ترتفع إلى مستوى القاعدة الأساسية المثالية المطلقة للوجود ، وللممارسة السياسية ، الحق فى اختيار النظم والقوانين أى فى وضع القواعد - التى يتعين على المواطن أن يتبعها فى ممارساته اليومية ، يأتى فيكمل هذه العناصر المختلفة لمفهوم القومية ، على أن هذا الحق يرتبط بحق الأغلبية . بمعنى أنه إذا كان من حق المواطن باسم المعارضة المشروعة أن يناقش ويفند أى قانون يراد اتخاذه ، فمتى صوتت عليه الأغلبية التزمت به الأقلية وأضحى سارياً أيضاً على المعارضة الراضة .

هذه العناصر الخمس التى يتكون من حصيلتها المفهوم القومى هى قيم سياسية ، وهى فى التقاليد الغربية تقف فى ذاتها ولذاتها مستقلة عن أى قيم أو أخلاقيات أخرى ، القومية العربية تنطلق من تصور آخر . ورغم أنها تنتهى إلى هذه القيم أيضاً وتسلم بها إلا أن نقطة البداية فى بنائها الفكرى هو أن القيم السياسية جزء من نظام متكامل للقيم والأخلاقيات المثالية ، فما هى تلك المثاليات والأخلاقيات التى تنطلق منها العروبة والتى لا بد وأن تقود

إلى المفهوم القومي كنتيجة لازمة لذلك الإدراك المتكامل⁽¹⁾ ؟

ب- القومية فى تقاليدنا وتراثنا هى نظام للحياة ومضمون للسلوك الإنسانى وجوهر للتعامل اليومى ونظرة للوجود . إنها كل ذلك فى آن واحد ولا يستطيع المحلل أن يفهم تلك الأبعاد المختلفة إلا إذا تعمق فى جوهر العروبة كأخلاقيات ومثاليات . فما هو ذلك الجوهر ؟ ، العناصر الأساسية التى يتكون منها الإنسان الكامل فى تراثنا التاريخى والذى منه نبعت جميع مفاهيمنا الحضارية بما فى ذلك تلك السياسية ، نستطيع أن نبلورها حول أربعة عشر عنصراً متداخلة بحيث أنها تكاد تكون نوعاً من الأوانى المستترقة ولكنها فى مجموعها تقدم لنا ذلك النسيج المتكامل للأخلاقيات العربية :

أولاً : الرجولة . ثانياً : الكبرياء .

ثالثاً : الكرامة . رابعاً : الوفاء .

خامساً : الشعور بالمسؤولية . سادساً : احترام الآخرين .

سابعاً : حب الآخرين وعدم الأنانية . ثامناً : المساواة .

تاسعاً : الاعتدال . عاشراً : التطور .

حادى عشر : الإيمان والثقة بالذات . ثانى عشر : الإيمان بالوظيفة الحضارية .

ثالث عشر : النظرة إلى الحياة الدنيوية على أنها معاناة .

رابع عشر : القدرة على التضحية .

هذه المبادئ الأربعة عشر هى الخلفية الحقيقية التى فرضت مفهوم القومية السياسية فى

تقاليدنا العربية . إن القومية رجولة ، إنها تعنى أولاً - وقبل كل شىء آخر - الصلابة فى

المواقف والقدرة على تحمل المسؤولية ، والاستعداد للتضحية بالذات مهما كانت النتائج ،

إنها مواجهة لموقف حيث لا نصير ولا سند إلا الثقة فى الذات ، إنها رفض للخنوع ، إنها

مغامرة غير محسوبة ، إنها إلقاء بالذات فى تيار المجهول حيث لا سند ولا نصير إلا الإيمان

بأننا على حق ، إنها تعنى أن المجتمع قد تحول فأضحى كل رجل فيه بطل وكل امرأة فيه

رجل وكل منزل فيه قلعة فى مواجهة أولئك الذين لا يريدون إلا الاعتداء واغتصاب

الحقوق المشروعة ، إنها قصة الحرية الإنسانية ، بلغة الدماء التى تروى الأرض بكرم وسخاء ،

والشجاعة والشهامة العربية اعترف بها الخصوم قبل الأصدقاء ، وقصة الحروب الصليبية

عامرة بالنماذج .

لذلك فالعروبة السياسية تفرض الاعتدال ، ليس بمعنى التردد فى المواجهة وإثبات

القدرة على العطاء ، ولكن بمعنى أن كل عنصر فى الجماعة له نفس الحقوق ، وهكذا نصير

(1) كيف تفكر استراتيجياً ، لواء . أ ح ، د . فوزى محمد طابيل - مركز الإعلام العربى طبعة عام 1997 .

الأفضلية في الجماعة السياسية ليس مردها الأصل أو الانتماء الطبقي ، فهذه عناصر لا يعرفها المجتمع العربي .

ولكن « التقوى » التقوى كلمة واسعة فضفاضة تعنى الكثير ولكنها في جوهرها تحدد الاقتراب من الإنسان الكامل ، الذى هو وحده محور مثاليتنا السياسية وغير السياسية ، كل مواطن له حقه فى احترام كرامته ، إذا كانت هناك تفرقة بين العامل ورب العمل أو بين الرجل والمرأة فإن هذا مرده الأساسى هو فقط مبدأ التخصص وتقسيم العمل . كل عضو فى الجماعة له كرامته ، وله حقوقه وهو متساوٍ مع الآخرين ، فى كل ما يتصل باحترام تلك الكرامة .

القومية هى ثورة ، وهى ثورة دائمة ، وفى مرحلة الثورة المرأة لها دورها الذى لا يقل عن دور الرجل وهى لا تملك فقط حقها فى المشاركة بل الالتزام بالمساهمة الفعلية فى أداء الوظيفة المرتبطة بذلك الصراع القومى ، من يريد على ذلك دليلاً فليذهب يتحرى قصة الثورة الفرنسية وقواتها تخرج غازية أوروبا باسم الحرية والإخاء والمساواة وليتبع قصة القومية الألمانية التى تقف مواجهة ذلك الغزو بصلابة ورجولة لم يعرفها التاريخ المعاصر ، إلا فقط حين تبرز كلمة القومية ، لتسطر أروع صفحات ملحمة الصراع الإنسانى فى سبيل تحقيق ذاته .

ولكن لماذا نذهب بعيداً وأمامنا التاريخ العربى فى أكثر من نموذج واحد وقد تعود مورخو قوميتنا أن يتناسوه وأن يتصوروا أن العبر نستمددها فقط من التاريخ الأوروبى ؟ أين صفحات الملحمة العربية التى أعدت لبناء الدولة القومية الأموية؟ ألم تكن النساء اللاتى حققن النصر العربى فى معركة اليرموك عندما أخرجن سيوفهن ليهددن أزواجهن بالقتل لو حاولوا الفرار ؟

القومية رجولة بكل وبأوسع ما تعنيه تلك الكلمة من معانى: قدرة على اتخاذ المواقف ، صلابة فى مواجهة الأخطار ، تواضع إزاء الضعيف ، ليست الرجولة تبذلاً وليست عنفواناً وليست غروراً بالقوة وليست عنفاً فى التعامل مع غير القوى إنها أيضاً اعتدال ، وهى بهذا المعنى حنان وعطاء ، وهى لذلك صراحة مع النفس واعتراف بالأخطاء ، وهى من ثم انفتاح على الآخرين ، وتقبل لكل ما تقدمه الخبرة من سمو أو تميز ، والتميز فى الرجولة ليس الاستعلاء ، ولكنه التعلم ، وليس الغرور ، ولكن إعطاء كل ذى حق حقه .

هذا الإطار المتكامل للأخلاقيات والمثاليات هو المصدر الحقيقى لمفهوم العروبة السياسية ، كتعبير عن مبدأ القومية ، كتفسير للعلاقة بين المواطن والدولة ، وعندما نصل إلى هذه العلاقة نجد أن الترتيب التصاعدى للقيم السياسية التى دون أن تنفصل عن النظام الكلى

للأخلاقيات العربية تأتي فتكمل هذا الإطار للفهم الواعى لإدراكنا ، بالتميز الحقيقى لمفاهيم القومية والعروبة فى تراثنا الذاتى .

العروبة السياسية يجب أن تفرض الترتيب التنازلى فى المبادئ التالية :

أولاً : مبدأ الطاعة لولى الأمر⁽¹⁾ .

ثانياً : مبدأ التضامن مع الأمة .

ثالثاً : مبدأ التماسك بين جميع أجزاء الجسد السياسى .

رابعاً : مبدأ الجهاد مع خلاف فى تفاصيل جزئيات تطبيقية .

خامساً : مبدأ السيادة المطلقة للقيم الإسلامية .

وجميع هذه العناصر فى حاجة إلى تفصيل .

ج- الذى نريد أن نصل إليه من هذا العرض المعقد لمفاهيم قد تبدو مركبة ولكنها

واضحة من حيث دلالتها :

أولاً : القومية العربية تنطلق من مفاهيم أخلاقية ، وهذا يفسر منذ البداية لماذا وقفنا

وسوف نقف ضد سياسات كامب ديفيد ، ليس فقط لأنها تخالف المصالح العربية ، ولكن

لأنها تخرج عن مقتضى أخلاقياتنا ومثالياتنا السلوكية .

ثانياً : العلاقة بين الإسلام والعروبة ؛ أن الإسلام يقدم المبادئ التى تنطلق منها

العروبة؛ إنه الروح حيث تعتبر العروبة الجسد والأداة المنفذة لتلك المثالية فى بعض

عناصرها .

ثالثاً : القومية العربية تختلف عن كل قومية أخرى . إنها تملك منطقتها الذاتى

وطبيعتها المتميزة ، بل وتاريخها المستقل .

رابعاً : كذلك فإن القومية العربية لا يمكن أن تنفصل عن عملية إحياء التراث

القومى : وجهان لعملة واحدة .

هذا هو منطقنا السياسى : تميز واستقلال وأصالة . وهذه هى حركتنا السياسية :

أخلاقيات ومثاليات تنبض بالرجولة وتنطلق من الشهامة والبطولة .

ترى متى تعى قياداتنا هذه الحقائق ؟ ومتى تفهم كيف أن سلوكها الدولى والإقليمى

وهى تتحدث باسم هذا المجتمع يجب أن ينطلق فقط من هذه المفاهيم ؟



(1) فى غير معصية لله ولا لرسوله ﷺ .

« أين الدولة القائد من مسؤوليتها
الجماعية؟؟ »

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً .

سوف أظل أردد هذه الصرخة لا من منطلق العاطفة واللغة الغوغائية ، ولكن من منطلق العلم بمنطقه الجامد ، حيث تصير قراءة التاريخ هي أساس منهاجيتنا . وتحليل الواقع ومعايشته هو محور تأصيلنا . وهدفنا النهائي هو البناء الحقيقي المكتمل لنظرية كلية شاملة للقومية العربية تنطلق من هذه الأرض لتربط الماضي بالحاضر بالمستقبل ، لا فقط لتحقيق ذاتية كل عربي في أرض أجداده ، بل ولتسمح للأجيال القادمة أن تسير في طريق قد أناره التدبر ؛ حيث وظيفة هذه الأمة قد خطت العناية الإلهية ملامحها ومسالك تطويرها .

نعم يا بنى ، نريد أن نعرف موقفنا المتميز في تاريخ الإنسانية ، لا يكفيننا أن نتحدث عن الذات ولكن هذا الحديث عن الذات هو المنطلق الذي سوف يسمح لنا بفهم أهمية هذه الذات ، في التراث الإنساني القديم والمعاصر ، وما يفرضه علينا ذلك في المستقبل . يجب أن نفهم ذاتنا ، لا فقط التاريخية والحضارية ، بل وكذلك موضع تلك الذات من التطورات التي تعاصرنا وتحيط بنا ، كفانا تشبهاً بالآخرين ، وكفانا نقلاً عن الآخرين ، وكفانا عبودية إزاء فكر الآخرين . علمنا آباؤنا أن نتفع بكل خبرة ولكن بشرط أن يظل وجودنا عملاقاً يجذب إليه الآخرين ليلقى بظلاله عليهم وليقدم لهم دروساً قدسية السمو في أخلاقيات التعامل ومعنى عظمة التعامل مع أخلاقيات الوجود الإنساني :

أ - التطور السياسي الذي يعيشه الوطن العربي خلال النصف الثاني من القرن

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 103 ، في 29 نيسان - مايو - 1985

العشرين يحتضن ثلاث ظواهر كل منها يمثل في ذاته حقيقة مستقلة ، تخضع لمنطق متميز ، العناق بين هذه الظواهر الثلاث المستقلة والتميزية كان ولا بد وأن يؤدي إلى تشابك واضطراب في المفاهيم وهو ما آن لنا أن نوضحه في صورة قاطعة .

أولاً : الظاهرة الأولى وهي ظاهرة القومية العربية وهي تعنى اتجاه جميع العناصر التي تصف نفسها بأنها تعبر عن الانتماء العربى لأن تتكامل وتنصهر فى إرادة واحدة يرتبط بظاهرة القومية العربية وينبع منها :

1- **ظاهرة التحرر القومى** ، وهي ظاهرة تتسع لتشمل وضع حد لتواجد أى عنصر دخيل استطاع أن يقطع جزءاً أياً كان من الأرض العربية . تحرير « فلسطين » . تحرير عربستان . تحرير الاسكندرونه . تحرير الجولان . تحرير طابا ، تنتهى جميعاً إلى هذا الفصل من أبواب الثورة العربية .

2- **إعادة بناء الدولة والإصلاح السياسى** لهذه الدولة المعبرة عن الوجود القومى بمعنى الإحياء العربى الذى سوف ينتهى بخلق الدولة العصرية ذات الفاعلية ، والتي سوف تسمح للمواطن العربى بأن يحقق ذاته من جانب وأن تحترم كرامته الفردية من جانب آخر بمثل العنصر الثانى فى التحرك القومى للعروبة السياسية .

3- وهذا يعنى أن القومية العربية تقوم على فكرة الترابط التاريخى بين التراث القومى والواقع المعاصر ، بما ينطوى تحت ذلك من تأكيد مفهوم الاستمرارية للوظيفة الحضارية .
ثانياً : **الظاهرة الثانية** والتي قد تبدو لأول وهلة مختلطة بتلك الأولى - أى بالتطور القومى رغم استقلالها شبه الكامل - وهي التطور الوجدوى ليس بمعنى صهر المجتمع العربى فى إرادة سياسية واحدة ، ولكن بمعنى تجميع مختلف القوى الإقليمية التى تنتمى إلى القارة العربية فى إطار واحد من الوحدة السياسية والتكامل الاقتصادى ، مما لا شك فيه أن القومية العربية مقدمة للوحدة السياسية ولكن علينا أن نتذكر أيضاً أنه من منطلق التنظير المجرد فإن الوحدة السياسية يمكن أن تتم بمعزل عن القضية القومية . وهنا يصير محور التساؤل ليس هو فقط اللغة الواحدة أو الحضارة الواحدة ولكنه لا بد وأن يتلون هذا السؤال بمنطق التكامل الاقتصادى والتميز الوظيفى فى نطاق الأسرة الدولية .

والتطور الوجدوى بهذا المعنى يطرح مشاكل أخرى :

1- **أسلوب التوحيد السياسى** : هل هو القوة والعنف أم الرضا والاتفاق ، أم من خلال عملية الاندماج التدريجى ، أو جميع هذه الأساليب دفعة واحدة ؟

2- كذلك فإن الوحدة السياسية تملك نماذجها التى لا تتفق مع نموذج الدولة القومية ، الوحدة السياسية تثير فى أغلب الأحيان مفهوم الدولة الفدرالية والدولة الفدرالية تعنى فى

حقيقتها إضعاف للقوى ، لأنه يتدرج في إطار أكثر اتساعاً تقوية للضعيف لأنه من خلال الوحدة السياسية وإطارها الفيدرالي سوف يجد من يسانده في مواجهة القوى ، فدولة «كألمانيا» قادرة على أن تبذل أى دولة أوروبية من حولها لو تعاملت معها على حدة ، ودولة كبلجيكا لو وجهت بدولة فرنسا دون إطار نظامى يضع قواعد للتعامل فإنها لا يمكن إلا أن تصيبها الرهبة والخوف ، ولكن في إطار نظامى ، كذلك الذى تسعى إلى إقامته أوروبا من خلال السوق المشتركة نجد أن « بلجيكا» تستمد قوتها من صوت المجموع ، و«ألمانيا» لن تستطيع إلا أن تنحني إزاء أى قرار يصدر عن الأغلبية ، بهذا المعنى فإن النموذج الفيدرالي يسمح بخلق نوع من التوازن ، حيث يضعف القوى ويقوى الضعيف⁽¹⁾ .

3 - كذلك فإن مفهوم الدولة العربية الواحدة المتحدة تسمح بتخطى مشكلة الأقليات غير العربية والمنتشرة على حدود الإقليم العربى والتي تثير الكثير من المشاكل التى يصعب تخطيها بسهولة من المنطلق القومى المجرد ، وذلك مثل : منطقة الأكراد ، ومنطقة جنوب السودان ، ومنطقة البربر ، جميعها تنتمى إلى هذا الوطن العربى بحكم المصالح والتكامل الاقتصادى ، ورغم أن مفهوم الأمن القومى يفرض على تلك الأجزاء بدورها الانتماء العربى إلا أننا نعلم أيضاً بأن هذا المفهوم ينطلق من مبدأ الضرورة تبيح المحظور ، على العكس من ذلك . فإن الوحدة الاقتصادية لهذه القارة تجعل من هذا الانتماء وقد انطلق ليس من مبدأ مصالح الوطن العربى ذاته ، ولكن من المصالح الذاتية لنفس تلك الأجزاء فالوحدة العربية هى فى جوهرها مشروع تنموى .

ثالثاً : الظاهرة الثالثة والمستقلة عن كلتا الظاهرتين : القومية من جانب والوحدوية من جانب آخر ترتبط بإعادة تشكيل علاقة التوازن بين عناصر ومقومات الأسرة الدولية ، هذه الظاهرة الثالثة مترتبة على تحقق الظاهرتين الأولى والثانية . اتساع الأرض العربية من جانب وموقفها الاستراتيجى من جانب آخر ، بما يعنيه ذلك من قدرتها على التحكم فى المداخل البحرية للبحر الأبيض المتوسط ، ثم الإمكانات الاقتصادية التى سوف تتضخم فى حالة الوحدة من جانب ثالث ، لا بد وأن يؤدى إلى تطور معين فى علاقة القوى الدولية المتحكمة فى إطار التوازنات الدولية .

التمييز بين هذه الظواهر الثلاث لا يمنع من وجود علاقات ثابتة تربط بينها يبدو ذلك واضحاً فى قنوات الاتصال التى تفرض التفاعل المستمر ، بحيث أن النجاح فى التطور السياسى المرتبط بأى من هذه الظواهر لا بد وأن يسجل نجاحاً آخر فى التطور المرتبط

(1) المعلوم أن الوحدة الأوروبية بدأت فى 1958 وبعد أربعين عاماً وصلت إلى درجة إصدار عملة نقدية مشتركة فى أبريل 1998 . وحققت بالفعل ذلك التوازن الذى وصفه الدكتور حامد ربيع .

بالمظهرتين الأخيرتين ، والعكس صحيح ، إحدى هذه القنوات التي لم يولها الفقه القومى

العربى حتى اليوم أهميتها الحقيقية والتي شوهت فى مفاهيم التعامل فى المنطقة وحول المنطقة هو مفهوم « الدولة القائد » .

ب - الدولة القائد أى الدولة التى يجب أن تقود الحركة السياسية ، سواء بمعنى تكتيل الإرادة القومية أو بمعنى فرض الحركة الوحدوية أو بمعنى التصدى للتعامل مع القوى الدولية تمثل مشكلة أكثر عمقاً مما قد يبدو لأول وهلة ، وأكثر خطورة مما تتصور ، إنها أحد العناصر الأساسية لنجاح التطور السياسى فى أى بعد من أبعاده ، إنها أداة خلق الترابط بين مختلف أبعاد التطور ، وهى لا تعنى فقط حقوقاً لتلك الدولة بل وتفرض عليها التزامات ، إنها تعنى كذلك حنكة سياسية معينة محورها الحذر الكلى والشامل لأنها فى تحركها وفى كل ما يصدر عنها بشكل أو بآخر إنما تتحدث باسم هذه المنطقة رضيت بذلك أم أبت .

ما معنى الدولة القائد ؟

هذا المفهوم أول من طرحه « فيشت » فليسوف الوحدة الألمانية فى أوائل القرن الماضى ، وكانت المناسبة تدور حول الصراع العنيف ، بصدد تحقيق الدولة الألمانية الكبرى التى تمثل أكثر النماذج قرباً من الواقع العربى ، من هى الدولة التى كان يجب أن تقود الحركة الوحدوية فى ألمانيا الدليلة فى مواجهة فرنسا الغازية ؟ بروسيا أم النمسا ؟

الفقه الألمانى تنازعه الاتجاهات ، « فالنمسا » أكثر تحضراً وأكثر اتساعاً وأكثر ثباتاً وقوة ، بينما توجهها بروسيا التى تكاد تكون منعزلة متفوقعة حول نفسها لا تمثل تلك الأبهة التى يمثلها بلاط فيينا . « فيشت » فى كتابه الأشهر بعنوان « الحديث إلى الأمة الألمانية » وقف يدافع عن حق « بروسيا » والتزامها فى قيادة الحركة الوحدوية الألمانية ، وذكر فيشت أن حق بروسيا المشار إليه مصدره أن تلك الجماعة هى وحدها التى تمثل النقاء الجرمانى ، وهى أكثر قدرة على تمثيل الحضارة التيوتونية الأصل ، وهى ذات التقاليد العسكرية الحقيقية وهى التى تصدت لغزو « نابليون بونابرت » فى موجاته المتلاحقة ، ومن ثم فإن حقها فى القيادة لا تستطيع أن تنازعها بخصوصه أى جماعة أخرى ، الدولة القائد بهذا المعنى تصير وظيفتها واضحة : تكتيل للقوى الإقليمية والقومية ، تحمل الالتزام بالسعى نحو تكون الدولة الموحدة ذات الإرادة الواحدة .

هذا المفهوم لم تعرفه العكس من ذلك الخبرة القومية الإيطالية ، ولكن التحرك الوحدوى فى أوروبا الغربية وبصفة خاصة فى أعقاب الحرب العالمية الثانية طرحه بوضوح ، وانتهى بأن سلم لفرنسا بحقها فى قيادة تلك الحركة الوحدوية ، وقد ظهرت معالم ذلك واضحة خلال فترة وجود ديغول فى الحكم ، الذى لم يتردد فى خلق ما سُمى فى حينه

محور (بون - باريس) ، وقد سار على نفس الدرب كل من « بومبيدو ، وديستان » ، ولكن الشخصية القيادية التي تبلورت في ممارسة « ديغول » لم يقدّر لها أن تعيد النموذج مع «ميتران» مما كانت له آثاره في تأخير التطور الوحدوى الذى تعيشه أوروبا الغربية منذ عدة أعوام .

ولو انتقلنا إلى الوطن العربى ، وطرحنا هذا الموضوع بصراحة ودون حساسيات ، لكان علينا أن نلاحظ منذ البداية كيف أن جميع المتغيرات فرضت على « مصر » هذه الوظيفة القيادية ، ورغم أنه فى لحظة معينة وجد التنافس بين « القاهرة » وبعض عواصم المشرق العربى ، ورغم أن دولاً أخرى اعتقدت أنها قادرة على أن تؤدى وظيفة « مصر » فى هذه القيادة ، إلا أنه قد آن الأوان لأن نفهم ما تعنيه كلمة « الدولة القائد » بخصوص التطورات المقبلة ، إنها التزامات وحقوق ، إنها مسؤولية وقيود ، قبل أن تكون امتيازات وتطلعات ، إنها قواعد يجب أن تقنن بصراحة ووضوح .

ولكن قبل أن نتصدى لذلك ، أى لتقنين العلاقة بين « مصر » والدول العربية فى ضوء هذا المفهوم ، أى وظيفة الدولة القائد ، علينا أن نتذكر الأسباب الحقيقية التى تفرض على مصر تلك المسؤولية :

أولاً : «مصر» هى الهيئة الدولية . « مصر » تثير فى كل قائد ومسؤول تاريخياً يمتد إلى قرابة ستة آلاف عام ، ومن ثم تفرض هبة معينة تتفاعل جميعها فى تشكيل العنصر النفسى فى القيادات الدولية والخارجية ، الأمر الذى لا بد وأن يقود إلى نوع من الاستسلام إزاء ما تحتله مصر من قدرة جماعية ، قد يبدو هذا القول متضمناً نوعاً من المبالغة ، وقد يتصور البعض أنه تعبير عن تعصب معين ، ولكن هذا غير صحيح . « جمال عبد الناصر » استطاع أن يرهب العالم لا بقدراته فقط ولكن بهيئة مصر ، وليس أدل على ذلك من رهبة القيادات الدولية - أيضاً - عقب حرب الأيام الستة ، ورغم الهزيمة الساحقة ، كذلك علينا ألا ننسى أن أغلب التطورات فى المنطقة لم تنبع إلا من القيادات المصرية ، السادات كعبد الناصر اتفقا فى حقيقة واحدة : كلاهما فرض أحداث المنطقة بغض النظر عن إيجابياتها وسلبياتها ، وكما كانت موجة المد مردها قدرة « عبد الناصر » فإن موجة الانحسار فرضتها سياسة الرئيس « السادات » .

ثانياً : مصر هى المفتاح الحقيقى للمنطقة الممتدة من « إيران » حتى « موريتانيا » ، التى أضحت المحور الحقيقى للتوازنات بين القوتين الأعظم ، إن المتحكم فى هذه المنطقة يستطيع أن يضمن 50٪ من النصر النهائى لو قدر له أن يصطدم بالطرف الآخر ، لم تفهم ذلك واشنطن عام 1956 ، ولم تفهمه «موسكو» عام 1973 ولكن كلاهما أضحى اليوم ومنذ

بداية الثمانينات ، على علم بهذه الحقيقة ، أن مصر هي الطريق الوحيد للتحكم فى هذه المنطقة .

ثالثاً : موضع استراتيجى معنى : « مصر » هى نقطة الالتقاء بين القارات الثلاث القديمة ، ومن ثم فهى المفتاح الحقيقى للبحر الأبيض المتوسط ، وهى الأداة المتحكمة فى البحر الأحمر ، وهى الطريق الطبيعى والقادر على أن يصل لا فقط إلى قلب أفريقيا بل وحتى إلى جنوبها . فوصول الاتحاد السوفيتى إلى قلب القارة الأفريقية فى لحظة معينة إنما كان بفضل التعاون مع النفوذ والفاعلية المصرية .

رابعاً : المجتمع المصرى مجتمع يعيش مرحلة فيضان بشرى وحضارى فى آن واحد ، لقد اقترب من خمسين مليوناً وسوف يصل إلى الثمانين فى خلال أقل من عشرين عاماً ، أكثر من 50٪ من أبنائه سنهم أقل من العشرين ، تَعَوَّدَ البراعة المهنية والقدرة التكنولوجية خالق للحضارات ، ومصدر للإبداع منذ العصر الفرعونى . . ورغم أنه اليوم يبحث بإلحاح عن قيادات جديدة أكثر وعياً وأكثر قدرة على التعبير عن قدراته الكامنة ، فإنه هو وحده القادر على أن يخلق فى المنطقة الكثير من المتفجرات التى لا يمكن توقعها ، خبراء «البتاجون» يعلمون جيداً بأن أى انفجار فى « القاهرة أو الإسكندرية » لا يمكن لأى قوة عسكرية أن توقفه ، وفى الغد القريب يجب أن ينسحب هذا الحكم على « طنطا ، وأسبوط ، وأسوان » .

إن « مصر » هى مفتاح منطقة الشرق الأوسط ، وهى المدخل الحقيقى للتحكم فى الوطن العربى ، فهم ذلك أكثر من قائد دولى حليف . بل وأعلن عنه بصراحة ووضوح ولكن حتى اليوم لم تفهم ذلك معظم القيادات العربية ، والقيادات المصرية الحالية غير واعية بهذه الحقيقة ، فعقب حرب عام 1956 دعا الرئيس الأميركى « أيزنهاور » أحد خبراءه لدراسة الوظيفة الدولية لمصر فصدر تقريره بهذه الكلمات : « القوى العظمى فرض عليها أن تجذبها ضفاف النيل ، أولئك الذين عرفوا كيف يتربعون فى هذه المنطقة ارتفعوا إلى القمة العالمية ، وأولئك الذين فشلوا كان قدرهم فى النهاية هو الفناء » ، « خاتمة نابليون » سجلت على ضفاف وادى النيل قبل أن تكتمل فى « ووترلو » . و« هتلر » فقد معركته الحقيقية فى العلمين وليس فى « ستالينجراد » .

فهل نستطيع أن نتصدى لهذا الموضوع بشيء من الصراحة والاعتدال ؟ وقد وضعنا فى اعتبارنا فقط المصالح القومية الدائمة التى لا تعرف حاكماً ولا تنقيد بنسبية زمنية معينة ؟

إن التعرض لهذا الموضوع يفرض التصدى لأربعة استفهامات :

أولاً : ما هي التزامات « مصر » في تعاملها مع الدول العربية ؟

ثانياً : وما هي واجبات القيادة المصرية في تحركها الدولي ؟ حتى وهي تتحرك باسم مصر دون أى تفويض رسمى من القيادات العربية .

ثالثاً : وما هي التزامات الشعوب والقيادات العربية في كل ما له صلة بمساندة شعب مصر ؟ لا فقط في لحظة النجاح ، بل وكذلك في حالة الفشل .

رابعاً : ويقدم لكل ذلك : ما وظيفة « مصر » الدولية والإقليمية ؟

ترى هل آن لنا أن نبدأ لغة العلم بمنطقه الصارم الذى لا يلين ؟



أين العروبة المصرية من مصر العربية

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

نعم سوف أظل عربياً .

ورغم أن هذه العبارة راحت تتكرر على لساني منذ أكثر من سبعة أعوام وقد جعلت منها عنواناً لعقيدي ورمزاً لفلسفتي وتلخيصاً لقناعتى لكل ما له صلة بتطورات مستقبلية أو تعاملات فكرية تنبع أو تدور حول هذه المنطقة التى هى وعاء الوطن العربى ، إلا أننى لا أزال أرددها فى يقظتى ومنامى بنفس القوة والعنف التى قد أطلق بها صيحة الأمل لأول مرة .

الأيام تزيد من ثقتى فى الذات العربية ، والأحداث تدعم من الولاء ، وتجعل من كل ما يرتبط بالقناعة ديناً وعقيدة .

رغم ذلك فلنترك العاطفة ولنعد الانفعالات . تعالوا معى نتحدث مرة أخرى بلغة العلم الصماء . فلنهرع إلى منطق الوجود الإنسانى ، بوضعيته المطلقة نستنبط منه دلالة الأحداث ونستقرئ من خبراته حقيقة التطور الذى تعيشه منطقتنا العربية .

منذ عشرة أعوام ، وعلى وجه التحديد منذ بداية الحرب الأهلية فى « لبنان » والأحداث تتوالى أمام أعيننا بسرعة مذهلة ، ولكنها جميعها تنبع من هدف واحد ، وتسعى نحو غاية واحدة : تكريس التفرقة وإبعاد « مصر » عن الصف العربى ، تضافرت الجهود واتحدت الأهداف ، ورغم أن كل محلل على قسط من العلم بخفايا السياسة الدولية ، كان يجب أن يتنبأ بذلك ومنذ اتفاقية فك الاشتباك الثانى ، إلا أننا لا نزال حتى هذه اللحظة ومنا الكثيرون الذين لا يزالون يأبون إلا أن يضعوا رؤوسهم فى الرمال ، فى مؤلفنا عن « الحرب النفسية فى المنطقة العربية » الذى كُتب من قرابة خمسة

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 104 ، فى 6 آيار- يونيو - 1985 ،

عشر عاماً أعلنها بصراحة ووضوح ، وذهبنا نبحث عن مستمع ، أو نتلمس استجابة ولكن دون جدوى ، فماذا يتعين علينا ونحن نرى اليوم جرائم القتل ترتكب أمام أعيننا مع سبق الإصرار في أرض لبنان الحبيبة ، بل ويساهم ويشارك في ارتكابها زعماء وقادة محسوبون على القومية العربية ؟

أ - القومية العربية والعروبة السياسية لا تزال تبحث عن اكتمال أيديولوجيتها المتكاملة ونظريتها السياسية التي تسمح ببناء إطار واضح لحركتها في النطاقين الإقليمي والدولي . ولنحدد منذ البداية مجموعة العناصر التي تعكس حالة التخلخل بل والتلهل الفكرى الذى يعيشه الواقع العربى والذى يتعين عليه أن يتخطاه لو أراد له أن يصارع خصومه من منطلق الإدراك الواعى فى الأعوام القادمة .

أولاً : أول ما نلاحظه أن المنطقة تعيش عملية تسميم خطيرة متعددة الأبعاد . لو تركنا جانباً السلوك الدولى فى المنطقة العربية واقتصرنا على تحليل عناصر المدركات السياسية ، ودلالة تلك المدركات كمؤشر حول طبيعة التصور ، لكان علينا أن نقف إزاء ثلاثة مفاهيم أطلقت وأكد عليها خلال هذه الفترة التى حددناها بالعاشر⁽¹⁾ أعوام الماضية والتى لا تزال نعيش أحداثها . لو تتبعنا المنطق العام للإدراك السياسى ، وبصفة خاصة من حيث علاقته بموضوع تأملاتنا ، للاحظنا أن البداية كانت مع موضوع عروبة « مصر » ، ثم أعقب ذلك مفهوم الأقليات والفتنة الطائفية ، وبين الأول والثانى برز متلصصاً فى أول الأمر خافتاً ليتأكد عقب ذلك ولتبتناه قيادات عربية مسؤولة باسم جامعة الدول الإسلامية ، علينا أن نسرع منذ البداية لنلاحظ كيف أن هذه المفاهيم ليست خاطئة فى ذاتها ، ولكن استخدامها فى غير موضعها هو أحد أساليب الدعاية الحديثة وهو الذى يعيننا والذى يجب علينا أن نفضحه بقوة ودون أى مهادة .

ثانياً : يساعد على تعميق التسميم السياسى للمنطقة وللإدراك القيادى بالوطن العربى عدم قدرة الفكر السياسى العربى على أدائه لوظيفته ، لقد اقتصر على نقل المفاهيم الغربية التى عرفتها المجتمعات الأوربية ، خلال القرن الثامن عشر ووجد فيها ضالته ، ومن ثم ترتب على ذلك ترسيب مفاهيم فى ذاتها قد تكون صحيحة فى تعبيرها عن الواقع الاجتماعى والسياسى الأوربى ، ولكنها تصير خاطئة عندما تطبق على الواقع العربى ، سبق أن رأينا بهذه الخصوص ثلاث مفاهيم ، كان لها أكبر الأثر فى تشويه إدراكنا السياسى : مفهوم الدولة العلمانية ، مفهوم الأقليات القومية ، ثم النظرة العنصرية للمفهوم القومى .

(1) يقصد الدكتور حامد بالأعوام العشرة الفترة من 1974 وحتى 1984 .

ثالثاً : الفكر السياسى العربى ، نقل مفاهيم خاطئة من حيث صلاحيتها للواقع العربى ، كذلك هو لم يلمس خصائص الحركة العربية فى إطارها الواقعى خلال الربع الثالث من القرن العشرين ، وبصفة خاصة لم يدرك طبيعتها المتميزة سواء من حيث أصولها التاريخية أو من حيث واقعها السياسى ، ومن ثم فهو فى معظمه لم يلمس طبيعتها كمشروع تنموى من جانب ، وبعدها الدولى من جانب آخر ، وهو كذلك لم يستطع أن يرتفع لتأصيل مفهومها للأمن القومى من جانب ثالث .

رابعاً : على أن أخطر ما يمكن أن يعاب على الفكر السياسى العربى التقليدى أنه لم يطرق من أوسع أبوابه المشكلة الأساسية التى يجب أن يدور حولها البناء الفكرى والتنظيمى لأى أيديولوجية سياسية ، وهى أدوات الانتقال من ذلك الواقع الذى نحكم عليه بالرفض والتعفن وعدم الملاءمة ، إلى ذلك النموذج المثالى الذى نسعى إلى تحقيقه ونقله من حيز التصور إلى حيز الممارسة الفعلية . إن أى أيديولوجية يجب أن تجيب بوضوح وبدقة على سؤالين : ما هى خصائص ذلك النموذج الذى يجب أن تسعى إلى تحقيقه الحركة ؟ ثم ما هى الأدوات العملية ، وقد أدخل فى الاعتبار نسبية المكان والزمان ، التى لا بد وأن تسمح بتحقيق ذلك النموذج ليصير واقعاً حياً ؟ فلسفة القومية العربية لم تستطع أن تقدم إجابة على هذين السؤالين حتى اليوم ، سوى بعض الشعارات دون أن تطرق التساؤلات بصراحة ووضوح .

موضع «مصر» من العروبة ومن القومية العربية ؛ يبرز على جميع هذه المستويات ليمثل أحد الخيوط الثابتة التى تربط جميع عناصر النقص فى الإدراك السياسى وفى التعامل مع المشاكل المختلفة التى كان لا بد وأن يثيرها التطور الوحدوى فى الأعوام العشرة الماضية .

ب - أين مصر من العروبة ؟ وما هى علاقة مصر بالعروبة ؟

هذا هو السؤال الذى يجب أن نبدأ من منطلقاته ، لنحدد وظيفة مصر فى تحقيق الدولة القومية بوصفها الدولة القائد وما يعنيه ذلك من حقوق وما يفرضه من التزامات . فلنحدد كنقطة بداية الإطار الفكرى لهذا المفهوم : « عروبة مصر » .

ولندع - أيضاً - بهذا الخصوص لغة الزعماء ، لقد عودنا معظم هؤلاء أن يعيشوا فى أوهام ، وأن ينطلقوا من أحلام اليقظة ، وأن يسلكوا فى تصرفاتهم منطلق الذين لا خبرة لهم ولا دراية ، والنماذج حولنا كثيرة ، أليس أحد صور ومظاهر هذا المنطق ما يكرر البعض اليوم باسم « الأرض مقابل السلام »؟ كيف يمكن أن يكون هناك سلام دون أرض ؟ متى حدث ذلك فى التاريخ ؟ ولتتصور معى أنك تعرض على رجل عادى أن يغادر منزله

وتقوله له : « الطمأنينة دون منزلك » ؟ نعم سوف تكون مطمئناً وأن تبیت وتعيش في الطريق العام ، هكذا يتصور هؤلاء الزعماء قضايا القومية والمصير القومي !
لنتحدث لغة الواقع والتاريخ ، ولنترك هؤلاء الزعماء حتى تذيبهم الأحداث ، ولنبدأ فنطرح مجموعة من التساؤلات :

لماذا أنشئت إسرائيل ؟ ألم تكن لمنع « مصر » من أداء وظيفتها العربية ؟ ألم تك لمنع يد القاهرة من أن تصافح اليد الممدودة من « دمشق » لتساند القلب النابض في « مكة » وقد أحاطت الكل بسياجها التاريخي ببلاد ؟ إنها عواصم الجسد الخلاق التي كان يجب أن تساند العاصمة الكبرى وقد تمزقت وتبعثرت كل في طريق ، وهل لو كانت مصر قد أدركت ، بوعى حقيقى ، وظيفتها العربية خلال الأعوام العشرين السابقة على الحرب العالمية الثانية - هل كانت قد أنشئت « إسرائيل » ، أو قدر لها الوجود ؟ إن إحدى مسؤوليات الفكر السياسى المصرى والقيادات المصرية التي نبئت في تلك الأرض خلال النصف الأول من القرن العشرين هي أنها لم تفهم وظيفة « مصر » القيادية والحضارية ، فجاءت الصفعة التي سمحت بإنشاء الدولة اليهودية ، والفكر المصرى في المرحلة المشار إليها لم يفهم وظيفة مصر التاريخية لأنه تشبث بالفكر القومى الأوربى التقليدى الذى يعود إلى القرن الثامن عشر والذى لم يكن له موضع فى أرضنا العربية .

ولنطرحها منذ البداية : العرب بدون « مصر » ليسوا العرب ، « ومصر » بدون العرب ليست « مصر » التعريب هو نصف قومية العرب ، والتمصير هو نصفها الآخر .
هذه الكلمات التي أطلقها كاتب لبنانى ليست إلا تلخيصاً واضحاً لحقيقة العلاقة بين « مصر » والعروبة ، وعلى كل حاكم أن يفهم معناها ودلالاتها ، والغريب أن القيادات الأمريكية التي نجح إليها بمناسبة ودون مناسبة قد فهمت ذلك جيداً ، ووضعت مخططها للتعامل مع المنطقة على أساسه منذ ما لا يقل عن ثلاثين عاماً ، وعلى وجه التحديد منذ حرب عام 1956 وما أعقبها من دروس تعلمتها القيادة الأمريكية عقب أن دفعت ثمناً غالياً .

كيف ولماذا ؟

مهلاً يا بنى

لا تتعجل فسوف تسمع ، وسوف أدعوك للتأمل ، وسوف أقدم لك سجل الأحداث ، وسوف أطرح الوقائع وأدعها تتحدث ، وعليك أنت أن ترتب وتستخلص النتائج .

ج - عقب حرب السويس فى عام 1956 دعا الرئيس أيزنهاور أحد خبرائه فى سرية تامة ليدرّس له وظيفة مصر الدولية ، فقدم له تقريراً نشر فى العام التالى ، وتستطيع أن تبحث عنه عبثاً فى أى مكتبة عربية فلن تجد له موضعاً ، هذا التقرير الذى وصفه المؤرخ الأمريكى «لينجل Lengyel» والأستاذ فى ذلك الوقت بجامعة «نيويورك» بعنوان «الدور المصرى فى الشؤون الدولية» نستطيع تلخيصه فى عدة أسطر . إن مستقبل الأوضاع المرتبطة بالصراع الدولى تتوقف على مصر وبصفة خاصة فى الأبعاد التالية :

أولاً : لن تستطيع الأمة العربية أن تحقق وحدتها الاندماجية وتتحول إلى دولة واحدة تمتد من الخليج العربى إلى المحيط الأطلسى إلا من خلال التسليم لمصر بالقيادة الحركية والحضارية . إن الذى سوف يحقق تلك الوحدة لو قدر لها أن تتحقق لن يكون البترول العربى ولا الأرصدة المتراكمة فى خزائن الدول الصحراوية ولكن هذه الوحدة سوف تتم لو قدر لمسالك الهجرة المصرية ولأدوات الإعلام والتعلم المصرى أن تخلق الترابط وتدعم التجانس .

ثانياً : كذلك ، فإن العالم الغربى يعلم أنه لن يستطيع أن يظل متحكماً فى المنطقة العربية من خلال ريبته «إسرائيل» إلا إذا حيد «مصر» فى التعامل مع الدولة العربية . لن يقضى على «إسرائيل» أو يعيدها إلى حجمها الطبيعى ويجعلها مجتمع للجيتو فى منطقة الشرق الأوسط إلا الفيضان الحضارى المصرى . قد توصف فلسطين بأنها ليست مشكلة الشرق الأوسط ، وقد تتحدث القيادات السورية عن القدرة العسكرية التى تملكها ، بل وقد يقول البعض : إن «مصر» لم تكن عاصمة للإمبراطورية العربية، ومن ثم لم تشعر بما يعنيه ذلك من مسؤولية ، ولكن فلنترك جانباً جميع ذلك ولنتذكر فقط أن الجيش المصرى والقدرة القتالية المصرية ، هى القادرة على أن تتصدى للجيش الإسرائيلى ، حيث الكيف يواجهه الكم ، وحيث الصلابة والخبرة والتقاليد تصير عناصر ثابتة فى التعامل العسكرى . إن «ابن غوريون» عندما كتب فى وصيته لأبنائه وأتباعه الذين يحكمون إسرائيل : «احذروا من «مصر» عندما تصير ذات الثمانين مليوناً» لم يكن إلا تعبير عن وعى رجل الدولة بنظرة ثاقبة وهو يسطر آخر كلماته .

ثالثاً : كذلك فإن العالم الأوروبى يعلم جيداً أنه لن يستطيع أن يظل فى ممارسة عملياته المختلفة من سلب ثروات العالم الأفريقى إلا إذا حيّد العلاقة بين «مصر» والمجتمع الأسود، فلنترك أيضاً بهذا الخصوص جانباً الحديث المتكرر عن أهداف الرئيس «القذافى» ومخططات الجزائر ، فهى قشور لا تستحق أى اهتمام .

إن فهم مختلف هذه الحقائق وكيف سقطت الإيرادات العربية من جانب ، والدبلوماسية المصرية من جانب آخر ، فى الخطة التى أعدت بإحكام فإذا بمجموعة الأخطار التى تحيط بنا والتى تعكس مدى عدم القدرة على فهم حقيقة الإطار الدولى ، وتعاملاته الخفية مع التطورات السياسية المحتلة للوطن العربى ، هو أحد الأهداف الأساسية التى يجب أن نسعى لإبرازها ونحن نكتشف جوهر القومية العربية ، وبصفة خاصة فى أبعادها الدولية ، وما يعنيه ذلك من بناء خطة حركية تتفق مع حقيقة الإطار الدولى الذى يجب أن تكتمل من خلال التعامل معه .

د - لماذا يثار منذ عدة أعوام ما يسمى بعروبة « مصر » ؟ وكيف نسمح بالتشكيك فى حقيقة العلاقة بين منطقة وادى النيل والوطن العربى ؟ ومتى أثرت مشكلة عروبة « مصر » كمشكلة فكرية ؟ من العودة إلى المصادر لا نجد أى نص يثير أو يشكك فى أن « مصر » جزء من المجتمع العربى الإسلامى ، حتى نهاية القرن التاسع عشر أو على الأقل حتى فشل الثورة العربية ، فكيف حدث عقب ذلك أن سمعنا الحديث عن مصر الفرعونية ومصر المستقلة عن العروبة ؟

عندما سُئل «إبراهيم باشا» من جانب القنصل البريطانى : أين ستقف فى فتوحاتك؟ أجاب القائد المصرى : حيث أجد من ينطق بالعربية ، سوف أظل أسير بجيشى وعندما قيل له : ألسنت تركياً ؟ أجاب الوالى : « لقد أتيت إلى مصر طفلاً وأحرقنتى « مصر » بشمسها فأضحيت عربياً » .

وفى خطاب من «نابليون» إلى صديقه الجنرال « جورجود » أثناء وجوده فى جزيرة «سانت هيلانه» يقول : ما فتئت الدولة العثمانية منذ اضمحلت أحوالها توجه الحملات ضد المماليك التى كانت تستهى دائماً بالفشل والهزيمة ، والذى يقرأ بالتفات تام تاريخ الحوادث التى توالى على «مصر» فى المائة عام الأخيرة ، يوقن أنه لو عهدت إلى وال من البلاد لاستقلت الأمة العربية التى تتألف من أمة تخالف غيرها من الأمم ، مخالفة كلية بعقليتها وأوامها ولغتها وتاريخها ، وشملت مصر وبلاد العرب - أى المشرق العربى - وشرقاً من أفريقيا .

كيف حدث ؟ من ثم أن أثرت عروبة «مصر» وطرح على العكس من ذلك ما سُمى بمصر الفرعونية ، خلال الربع الأخير من القرن التاسع عشر ؟ وكيف ظل هذا الطرح مسيطراً على الفكر المصرى ، حتى جاء « جمال عبد الناصر » فحطم هذه الأسطورة ليخلق المد القومى ، الذى سرعان ما عاد ليصيبه مرة أخرى انحسار ماثل بدا فى أول

الأمر خافتاً متردداً مع هزيمة حرب الأيام الستة ، ليصير سياسة كاملة مع اتفاقية « كامب ديفيد » وما ارتبط بها ، وأعد لها ، وأعقبها من مواقف وتطورات ، لا نزال نعيش في أمواجها ؟

أسئلة عديدة يجب أن نطرحها بصراحة ووضوح ..

والحديث ذو شجون .



«أين مصر الفرعونية من العروبة
المصرية؟»

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

نعم سوف أظل عربياً .

إن إيماني بالعروبة وقد اختلطت وتفاعلت مع القيم الإسلامية كمنطلق لفهم معنى القومية العربية ، هو وحده الذى سوف يظل الدستور الفكرى الذى ينبع منه جميع أنواع الرحيق الفكرى ، الذى جعلنى أنظر إلى المستقبل بهدوء وثقة .

الإسلام يا بنى ليس لغة المحبة . إنه أكثر من ذلك ، إنه لغة أساسها أن يخاطب كلاً على قدر عقله ، وأن نتعامل مع كل فقط باللغة التى يفهمها ويعيها ، وتسمح له بأن يعرف معنى النبل والمثالية ، إن لغة قيمنا وتقاليدينا هى لغة التضحية والوظيفة العالمية، ولكن بلغة الواقع والتجاوب مع حقيقة الطبيعة البشرية . ألم يوصف ديننا بأنه دين الفطرة؟ إنه معادلة ترتفع عن لغة الضعف والخنوع ، وتأبى إلا مواجهة الأشياء بأسمائها الحقيقية ، هل تفهم يا بنى معنى دعوة الرسول ﷺ إلى الهجرة وحمل السلاح ؟ هناك مواقف تأبى إلا القوة وترفض المهادنة ، ولكن من يستمع ومن يعى ، دلالة هذا التاريخ الذى هو صفحة وجودنا ، وقصة المعاناة التى عاشها أبائنا ومنها انطلق ذلك المارد الذى التقت فيه الشهامة العربية بالقيم الإسلامية ؟

لا بد وأنتك يا بنى تساءل : ترى ماذا يريد هذا الكاتب ؟ وهو يدور بنا فى حلقات متتابعة تارة لنعيش فى الماضى بعظمته وقوته ، وأخرى لنعيش فى الحاضر بما يحمله من عناصر للتمزق والفرقة ، ثم إذا بنا نُحلق فى سماء المستقبل لننتقل فى متاهات أقرب إلى التنجيم منها إلى استقراء الواقع ؟

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 105 ، فى 12 آيار- يونيو -

تساؤل مشروع ، ولكن دعنى أذكرك بأن الماضى هو قراءة للحاضر ، والحاضر ليس إلا تلمس لعناصر التطور الذى سوف يحمله المستقبل ، أما عن المستقبل فهو الحركة المعاصرة بكل قوتها وإيمانها تتجه إلى الإمام وقد استمدت قوتها من مأساة الحاضر وخبرة الماضى . وهكذا تنصهر جميع هذه الأبعاد فى بوتقة واحدة حيث يجتمع التساؤلين : لماذا وكيف ؟ لماذا الفشل وكيف نتخطى ذلك الفشل لتحقيق النجاح ؟

أ- التساؤلات التى طرحناها عديدة ، وقد أجبنا على البعض منها بدقة وبوضوح ، ولكن البعض الآخر لم نتوقف إزاءه بالتحليل الكافى ، أحد هذه التساؤلات يدور حول هذه الاستفهام : ما هى الأدوات التى يجب أن تستند إليها الحركة القومية فى تعاملها مع الواقع بقصد تحقيق تلك المثالية التى تسعى إليها ؟

مما لا شك فيه أن نقطة البداية هى أن كل موقف يملك خصائص ، وإن هذه الخصائص هى وحدها التى تسمح ببناء خطة الحركة أى خطة التعامل مع الموقف ، وأحد عناصر هذه الخطة هى أدوات التعامل ، على أن هذه الحقيقة لا تمنع من ضرورة الانطلاق من تصور عام لأدوات هذا التعامل ، استناداً إلى طبيعة الواقع العربى والحركة القومية . هناك فى قناعتنا أربع أدوات أساسية ، يجب أن تكون على وعى بوضع كل منها فى إطار الحركة القومية بصدد الواقع العربى :

أولاً : الدولة القائد .

ثانياً : الأحزاب السياسية المؤمنة بالحركة الوحدوية .

ثالثاً : الطليعة الثورية فى كل مجتمع عربى تؤمن بهذه الحركة .

رابعاً : الطبقة المثقفة .

أول هذه العناصر هو تلك الدولة التى يجب أن تتمركز حولها جميع القوى فى أداؤها ومساندتها لدورها القيادى ، ولتحمل نتائج ذلك الدور بكل ما تعنيه هذه الكلمة من مخاطر والتزامات ومسؤوليات ، والحركة الوحدوية تتميز بخصائص ثلاث :

1- هى حركة سياسية .

2- وهى حركة سياسية جماعية .

3- وهى حركة سياسية جماعية فوق شعبية .

ومن ثم ، فلا بد أن تملك قيادة تعبر عن هذه الخصائص ، لا يكفى القائد الفرد أو الموهوب ولا تكفى الجماعة المؤمنة بالحركة الوحدوية ، وإنما يجب أن توجد تلك الدولة التى تملك من القدرات التكنولوجية والاقتصادية والبشرية ما يسمح لها بأن تقود العمل الوحدوى ، وأن تملك أيضاً ذلك الموقع الذى يسمح لها بأن تمد يدها لكل أجزاء الوطن

العربي بالمساعدة وقت الضرورة ، وأن تمتد إليها تلك الأجزاء أيضاً بالمساندة والمشاركة عندما تدق ساعة الحاجة ، ويجب أن يحاط كل ذلك بإطار من الهيبة التي يفرضها التاريخ ويبرزها التراث القومي والخبرة الماضية .

فمن يستطيع أن يمتلك هذه العناصر في الوطن العربي ؟ ، ألا يقودنا هذا إلى وظيفة «مصر» كدولة قائد للعمل الوحدوى ؟ ونسرع منذ البداية لنحدد موقفنا بصراحة ووضوح ، فمن الوجهة التنظيرية نرفض أن نصف ذلك الواقع بما يسميه بعض المفكرين بكلمة «الدولة القاعدة» فهذا اصطلاح غير موفق ، لأن أى دولة قادرة واجب عليها أن تصير قاعدة لانطلاق العمل الوحدوى ، ولكن الذى نريد أن نؤكد عليه هو تلك الأداة التى يجب أن تقود العمل الجماعى الكلى ، بما يعنيه ذلك من حقوق والتزامات ، إن كل دولة فى الكيان العربى هى دولة قاعدة للعمل الوحدوى ، أو هى صالحة لأن تكون كذلك . دولة كسورية أو ليبيا قادرة على أن تكون دولة قاعدة ، ينطلق منها مفهوم العمل الوحدوى ، بجميع معانيه ولكن الدولة القائد لا يمكن أن تكون سوى واحدة ، دولة واحدة تُعقد لها الزعامة ، وسورية بضعفها الاقتصادى والتكنولوجى والمهنى ، و «ليبيا» برخاوتها البشرية لا تصلح ، ولن تصلح ، لأن تؤدى وظيفة الدولة القائد ، لو اتحدت «سورية مع العراق» فمن الممكن طرح هذا التساؤل ولكن فى الواقع المعاصر ، ليس هناك سوى « مصر التى خلقت لتؤدى هذه الوظيفة» .

كذلك فإننا عندما ننتقل فى تأكيد وظيفة « مصر » كدولة قائد للعمل الوحدوى ، فإن ذلك لا ينبع من انتمائنا الشعبوى لأرض الفراعنة ، ولكن من ولائنا الوحدوى لأرض العروبة بأقصى مبالغاته وأكثر تطرفا ، حيث لا موضع لمفهوم الانتماء الشعبوى أو الولاء الطائفى ، الإيمان القومى والقناعة بالمصير الوحدوى ، هى وحدها التى تحدد مصادر إدراكنا بهذه الوظيفة .

ب - ولكن أين ذلك من الحديث المستمر عن الطبيعة الفرعونية للشخصية المصرية ؟

فلنبداً نتحدث لغة التاريخ ، ومعنى ما يقدمه من دروس ، والتاريخ خير معلم . للإجابة على مثل هذه الاستفهامات أول درس نستطيع أن نستشفه ونكتشف معاملة الخفية هو أن التشكيك فى عروبة «مصر» لم يبرز تاريخياً ، وبصفة خاصة فى التاريخ الحديث إلا فى أعقاب الهزائم ، وكما لو كان لتبرير قوقعة « مصر » على نفسها القرنين التاسع عشر والعشرين حافلان بأكثر من نموذج واحد ، أول نموذج واضح فى دلالة المباشرة يرتبط بالثورة العربية ، فطيلة القرن التاسع عشر ، لم يشكك أحد فى أن « مصر » جزء من المجتمع العربى ، ومن تلك الأمة العربية ، والكتابات عديدة بذلك الخصوص ،

والوثائق التي كُشِفَ عنها النقاب ، تؤكد أن قادة الثورة العربية كان تفكيرهم أساسه أن تلك الثورة هي مقدمة لإنشاء الدولة العربية الموحدة ، التي تضم أرض الشام والسودان والحجاز إلى جوار مصر ، بل وتتصور أن ذلك التكوين السياسى الجديد سوف يأخذ صورة الدولة الفدرالية الذى يعيد للذاكرة النموذج السويسرى .

وتؤكد لنا كتب التاريخ أن « محمود سامى البارودى » فى أحاديثه الخاصة كان يردد أن « فكرة إعلان الجمهورية فى «مصر» كانت تتضمن انضمام سورية إليها ثم الحجاز » والذى يعيننا أن ندخله فى الاعتبار هو أن المفهوم الأساسى للحركة السياسية كان ينبع من فكرة الوحدة السياسية ، وليس من مفهوم الاستقلال المصرى ، وأن قيادة الثورة العربية وهى تؤمن بذلك قررت أن تخفى أهدافها الحقيقية حتى لا تصطدم بالقوى الدولية العظمى ، وهى تعلم موضع تلك القوى من حركة الوحدة العربية كما صاغه ، وحاول قبل ذلك أن يطبقه ، سواء على بك الكبير « أو « محمد على » بمساعدة ابنه « إبراهيم باشا» . رغم ذلك ، فإن ذلك التصور القيادى المصرى تسرب إلى الأوساط البريطانية فى القاهرة ودمشق والقدس ، وقامت السلطات المسؤولة بإبلاغه إلى لندن والوثائق المؤكدة لذلك موجودة حتى الآن تحت تصرف الباحثين ، فى أعقاب الهزيمة بدأ يبرز فى الإدراك المصرى منطق جديد ، وهو منطق دافع عنه فى مرحلة أولى « عبد الله النديم » ، ثم تغلغل تدريجياً فى الفكر السياسى المصرى ، ليسيطر على تقاليد السياسة المصرية ، خلال النصف الأول من القرن العشرين . وقد استطاع أن يجد فى أسماء عديدة لها وزنها أboatاً تؤكد هذا الفكر ، سواء عن قناعة ذاتية أو فهم خاطئ أو مساييرة لأهداف المحتل البريطانى ، حتى جاء «عبد الناصر» ووضع حداً لهذا الإدراك .

«عبد الله النديم» هو أول من طرح هذا الموضوع ، ولكن علينا أن نعترف بأن ما طرحه « عبد الله النديم » لم يكن مداره هل مصر عربية أم فرعونية ؟ ولكن محور تساؤلاته هو هل العظمة العربية والتراث العربى قد اندثرا إلى غير رجعة أم لا ؟ بما يعنيه ذلك أن على « مصر » إن أرادت أن تعيد بناء نفسها أن ذلك لن يتم إلا من منطلق قدراتها الذاتية فقط ، الإجابة التى قدمها المفكر المصرى استحدثت مصادرها من المفاهيم الأوربية . والنموذج الذى تبلورت حوله تلك المفاهيم استمد إطاره من الحضارة الرومانية ، فكما اندثرت الحضارة الرومانية لتحل محلها دول قومية ، فإن العالم العربى قد اندثر ولن يعود وعلينا أن نعيد بناءنا على هذا الأساس ، المجتمع العربى قد دُفِنَ ولن يعود بما له وبما عليه .

هذا التصور ينبع من الفكر الغربى ومن خبرة الدولة القومية الأوربية حيث هذه تقوم

على أنقاض وضد الدولة الأوربية كما قدمتها تقاليد العصور الوسطى ، فى إطار تصور الدولة العالمية الكاثوليكية ، على أن هذا المفهوم ازداد تفحلا عقب ذلك ، وإذا به أضحي قطيعة فى كل العلاقة بين « مصر » والعروبة ، لقد اختفت القناعة بالانتماء العربى ، ومظاهر التعبير عن هذا الاختفاء عديدة ومتفاوتة من حيث درجات الرفض ، ومستويات المواجهة لمفهوم الانتماء العربى ، وهو يصل فى أحد تطبيقاته إلى حد جعل العلاقة بين مصر والعروبة علاقة تناقض وتضاد ، ويجعل أصحاب هذا الرأى يطالبون بقطع كل علاقة مع كل ما له صلة بالعرب ، وقد وصل الأمر إلى أن جريدة المقطم عام 1936 تبنت دعوة المصريين لعدم الاهتمام بالمشكلة الفلسطينية وجاء أكثر من مؤرخ واحد يذكرنا بأن الإسلام مسؤول عن إهمال تاريخ مصر القديمة ، ووصل هذا التطور حتى لدى كتاب معتدلين إلى آفاق بعيدة .

فى كتاب « توفيق الحكيم » عن « عودة الروح » لا يتردد الأديب المصرى فى أن يعلن « . . . الروح المصرية هى تلك التى تفهم الأهرام وليست تلك التى تتحدث عن «خالد بن الوليد » أو « عمرو بن العاص » . . . كان المصريون فى ثورتهم يستمدون شعورهم بعاطفة الاستقلال من مصر المستقلة ، استنجدوا بالفراعنة لأن عاطفة الاستقلال لا تربطهم إلا بهؤلاء .

أما العاطفة التى تربطهم بالعرب فهى عاطفة أخرى ، أما والأمر أمر العزة القومية والاستقلال فلا شئ غير مصر المستقلة القديمة ، هى التى تلهمنا الروح وتمدنا بالذكريات القديمة القوية المضيئة التى تبعث فى النفس روح الحماس ، وسوف يصل هذا الاتجاه إلى قمته مع « سلامة موسى » عندما يصرخ فى كتابه « اليوم والغد » قائلاً : « ليس علينا للعرب أى ولاء .. يجب أن يعرفوا أننا أرقى من العرب .. فلنولى وجوهنا شطر أوروبا » . حتى « لطفى السيد » و « عبد العزيز فهمى » لم يتردد كل منهما من جانبه أن يهاجم اللغة العربية وأن يطالب باستخدام الحروف اللاتينية ، ثم جاء « طه حسين »⁽¹⁾ ليعلن أن مصر إنما تنتمى إلى ثقافة البحر الأبيض المتوسط ، وهو نفس المفهوم الذى سوف يردده عقب ذلك بثلاثين عاماً « آبا إيبان » وزير خارجية العدو الصهيونى ، وهو يحاول أن يحدد موضع « إسرائيل » من خريطة منطقة الشرق الأوسط .

نموذج آخر لنفس هذا الواقع سوف يبرز فى مصر ، عقب حزيران يونيو عام 1967

(1) الاتجاهات الوطنية فى الأدب المعاصر ، أ.د. محمد محمد حسين ، دار النهضة العربية لبنان ؛ حصوننا مهددة من داخلها ، المؤلف نفسه ؛ سلسلة الغزو الفكرى فى المناهج الدراسية ، المؤامرة على الإسلام فيما كتبه طه حسين إعداد د . وفاء محمد رفعت وآخرون ، دار الوفاء المنصورة .

عندما يُقدر لأنغام الفرعونية أن تصدح من جديد خافتة فترة انكسار « عبد الناصر » قوية صارخة خلال فترة حكم « السادات » لتنتهى بسياسة « كامب ديفيد » وخروج « مصر » من الصف العربى .

ومرة أخرى سوف نجد هذا الاتجاه وقد احتضنه أكثر من اسم واحد ، كان لها تاريخها ومجدها السابق ولو فى معنى معين ، فلنتذكر أسماء « كتوفيق الحكيم و«حسين فوزى » و «نجيب محفوظ » دون الحديث عن « لويس عوض » و « أنيس منصور » وغيرهما .

ما هو منطق هذا الفكر المصرى الذى تواضعنا على تسميته الشخصية الفرعونية لوظيفة « مصر » التاريخية ؟ مما لا شك فيه أن «مصر » دولة لها تاريخ قديم ، وتلك تراثها الذاتى الذى سبق الإسلام⁽¹⁾ .

والمجتمع المصرى يملك طبيعته المتميزة ، ولنتذكر على سبيل المثال الخصائص السلوكية للمواطن الذى ينتمى إلى تلك المنطقة : الاعتدال ، عبادة السلطة ، المهارة المهنية والفنية ، الإبداع الصناعى ، كذلك فإن «مصر » بحكم موقعها وتاريخها تملك انتماءات ثلاثة : فهى دولة أفريقية حيث ينتمى إقليم وادى النيل إلى تلك القارة ، وحيث تبسيتها لمياه النيل تجعل من «مصر» دولة مترابطة مع وسط أفريقيا وهى دولة بحر متوسطية ، ويكفى أن نتذكر أنها تقع على شواطئ البحر المتوسط ، بل وفى لحظة معينة كانت عاصمتها أى عاصمة مصر هى عروس البحر المتوسط ، أى مدينة الإسكندرية .

أليس تاريخ مصر فى العصور السابقة على الفتح العربى هو تاريخ التعامل بين شاطئ البحر المتوسط الجنوبى أى مصر والشاطئ الشمالى ، أى أثينا والمدن اليونانية تارة وتارة أخرى روما ؟ الانتماء العربى ، ليس إلا أحد أجزاء ذلك الإطار حيث يخلق التطور نموذجاً تاريخياً مهما ارتفعت قيمته وأهميته ، فهو لا يعدو أن يكون أحد النماذج والتطبيقات التى عرفتها الدولة المصرية فلا هو أهمها ولا هو المسيطر عليها .

والتنازع بين الانتماءات الثلاثة لا يمنع من أن من حق مصر أن تفضل أياً من هذه الانتماءات تبعاً لمصالحها ومصالح شعبها ، والواقع أن تعدد الانتماءات لأى مجتمع سياسى ليس ظاهرة جديدة أو فريدة فى نوعها فى تاريخ البشرية . فرنسا تذكرنا بنموذج مشابه حيث تتمزق بين انتماء أوروبى وانتماء أطلنطى ، ثم انتماء بحر متوسطى . تفضيل أى من

(1) الذى سبق بعثة محمد ﷺ ؛ لأن شعب مصر كغيره من شعوب الأرض ينتسب إلى ذرية المسلمين الناجين من الطوفان مع نوح عليه السلام ، (تاريخ الأمة المسلمة الواحدة) ضمن سلسلة أخطاء يجب أن تصحح فى التاريخ ، د . وفاء محمد رفعت وآخرون ، دار الوفاء . المنصورة .

هذه الانتماءات بما يعنيه ذلك من ترجيح كفة سياسة معينة ، وجعل الانتماءات الأخرى تنحدر إلى مستوى ثانوى من حيث الأهمية أن ينبع من متغيرات الموقف وخصائص المصلحة العليا فى لحظة معينة ، بحيث تفرض التضحية ولو مؤقتاً ببعض هذه الانتماءات على حساب الأخرى .

هذا المنطق قد يبدو لأول وهلة يملك قدرًا من الوجاهة ، يعيننا أن نتناوله بالتحليل والتنفيذ ؛ لأنه فى حقيقة الأمر أحد مظاهر التسميم السياسى الذى عاشه ويعيشه الإدراك المصرى ، وبصفة خاصة عقب حرب أكتوبر عام 1973، أخطر ما يجب أن نلاحظه بذلك الخصوص أمران : الأول أن هذا الفكر تصدى له فى مرحلته الأولى أى قبل مجيء عبد الناصر والعقاد . واستطاع بمفرده أن يقف فى مواجهته يمنع موجاته من أن تغرق المجتمع المصرى ، ولكن عقب السادات لم يجد الفكر المصرى بعد ذلك العملاق القادر على أن يقف من هذا الفكر موقف الرفض الثابت بصلاية وقوة وإيمان العقاد وفاعليته . الأمر الثانى أن هذا الفكر قبل مجيء عبد الناصر لم يستطع أن يرتفع ليتحول إلى سياسة إقليمية محددة المقاطع مقننة الجزئيات ، ولكن عقب الرئيس السادات استطاع أن يتبلور فى سياسة إقليمية واضحة ، من حيث مقدماتها ونتائجها ، قادت المنطقة إلى العديد من المآسى التى لا نزال نعيش أحداثها .

لنستطيع أن نطرح وبتفصيل كاف مختلف العناصر التى يثيرها المنطق السابق ، ولإثبات كيف أنه يتجافى مع مصالح الشعب المصرى ذاته ؛ يتعين علينا أن نتناول بالتحليل أربعة منطلقات أساسية :

أولاً : العلاقة الوظيفية بين الحقيقة الشعبية والتكامل القومى .

ثانياً : طبيعة العلاقة بين التاريخ السابق على الدعوة الإسلامية والتطور اللاحق لتلك الدعوة .

ثالثاً : مفهوم الوظيفة الحضارية الإقليمية لمصر ، وعلاقته بالبناء التاريخى للعروبة المصرية .

رابعاً : سياسة الانتشار الإقليمى وموضعه من المستقبل الحضارى للشعب المصرى .

ترى ... هل أن لنا أن نبني نظريتنا المتكاملة فى فلسفة الوحدة العربية .»



العروبة السياسية واستقلالية منطقتها

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً .

وسوف أظل أذاف عن عروبتى أيضاً بقوة منطق الأشياء ، انظر يا بنى من حولك سوف تسمع الصراخ والعيويل ، وسوف تسمع الجميع يتحدث عن التمزق العربى والتحلل العربى والفساد العربى ، وهو صحيح . ولكن هل هذا هو الوجه الوحيد الوحيد للحقيقة العربية ؟ هل يستطيع أى محلل محايد أن ينسى أو يتجاهل النواحي الأخرى البراقة والساطعة التى سجلتها هذه المنطقة بفخر وشموخ خلال هذه الفترة التى نعيشها بكل ما فيها من تمزق وتهلهل ؟

تعال معى يا بنى نستذكر الأحداث :

أليست حرب الاستنزاف التى شنها « عبد الناصر » وهو محروق مهزوم وحيد لا نصير له حتى من رجاله الذين وقفوا حوله ، وهو زعيم مهاب بكامل صحته ، وتفرقوا عنه وهو مريض مدحور ، ولكن شعبه الوفى لم يتركه ، وأبى إلا أن يسانده بصلافة وقوة، هى قصة الإرادة المقاتلة المصرية تواجه أعداء الأمة العربية وحيدة إلا من ثقتها فى قائد عروبتها الأصيلة والحقيقية ؟ من من القادة العرب قدم يده إلى عبد الناصر ، وهو يفرض على شعبه وعلى جنده تمرينات قاسية لم يعرفها جيش آخر فى تاريخ الإنسانية ؟ وهل ثار شباب جامعات مصر وقد انخرط فى ذلك الجيش استعداداً ليوم الثأر ، يعيش على أكل الشعابين ويتدرب زحفاً على بطنه فى المستنقعات لأيام وليال ، بل ولأشهر كاملة ؟ لم تكتب بعد قصة حرب الاستنزاف ولكن عندما تسجل فسوف يعلم العالم

(*) مجلة " L'Avant Grade Arabe " الطليعة العربية ، فرنسا العدد 107 ، فى 27 آيار- يونيو - 1985

العربى أن قيادة مصر لهذه الأمة لم تكن إلا بالألم والمعاناة والتضحية عن كبرياء أصيلة وقدرات حقيقية: جيش له تاريخه الصلب وطبقة مثقفة عرفت كيف تحافظ على كبريائها فى صمت ودون ضجيج ، إن قيادة مصر الحقيقية ليست ذلك الوجه القبيح الذى أحاط بالرئيس السادات فى لحظة معينة ، والذى لا يزال يحيط بخليفته ؛ ولكن هذه قصة أخرى سوف نعود لها فى موضع آخر .

وهل حرب أكتوبر فى حاجة إلى أن نعود لنذكرُ بوقائعها ؟ ألم تقلب جميع موازين التعامل العسكرى فى تاريخ الإنسانية المعاصرة ؟ ألم يستطع جيش من المشاة أن يحطم جيشاً مصفحاً من الدبابات ؟ وألم يفرض على مخططى الاستراتيجية الأمريكية أن يستعيدوا جميع تعاليمهم عقب ما فعله أهل السويس^(١) العزل بالدبابات والمصفحات الإسرائيلية .

وعندما خان « أنور السادات » الأمانة التى فى عنقه عن قناعة أو سذاجة وقفت القيادات المصرية الحقيقية قبضة واحدة فى وجهه ، نقابة المحامين تجتمع فى « القاهرة » وتقسم على محاكمته بتهمة الخيانة العظمى ، والمتقنون يساقون إلى السجون ، ومن استطاع منهم أن ينقل نشاطه إلى خارج « مصر » لا يتردد فى أن يغامر بحياته متحدياً طبقة المنتفعين الجديدة التى خلقها الاستعمار الجديد ، من هو الشعب الذى استطاع فى العالم الثالث وبإمكانات « مصر » استطاع أن يرفع راية مثل هذا التحدى ؟ ومرة أخرى وقف شعب « مصر » وحيداً دون أى نصير من أى أرض عربية ، فليجبنى أولئك المزايدون الذين تعودوا الأكل على كل مائدة !!

ثم هناك أيضاً قصة المقاومة فى « لبنان » ، وهى تذلل فقط القيادة « الإسرائيلية » بل والامبريالية الأمريكية ، وتمرغ شرفها وكرامتها فى الأوحال ، هل هى فى حاجة إلى تفصيل ؟

ثم هذه الحرب العراقية الإيرانية ، من كان يتصور شعباً لا يتجاوز خمسة عشر مليوناً محدود القدرات الاقتصادية والتكنولوجية ، يصمد لمدة خمسة أعوام فى وجه الجحافل الإيرانية ويذيقها ذل الهزيمة ، ورغم أن خلفها تستتر المخططات الصهيونية ، بل وقوى رأسمالية عالمية مُعينة ذات مصالح خفية التى يعلم جميع المحللين بحقيقتها وأبعادها ؟

(١) لقد رفض أهل السويس بقيادة بقيادة الشيخ حافظ سلامة الاستسلام ، وتصدوا للدبابات الإسرائيلية واصطادوا منها

وهذا الشعب السوداني يكمل هذا بأن يسطر صفحة أخرى براقية من القوة والشجاعة والتصميم لا تزال فى أول فصولها .

نعم يا بنى إننا لا نزال فى بداية التطور ، وثق أن القادم أكثر قسوة وأشد رهبة .
«جولدمان» الزعيم الصهيونى الأشهر ، اعترف بذلك قبل مماته ، وقال كلمته المشهورة التى توج بها كتابه : «إلى أين إسرائيل؟» «لقد استهانت القيادة الإسرائيلية بما تمثله القومية العربية من جذور تمتد فى تلك الأرض ذات التقاليد التاريخية» .

علينا أن نعرف أن قوتنا الحقيقية ، وهذا هو أحد الأهداف الأساسية التى يجب أن تسيطر على أى بناء متكامل للمفهوم القومى للعروبة السياسية فلنحدد منطلقاتنا الأساسية .

أ - هناك بعض الملاحظات يجب أن نبدأ بها وتستوجبها هذه المعاناة ، المستمرة فى الأخذ والرد حول المصير المستقبلى للقومية العربية :

أولاً : فأول ما يجب أن نذكر به ونكرره مرة أخرى ، أن مأساة الفكر العربى القومى الحقيقية ليست فقط فى أن كل من هب ودب يتصدى له بسطحية وسذاجة ، بل فى أن هذا الفكر القومى وخلال قرابة قرن من الزمان ، لم يستطع أن يقدم تصوراً واضحاً وشاملاً لكيفية تحقيق الدولة القومية الموحدة ، لم يعد الفكر القومى بل والأيديولوجية السياسية بصفة عامة مجرد فكر عاجى ، وإنما أضحى أساسه العناق مع الحركة ، بحيث يصير الفكر مقدمة للحركة ومحوره الأساسى بناء أساليب التعامل مع الواقع ، بحيث يتم تطوير ذلك الواقع للوصول من خلال مسالك معينة إلى ذلك النموذج المثالى الذى نسعى إلى بنائه وإذا كان البعض يريد أن يتعلم من خصومه فليذهب ليعيش مع الصهيونية فى مساراتها المختلفة منذ أول مؤتمراتها حتى اليوم ، وخلال قرابة ثمانين عاماً من التطور والتطويع المتتالى لأساليب التعامل ، فهل فهم معنى ذلك أولئك الذين يتشددون بمناسبة وبغير مناسبة بالحديث عن القومية العربية ؟

ثانياً : كذلك فإن مضمون القومية لا يمكن أن يكون واحداً ، إنه يتحدد ويتنوع تبعاً لكل واقع ، وكما أن مضمون القومية يختلف من تطبيق لآخر فكذلك الفكر القومى لا بد وأن تكون له أصالة فى التعبير عن ذلك الواقع ، من الطبعى أن الإطار العام قد يكون واحداً أو قد يتشابه ، ولكن فى داخل ذلك الإطار العام المياه المتدفقة لا بد وأن يكون مذاقها مختلفاً ، ولو اقتصرنا على الفكر القومى فقد تعودنا أن نميز فى تطوره بصفة عامة بين مراحل ثلاث :

استقبال وهضم ثم إبداع . المرحلة الأولى تعنى تقبل المفاهيم الأخرى المستوردة .

المرحلة الثانية وتفرض هضم تلك المفاهيم وسحقها فى داخل الذات المستقبلية ثم تأتى المرحلة الثالثة حيث ننتقل إلى الإبداع والابتكار ، لو تابعنا الفكر العربى لوجدنا أنه حتى هذه اللحظة لا يزال عند الكثيرين من المتعاملين معه يعيش المرحلة الأولى أى أن يستقبل ويجتردون حتى القدرة على هضم ما يستقبله .

لو قدر لنا شىء من الإبداع لكان علينا أن نفهم أن القومية العربية تملك مذاقها الخاص وأحد عناصر ذلك التميز وقد طرحناه من قبل هو أنها قومية مركبة . إنها من حيث طبيعتها تكوينها الاجتماعية تتكون من طبقات متتابعة من الولاء ، وعلى الفكر القومى أن يفسر هذه الحقائق وأن يبنى بخصوصها إدراكه ويقنن قواعد التعامل مع ذلك الواقع ، بحيث يقدم لنا أساليب تحقيق الدولة القومية الكبرى من منطلق ذلك الواقع ورغم ذلك الواقع .

ثالثاً : كذلك فقد أثرنا فى مفهومنا فى أدوات التعامل ، نظرية الدولة القائد وهى «مصر» ورغم أننا لا نزال فى بداية الطريق ، إلا أننا نود أن نذكر بأن هذه ليست هى الأداة الوحيدة بل يجب أن تأتى إلى جوارها أدوات أخرى قد تنبع منها وقد تستقل عنها ، ولكنها دائماً تتفاعل معها فى إطار واحد متكامل ، لا بد وأن يتصف بالتناسق مع حركة الدولة القائد الإقليمية والجماعية .

ب - ناحية أخرى يجب على كل من يتصدى لبناء الفكر القومى العربى أن يدخلها فى اعتباره ، وأن يجعل منها منطلقه فى تحليل فهمه للواقع السياسى الذى نتعامل معه ، وهو الإجابة على هذا التساؤل : ما هى حقيقة التطور الذى تعيشه الإنسانية المعاصرة وعلى وجه التحديد منذ تلك الفترة التى بدأت تبرز من خلالها ملامح تفجر العروبة السياسية فى داليتها الحديثة ؟ الإجابة على هذا السؤال سوف تسمح لنا بطرح التساؤل الآخر : لماذا الخوف من المنطقة العربية ومن أهل هذه المنطقة ؟

هناك حقائق ثلاث نستطيع أن نكتل حولها التطور الذى تعيشه الإنسانية منذ انفجار الثورة الفرنسية أو الثورة الكبرى ، التى افتتح بها القرن التاسع عشر ، قصة الوجود المعاصر والتى لا نزال نعيش نتائجها ، لقد عودتنا كتب التاريخ الحديث عن ثورة الإنسان ضد الظلم والعبودية ، وعن الثورة التى أعلنت مبادئ الحرية والإخاء والمساواة وعن الانفجار الذى أعاد للإنسان كرامته ولل فرد إنسانيته وللوجود الإنسانى معناه المثالى وجوهره النقى ومع ذلك فأين الحقيقة من كل ذلك ؟ ومتى يخرج من أبنائنا من يكتب قصة التاريخ بلغة الوثائق فى معناها الحقيقى⁽¹⁾ ، ويبرز الخفايا التى تعودنا أن نمر عليها من الكرام دون وقفة تأمل ، ودون

(1) مذاهب فكرية معاصرة ، محمد قطب ، دار الشروق ، القاهرة 1983 ، ص 86 وما بعدها .

الغوص فى أعماق التطورات نساأها ونستلهم من ثناياها ما تواصت الأقالام الأوربية على إحاطته بسياج من التجهيل ؟

فلنتابع هذه الخبرة نستقرئ معالمها الرئيسة ونحن نحدد منها موضعنا :

أولاً : حقيقة التطور الذى عاشته الأسرة الأوربية خلال النصف الأول من القرن التاسع عشر - بصفة خاصة- والذى ظل ولا يزال يسيطر على أغلب التطورات الدينية التى يخضع لها المجتمع الذى ينبع من مفهوم واحد ، رفض التقاليد الدينية وطردها من الحياة السياسية ، جميع التقلبات التى خضع لها المجتمع الغربى لم يكن لها سوى معنى واحد : إلغاء الوجود الكنسى فى الحياة العامة وتقليص العلاقة بين الحاكم والمحكوم إلى مجرد رابطة مدنية لا موضع فيها لأى دلالة تستمد وجودها من أخلاقيات التعاليم المنزلة . التعاليم فإعطاء «ما لقيصر لقيصر وما لله لله » ليس له سوى دلالة واحدة : إبعاد الدين وكل ما يمثله من الحياة اليومية ، وإكراهه على أن يصير وجوداً رمزياً . ترى هل هى الديانة المسيحية التى لم تستطع أن ترقى بالإنسان الأوربى إلى مصاف الرجل العربى فى شفافيته وتقديسه لمفاهيم الخضوع والطاعة للتعاليم الربانية ؟ الحضارة الغربية تؤكد وبلا حياء منذ ما يسمى : عصر « حضارة النهضة » أن سعادة الفرد لن تتم إلا عندما يزيل عن جسده تلك الملابس الممزقة التى شوهدت وجوده باسم الانتماء الدينى .

ثانياً : كذلك فإن التطور الفكرى الذى انتهى بالانفصام السياسى بين المجتمع الأوربى الرأسمالى ، والمجتمع الاشتراكى الشيوعى ، لا يجوز أن يخفى الحقيقة المستترة خلف ذلك التناقض والتعارض ، كلاهما حقيقة غربية ، وكلاهما تعبير واستمرار للمفاهيم الغربية واللصيقة بحضارة عصر النهضة الأوربى . إن ما فشلت فى تحقيقه الثورة الفرنسية هو الذى حققته الثورة الشيوعية ، وما كانت اليسارية السوفياتية قادرة على أن تتكامل فى نظام سياسى متناسق ، لو لم تقدم لها حضارة عصر النور والعقل « العقد الاجتماعى » كما صاغه « روسو » الفرنسى ، من أين نبعت مفاهيم « كارل ماركس » ؟ أليست التناقض وتفاعلاً بين المدرسة الاشتراكية الفرنسية ، والمعاناة العمالية البريطانية ، وقد تبلور كل ذلك من خلال قنوات القومية الألمانية ؟ استمرارية وترابط يبرز أكثر وضوحاً عندما تخلق العلاقة المنطقية بين هذه الملاحظة وما سبق وذكرناه ، أليست الثورة الفرنسية وكذلك الثورة الشيوعية تنتهى بطرد المثاليات الدينية من الوجود السياسى ؟ وخلف ذلك تستتر حقيقة أخرى أشد خطورة : المادية المطلقة والمتحكمة فى كل ما له صلة بالسلوك الفردى

والجماعى، إنها تنظير للوجود السياسى باسم الديالكتيكية فى المفاهيم الماركسية ، ولكنها سلوك وممارسة باسم الرأسمالية فى تقاليد الحرية البورجوازية .

ثالثاً : رفض التقاليد الدينية من جانب ، وسيطرة النظرة المادية من جانب آخر ، ثم اكتمال مفهوم القومية السياسية ، بمعنى التفوق العنصرى من جانب ثالث . عناصر ثلاثة خلقت ذلك الإطار اللازم لسيطرة مفاهيم الغزو الاستعمارى فى التعامل مع الشعوب ، إن الثورة الفرنسية التى قامت على أساس الحرية والإخاء انتهت برفع علم الظلم ، والحضارة الغربية التى جاءت تخرج الإنسان من ظلامه العصور الوسطى أدخلت الرجل غير الأوروبى فى دهاليز الاستبدادية والعبودية القانونية ، والقيم الأوربية وهى تعلن عن عالمية الإنسان لم تفعل سوى أن تدمج حضارة العنصرية فى عنصرية الحضارة . إن جوهر القرن التاسع عشر، ليس فقط فى القطيعة الخفية مع التقاليد الدينية والأخلاقيات المثالية ، بل هو أساس تلك العودة غير المعلنة إلى تقاليد الإلحادية «الرومانية» بما قامت عليه من عنجهية القوة وسيادة مفاهيم التعصب . إن «شيشرون» الذى كان يزعم بقوله : «إننى رومانى ولست فى حاجة لأن أتعلم من أحد» ، أضحى هو قاموس القومية الفكرية الأوربية ، ومفاهيم «أرسطو» عادت لتسبوا الصدارة ، بدعوى حضارة عصر العقل والنور ، وهكذا الفيلسوف اليونانى الذى يؤكد بطمأنينة وبساطة أن الطبيعة قصدت أن تجعل من البرابرة عبيداً ، وليس على اليونانى سوى أن يحترم تلك القوانين . صاحب هذا الفكر جلس على مقعد الصدارة الفكرية ، بل ونسى الفكر الأوروبى جميع المفاهيم الكاثوليكية التى قامت عليها نفس الحضارة الأوربية ، أين تعاليم القديس « بولس » من تأكيد المساواة بين أهل الكتاب وأولئك الذين لا يؤمنون ، لأنهم رغم ذلك مرآة لعظمة الإله ؟ وهكذا فإن الفشل الذى منيت به القيم الكاثوليكية مع الثورة الفرنسية مزدوج ، ليس فقط فى رفض قدسية التعاليم المسيحية ، بل وفى الانطلاقة نحو عصر الجاهلية الأوربية ، ولكن وقد أضفى على تلك الجاهلية رداءً فضفاضاً من المثالية المزيفة .

هذه المقدمات كان لا بد وأن تقود إلى مجموعة من النتائج ، أولها وأخطرها : هو كيف أن حضارة القرن التاسع عشر قامت على مبدأ العنصرية ، سيادة الرجل الأبيض الذى تجمعت فى شخصه جميع عناصر السمو والارتقاء هى التى بررت وحددت جميع العلاقات السياسية بين القارة العجوز وباقي أجزاء العالم ، أليس هو المتميز حضارياً وتاريخياً وعنصرياً ؟ إنه الرجل الأبيض الأوروبى الذى تجمعت فى تراثه جميع الحضارات الكبرى - اليونانية والرومانية والكاثوليكية .

فهل هذا التطور - بهذه الخصائص الواضحة - هو الذي عاشته المنطقة العربية؟ هل تطورنا القومي أساسه طرد الدين من حياتنا اليومية؟ وهل دلالة وجودنا هو سيادة المادة على أى قيمة روحية؟ وهل نحن عنصريون نؤمن بمفاهيم التفوق العرقي؟ أم أن تطورنا يملك منطقتاً آخر متميزاً.

السؤال فى حاجة إلى إجابة واضحة وصريحة .



« حول طبيعة القومية العربية
وموضع الولاء الشعبي »

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً .

نعم يا بنى ، فالعروبة هى جزء من حياتى ، وهى محور قناعتى ، ومصدر فخرى وكبريائى وسندى فى الصراع الذى قبلته وتحملت ما يعنيه من مخاطر ومنازلات ، إننى أعلم جيداً أننى أنازل خصوماً لا يملكون من عناصر القوة إلا القليل ، قوتهم الحقيقية هى ذلك الضعف الذى ألمّ بأمّتنا فى لحظة معينة . ولكن هذا الضعف سوف ينقشع وعندئذ سوف تبرز صلابتنا التاريخية وإرادتنا القاهرة التى لا بد وأن تسيطر على قصة الوجود الإنسانى .

عندما تنظر يا بنى إلى الغابة فلا تقصر نظرتك على الشجرة التى أمامك ولكن عليك أن تحد بصرك لتحتضن كل ما حولك ، هنا تكمن حقيقة الدلالة ، أعداؤنا كثيرون وقد تعودنا الاستهانة بهم ، وليست هذه من الحنكة السياسية ، ووظيفة جيلنا هى أن يتعلم من أخطاء أولئك الذين سبقونا ، نحن القوميون العرب قد آمنّا بأن ما يجب علينا فى الوقت الحاضر هو فقط أن نبني أمة جديدة قوية بعطائها ثابتة بإيمانها ، صلبة بترابط حاضرها بماضيها ، كم ألقيت علينا الأحوال ولكننا سوف ننظر إلى ما حولنا بصمت واحتقار وكبرياء ، وسوف نكز على أسناننا انتظاراً للحظة الانتقام ، وهى قادمة ، وعندئذ سوف يعرف كل منا من هو المنتصر الحقيقى ؟ ومن هو الذى سوف يسجل التاريخ اسمه فى قائمة البطولة والشرف ؟

العروبة السياسية هى رداء فكرى يغطى ويفسر كل ماله صلة بعلاقة من يقيم على الأرض العربية بذلك الوجود المعنوى المجرد ، والذى تعودنا أن نسميه بالقومية العربية ،

(*) مجلة " L'Avant Grade Arabe " الطليعة العربية ، فرنسا العدد 108 ، فى 3 حزيران - يوليو -

هو تطبيق من تطبيقات المفهوم القومى الذى ساد الوجود السياسى ، وسيطر على جميع الحركات السياسية منذ الثورة الفرنسية وحتى اليوم ، ولكنه رغم ذلك يملك خصائصه المستقلة والتميز . والذى يعطيه ذلك الرصيد الذى يجعل أى محاولة للتشبيه بين القومية العربية والقوميات الأخرى لغوا موضع له ، وقد سبق وطرحنا أهم تلك الخصائص وجعلناها تدور حول حقائق خمس كل منها يضمن ذاتية واضحة على التطبيق العربى للمفهوم القومى :

أولاً : فالقومية العربية قديمة تعود إلى قرابة عشرين قرناً من الزمان خلافاً لأى قومية أخرى عرفتها الإنسانية المعاصرة .

ثانياً : وهى حقيقة كلية حيث البعد السياسى ليس سوى أحد مداخلها ، فالقومية العربية حقيقة أخلاقية وحضارية واقتصادية وسلوكية فى آن واحد .

ثالثاً : الوظيفة الحضارية للعروبة السياسية بدورها تقدم عنصراً آخر يختلط فيه المفهوم القومى بالحقيقة الدينية وهى الإسلام .

رابعاً : كذلك فإن هذه العروبة تملك وزناً دولياً ، واكتمالها لا بد وأن يودى إلى اختلال علاقة التوازن بين القوى الدولية ، بما يعنيه من ضرورة إعادة تشكيل علاقة التوازن هذه .

خامساً : وهى بطبيعتها مركبة : إنها أى المفهوم العربى للقومية السياسية - تحتضن العديد من الحقائق الاجتماعية التى قد تختلط بالبعد السياسى ، والتى تتتابع فى تصاعد مستمر ، معبرة بهذا عن علاقة تبعية داخلية فى الترابط بين المفاهيم ذات نتائج عديدة وحاسمة .

فهم هذه الحقائق ضرورة أساسية للإدراك الواعى بطبيعة وخصائص العلاقة السياسية المترتبة على الانتماء القومى وحدود تلك العلاقة من حيث آثارها ونتائجها ، وبصفة خاصة عندما يقدر لها الصدام أو التعارض مع أى علاقة اجتماعية أخرى . فلنقف قليلاً إزاء [أخطر] هذه العناصر ونقصد بهذا العنصر الأخير :

أ - العلاقة القومية فى صورتها التقليدية المتداولة ، والتى عرفتها التقاليد الغربية الأوربية وعنها نقلت إلى جميع الخبرات الأخرى المعاصرة هى علاقة بسيطة ومباشرة ، بل إنها تستمد من هذه الصفة - أى من كونها مباشرة - منطقتها وقوتها .

فالقومية عندما برزت فى المجتمعات الأوربية وسادت التطورات السياسية كانت تقوم على مبدأ رفض أى علاقة أخرى من الممكن أن تزاحم العلاقة بين المواطن والدولة .

1 - فهى ترفض علاقة المواطن بالسلطات الأخرى أيا كانت صورتها ، وتصل فى هذا

إلى مبالغت سوف تخضع فى مرحلة لاحقة لنقد عنيف ، فهى تلغى اللامركزية الإدارية من جانب وتحطم التجمعات المهنية من جانب آخر ، بل تجعل من قيام التجمعات العمالية جريمة قد تصل عقوبتها إلى الإعدام . وهى تفرض على الكنيسة أن تتوقع على نفسها وألا يكون لها أى تواجد سياسى ، ومحور ذلك أن المفهوم القومى كما صاغه فقه السياسة، فى بداية القرن الثامن عشر يأبى تعدد العلاقات السياسية ، أو التزاحم فى العلاقة السياسية بين المواطن والدولة ، وأى علاقة أخرى إنها علاقة وحيدة مطلقة مباشرة لا تعرف الوسيط ولا تقبل التعدد وترفض المزاحمة ولا تسمح بالتعايش وتأبى إلا عدم المنافسة .

2- وهى تبعاً لذلك تجعل من وحدة النظم القانونية أحد مظاهر القومية السياسية الوضع الداخلى لا يحتمل تعدداً فى الحلول ولا يقبل تنوعاً فى النظم ، الدولة واحدة ، والولاء واحد ، والنظام القانونى واحد ، والجزاء واحد لا يتعدد ولا يتنوع .

التقاليد العربية تنطلق من مفهوم متناقض ، ومن ثم فهى تختلف من حيث جوهرها إنها تحقق الوحدة من خلال التعدد . فالوحدة السياسية ، وتبعاً لذلك العلاقة القومية ، لاتمنع من تعدد علاقات المواطن بالدولة ، وبالمجتمع السياسى ، ولكن كل علاقة يجب أن يكون لها مستواها ، وأن تتحدد على هذا الأساس حدودها ومدى فاعليتها ، ومن هنا تبرز حقيقة التداخلات بين عناصر الجسد السياسى .

أولاً : فهناك العلاقة الطائفية ، والتي تنبع من العلاقة الدينية بين المواطن والطائفة الدينية التى ينتمى إليها كل مواطن يملك انتماءه الدينى ، والانتماء الدينى قناعة وإدراك و«الأمة الإسلامية» تتكون من العديد من المذاهب والفرق ، كذلك فمقتضى التسامح الإسلامى هو ترك المواطن حراً فى قناعاته ، ومن ثم فى عقيدته ، لكم دينكم ولى دين ، ومن ثم الانتماء إلى غير دين الأكثرية أمر تقبله التقاليد العربية ، فمفهوم التسامح الإسلامى يسمح بالاحتفاظ بدين الآباء وبأن يكون لذلك نتائج على أن ذلك الولاء الطائفى قاصر على العلاقة الدينية المقيدة بذلك الانتماء الطائفى ، بحيث لا يرتفع ذلك الولاء إلى حد التعارض أو التناقض مع العلاقة الكبرى التى تربط المواطن بالأمة والجسد السياسى إنها مقيدة بمجموعة من القواعد التى تكاد تعبر عن ذلك ، الذى نسميه اليوم بالنظام العام أى مجموعة القواعد التى تمثل الحد الأدنى للتماسك السياسى بين عناصر الجسد الكلى بغض النظر عن التنوع الطبقي أو الفئوى أو الطائفى .

ومعنى ذلك :

1- أن الممارسات المرتبطة بالطبقة بالطقوس الدينية يجب أن تتم ، بحيث إن أحيطت بعلاية

معينة لا تؤدي تلك العلانية إلى خدش الحياء العام لمجتمع تسوده مفاهيم وقيم السيادة الإسلامية .

2- أن الولاء الطائفي يظل دائماً في نطاق العلاقة الدينية المرتبطة بالتبعية للطائفة الدينية لا تتعدها ، وبحيث يجب أن ينصهر ذلك الولاء في خاتمة الأمر في تلك العلاقة الأكثر اتساعاً ، والتي تضم وتحتضن الوجود الطائفي ذاته ، أي علاقة الأمة .

ثانياً : ثم هناك العلاقة الشعبوية ، الدولة العربية لم تقم على أنقاض المجتمعات الأخرى ، لم تحطم لتبني وإنما جاءت لتكمل البناء ، اعترفت بما قدمه السابقون طالما كان لا يتعارض مع مبادئها وسارت على الدرب الذي سلكه من سبقها من بناء الأمم والشعوب قراءة البيروني عامرة بالتعاليم بهذا الخصوص وهي تلك الدولة العربية يعترف فقها حتى بالتشريعات السابقة على نظامها القانوني . مفهوم « شرع من قبلنا » ليس مجرد كلمة تطلق ، ولكن نظام متكامل في الفقه التشريعي الذي أقام صرحه بناء الشريعة الإسلامية ، وهي لذلك قبلت تقاليد وتراث الحضارات الأخرى ، التي سادت الشعوب التي غزتها ، هذه العلاقة الشعبوية لا تعنى أكثر من درجة من درجات الولاء الاجتماعي للخلية الأولى ، التي ينتمى إليها المواطن ، ولكن هذا الولاء الاجتماعي يجب أن ينصهر في ولاء أكثر اتساعاً وهو الولاء السياسي القومي ، حيث تصير العلاقة وقد اتسعت لتحتضن جميع أجزاء الأمة العربية .

ومن ثم :

- 1- علاقة الولاء الشعبوي بدورها علاقة تابعة تتحكم في جميع عناصرها علاقة الولاء القومي حيث تتحد العلاقة بأنها ولاء للأمة .
 - 2- علاقة الولاء الشعبوي رغم ذلك تمثل درجة أكثر علواً من الولاء الطائفي ؛ بحيث أن هذه الأخيرة تتبع وتنصهر في دائرة الولاء الشعبوي ولا تتجاوزوه .
- ثالثاً : ثم يغلف كل ذلك ويضمه ويحتويه الولاء القومي : ولاء للأمة وليس لشخص الحاكم ، ولاء كلي ومطلق فهو من جانب يضم ويحتوي جميع أنواع الولاء الأخرى ومن جانب آخر لا يعرف أى قيد أو استثناء .
- ب - مفهوم الولاء القومي وعلاقته بالولاء الشعبوي يثير مفهوم الشخصية الحضارية هذا المفهوم - الشخصية الحضارية - كثيراً ما يطرح على أنه تعبير عن تعارض ، إن لم يكن هدماً للمفهوم القومي أو للعروبة السياسية ، والنموذج الواضح بهذا الخصوص هو مصر ، وإن كان الموضوع قابلاً لأن يثار في أكثر من تطبيق واحد .

ما معنى الشخصية الحضارية ؟ وهل استقلال الشخصية الحضارية يعنى رفضاً للقومية العربية ؟

كلمة الشخصية الحضارية اصطلاح يبرز أساساً من خلال المناقشات العديدة حول حقيقة العلاقة بين مصر الفرعونية ومصر العربية ، هل نحن بصدد نموذجين كل منهما مستقل عن الآخر ؟ أم أننا إزاء واقع واحد يعكس استمرارية ثابتة تؤكد لها تلك الطبيعة المتميزة التى تملكها مصر كشخصية حضارية ؟ ، المشكلة - وكما سبق وذكرنا - يمكن أن تثور بدلالات مختلفة بصدد أى مجتمع شعبى فى الوطن العربى ، حتى تونس ورغم استئصال وجودها الحضارى فى القرن الثانى قبل الميلاد من الجانب الرومانى ، فإن تاريخها السابق على الفتح العربى يملك تلك الذاتية المستقلة التى تسمح له بطرح مثل هذا التساؤل . عودة إلى كيف أثير هذا الاستفهام ، ومن خلال استقراء أدبيات الفكر السياسى ، وبصفة خاصة كتابات طه حسين وردوده المعروفة أثناء حكم جمال عبد الناصر ، وعقب الانفصال بين مصر وسورية ، فإننا نستطيع - بقناعة كاملة - أن نؤكد حقيقة أساسية : الفتح العربى هو تعبير عن صفحة جديدة فى تاريخ المنطقة ، حيث حدث انصهار حضارى من جانب ، وبلورة لوظيفة قيادية من جانب آخر فى نموذج جديد للوجود السياسى ، لم تقتصر نتائج ذلك الفتح على تغيير اللغة واستقبال وسيادة نظام جديد للقيم ، بل تعدى ذلك حتى المظاهر التعامل الحركى مع مختلف أجزاء الجسد والكيان المصرى كحقيقة متكاملة ، فعاصمة مصر لم تعد تقبل أن تتمركز على شاطئ البحر المتوسط كما كانت فى عهد البطالسة وأضحت تأنف أن تهرب إلى أعلى الصعيد كما كانت تقاليد الفرعونية ، وإذا بها تتحرك إلى وسط الجسد حيث الالتقاء بين الدلتا والصعيد ؛ لأنه هذا الموقع هو الذى يعنى من جانب آخر اللقاء الحقيقى بين المشرق العربى والمغرب العربى .

من الذى فى مصر - ومنذ الفتح العربى حتى اليوم - يشعر بأن أجداده الحقيقين هم الفراعنة ؟ من يعرف اللغة الفرعونية ؟ من يتحدث ويعود إلى النصوص الفرعونية ؟ وبصفة خاصة فى الفترة الحديثة ، عندما غزا نابليون مصر ، من ذا الذى كان يتذكر أن الفراعنة هم أجدادنا وأجداد أهل هذه المنطقة ؟ ألم تكن اللغة مجهولة كلية حتى عثر على حجر شامبليون وأمكن فك رموزها ؟ مما لا شك فيه أن مصر هى استمرار للتاريخ الفرعونى⁽¹⁾

(1) القول بأن مصر فرعونية قول مردود ، مبنى على الجهل بالتاريخ ، فشعب مصر يتسمى فى الأصل إلى ذرية الناجين من الطوفان مع نوح عليه السلام . (أى المسلمين) . ولما فسدت العقائد وعطلت الشرائع وفشت المظالم ، قيض الله لمصر رسولاً مسلماً يدعوها إلى الإسلام وهو يوسف عليه السلام ، قال تعالى : ﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مَا تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ [يوسف : 101] . وفى مصر كان ميلاد ومبعث =

ولكنها عقب الفتح العربى أضحى تمثل شخصية مستقلة انقطعت علاقتها التاريخية بما سبقها أو تحدت بل إن هذه العلاقة لم تنقطع فجأة . إن التطورات التى سبقت هذا الفتح وخلال ما لا يقل عن خمسة أو ستة قرون إنما تابعت بالأحداث لتعد مصر للدور الجديد الذى كان على مصر أن تلعبه . مصر الفرعونية المنغلقة على نفسها أضحى مصر العربية التى فتحت ذراعيها تقود وتوجه الأمة العربية ، استمرارية منطقية وظيفية إقليمية جديدة وعى وضمير جماعى بتلك الحقائق .

والخلاصة أن الشخصية الحضارية مفهوم لا يتعارض مع المفهوم القومى للعروبة السياسية ، تصور عكس ذلك هو تعبير عن خطأ فكرى وقع فيه طه حسين وأمثاله .

ماذا تعنى الشخصية الحضارية؟ إنها تعبير عن تضافر وانصهار حقائق ثلاث أساسية :

أولاً : وظيفة إقليمية .

ثانياً : استمرارية تاريخية .

ثالثاً : وعى وضمير جماعى .

الوظيفة الإقليمية ويُقصد بها أن منطقة معينة أو كياناً معيناً لا يستطيع أن يحقق ذاته إلا من خلال القيادة الفعلية لإقليم معين ، حيث بقدراته وبموقعه يكون قادراً على أن يكتل ذلك الإقليم خلف قيادته ، استمرارية تاريخية تعنى أن المتغيرات الجغرافية والديموغرافية لتلك الوظيفة الإقليمية إنما تنبع من ذلك الواقع المكانى وخصائصه ، وأنها بهذا المعنى لتتكامل لابد وأن تمر عبر مراحل متعددة .

الوعى والضمير الجماعى يدور حول القيادة القادرة على الشعور بوظيفتها وتحمل مسؤولياتها ، مصر بهذا المعنى لم تملك وظيفتها الحضارية إلا فقط مع الفتح الإسلامى ومع الالتقاء العربى ، بل إنها كان عليها أن تنتظر قرابة ستة قرون قبل أن يقدر لها الإطار الذى يسمح لها ويفرض عليها أداء تلك الوظيفة ، مصر فى العهد الفرعونى لم تكن تؤدى أية وظيفة إقليمية : إنها متوقعة على نفسها ، إنها سيدة الكون فى عظمة وشموخ ، ولكن باستعلاء وعنصرية ، العالم من حولها لا يعينها لأنها غنية وسط عالم فقير ، متقدمة وسط

= موسى عليه السلام ليعيد شعب مصر إلى الإسلام قال تعالى : ﴿ وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ﴾ [يونس : 84] . وذلك يعنى أن الحكام الفراعين قد انصرفوا بعقائد الناس عن الإسلام ، لكن يظل المجتمع الإسلامى هو الأصل ، والفرعونية انحراف عن الأصل ، لذلك كان القول بأن مصر فرعونية . وهذا خطأ فاضح وقع فيه الكثيرون نتيجة قراءة التاريخ المزور . راجع كتاب « أخطاء يجب أن تصحح فى التاريخ تاريخ الأمة المسلمة الواحدة » د . وفاء محمد رفعت وآخرون / دار الوفاء المنصورة .

عالم متخلف ، كبيرة وسط عالم صغير ، عقب الفتح العربي تحولت مصر إلى أحد أقاليم الامبراطورية الجديدة ، وظلت كذلك حتى سقطت بغداد ، فكان هذا إيذاناً بتحول الراية التي تحملها القيادة العربية من أقصى المشرق إلى قلب القلب ، المجتمع العربي الذي كان يعلم ، بوعى جماعى لم يستطع أى فيلسوف سياسى أن يعبر عنه أن قوته فى تماسكه ، وأن مصدر سيادته هو مبدأ التضامن . قدم فى تاريخه خلال القرون الأولى نموذجاً واضحاً لتلك الحقيقة ، فالراية التى تحملها اليد العربية تنقلت بين عواصم القلب تبعاً لكل موقف وهذا التنقل هو الذى أعد مصر لوظيفتها الإقليمية ، بدأت القيادة فى عهد الرسول ﷺ فى وسط شبه الجزيرة ، ثم انتقلت مع معاوية لتظل على البحر الأبيض المتوسط إيماناً بخروجها لعالم الحضارات الكبرى ، وعقب ذلك انتقلت إلى بغداد ، والإرادة العربية تتجه للفيضان فى الأرض الملحده وسط آسيا ، ولكن عندما برز الخطر واضحاً عقب غزو «هولاكو» لبغداد ، ودخلتها جحافل التتار كان لابد وأن تنتقل هذه القيادة إلى القاهرة ، وكان لا بد وأن تتصدى القاهرة إلى مخاطر الاستئصال للحضارة العربية ، ومنذ تلك اللحظة فقط تبلورت الوظيفة الحضارية الإقليمية لمصر العربية .

ولكن متى نستمع إلى صوت⁽¹⁾ التاريخ .



(1) الطريق إلى البيت المقدس ، د. جمال عبد الهادى ، ج 1 ، دار الوفاء .

« القومية العربية وصراع المدركات »

تحت هذا العنوان كتب حامد ربيع:

« نعم سوف أظل عربياً .

نعم سوف أظل أصرخ وأردد هذه الكلمات ، ورغم أنني أعلم منذ البداية أنها تفرض علينا أن نعيد تركيب المفاهيم ، وتحديد المنطلقات الفكرية بحيث يستطيع القارئ أن يتابع هذا التصور ، وأن ترسب في وعيه وضميره القناعة ، لا فقط بأن العروبة والإسلام هما وجهان لحقيقة واحدة ؛ بل ولأن قيم العروبة إن هي إلا لغة تتفاعل وتبلور من خلال القيم الإسلامية ، إن أرض الأديان التي خلقت حضارتها المتميزة لم تفصل في واقع الأمر بين القيم الإسلامية والقيم غير الإسلامية في نطاق التراث العربي ، أو بعبارة أكثر دقة ، فإن تلك القيم هي التي خلقت قنطرة الاستمرارية والاتصال ما بين التصور الإسلامي والتصور غير الإسلامي ، بحيث أضحت التصور غير الإسلامي لا يعدو أن يكون نموذجاً آخر لقيم الممارسة العربية . ولكن دائماً من منطلق التفاعل بين العروبة والإسلام فلنذكر مرة واحدة حقيقتين يجب أن يقف إزاءهما كل مفكر ، وأن يراجع نفسه في حساب عسير وبوضعية مطلقة ، وبحياد لا يقبل الاستثناء . كل من يتصدى للعروبة السياسية في أى ممارسة لتحديد دلالتها ومقوماتها :

أولاً: المسيحية دين عربي ، وقيم المسيحية الشرقية إنما تنبع في حقيقتها وجوهرها من ذلك التفاعل بين العروبة والإسلام . وإذا كانت الكاثوليكية تقف منا موقف المعارضة والتناطح فلأنها صبغت منطقتها بفلسفة التعامل الغربي ، ولنتذكر أيضاً بهذا الخصوص كيف أن الكاثوليكية رغم ذلك فشلت في تعاملها مع الحضارة الغربية ، الثورة الفرنسية طردت الكنيسة من الحياة السياسية ، وأكرهتها على العودة إلى الأديرة لتلحق

(*) مجلة " L Avant Grade Arabe " الطليعة العربية، فرنسا العدد 109، في 10 حزيران-يوليو-1985،

جراحها طيلة القرن التاسع عشر ، وإذا كان البابا في روما بإعلانه المشهور باسم « الأشياء الجديدة » خرج من تلك العزلة في نهاية ذلك القرن ، فهو إنما قد خرج ليلبس رداء التعامل السياسي الأوربي ، وليس ليعود للتقاليد الحقيقية للكنيسة في عصرها⁽¹⁾ الذهبى .

ثانياً : وكما حدث هذا في التراث الكنسى حدث أيضاً في التاريخ اليهودى ، المجتمع اليهودى لم يعرف الإيناع الحقيقى ، إلا فى مجتمعات عربية وإسلامية ، أقصى إيناع له كان فى الأندلس ، ثم فى الدولة العثمانية ، العروبة فتحت له صدرها ، وكان وسيطها فى التعامل مع الثقافة الأوربية خلال حضارة العصور الوسطى ، على العكس من ذلك ما أن قدر لهذه اليهودية أن تعيش المجتمع الأوروى إلا وانتهت بالفشل ، بل والفشل المخيف ، لم تستطع أن تخلق إطارها السياسى ، وجاءت الصهيونية لتكتب أسوأ صفحات ذلك التاريخ .

إن الصهيونية إلا التقاء بين التعاليم اليهودية والتقاليد الغربية والتعصب العنصرى ، الذى هو وليد التراث الأوروى القديم ، وبصفة خاصة الممارسات الرومانية والمفاهيم التيوتونية . هذه الروافد هى وحدها التى شكلت المنطق اليهودى المعاصر باسم الصهيونية السياسية .

رغم ذلك ، فهناك من أبنائنا ومن يتسمى إلى عروبتنا بالوجود العضوى ، من جعل وظيفته أن يسىء إلينا وأن يؤدى دوراً خسيساً أعدته له طبيعته ليصير عنصراً مخرباً فى جسدنا . لقد مضت علينا فترة كنا نتحرز فيها من أن نهاجم إخوتنا فى العروبة ، ونحن نؤمن بأنه سوف يأتى يوم يعودون فيه إلى منزل الآباء ، ويعلمون التوبة طالبين المغفرة ، ولكن هذه اللحظة قد انتهت لقد أضحي واجباً على كل قومى أن يرى تلك العناصر وأن يحاصرها ، بل وأن يسحقها بلا رحمة إنها وصمة فى جبين أمتنا ويجب أن تحاكم مرتين : الأولى أمام محكمة الرأى العام ليحتمقها ، والثانية أمام محكمة القضاء ليستأصلها ، عندما كتب أحد علماء الأسكندرية كتابه المشهور « حصوننا مهددة من الداخل »⁽²⁾ لم تكن صيحته إلا تعبيراً عن ذلك الواقع ، علينا أن نعى جيداً حقيقة قدراتنا وحقيقة خصومنا وما ينطوى تحت هذا المفهوم ، وينبع منه البعد الدولى لمفهوم القومية العربية .

أ - القومية العربية لا يمكن أن تكون سوى ظاهرة تلك أبعادها الدولية . الأمة العربية فى سعيها نحو وحدتها القومية والعروبة السياسية فى إرادتها الثانية نحو تحقيق تكاملها الوظيفى ، وبغض النظر عن الأصول التاريخية لتلك الوظيفة العالمية التى عهدت بها العناية

(1) مذاهب فكرية معاصرة ، ص 9 وما بعدها محمد قطب ، دار الشروق . القاهرة .

(2) هو الدكتور محمد محمد حسين - الطبعة 12 - دار الرسالة للنشر والتوزيع المملكة العربية السعودية 1993 .

الإلهية للأمة العربية ، لا يمكن إلا أن تؤدي إلى اختلال حقيقى فى جميع التوازنات الدولية المعاصرة . هذا الاختلال الذى يعنى إعادة تشكيل الأوضاع المحيطة بالوطن العربى ، تعى به جيداً القوى الكبرى وتفهم بوضوح نتائجه ، وهى بذلك تقف من تلك الوحدة موقف التربص والحذر الذى أساسه واحد من اثنين :

إما منع الوحدة من أن تتحقق ، وإقامة جميع العراقيل فى سبيل تحقيقها ، وإما قيادة عملية الوحدة بحيث تنتهى بأن تطوع النموذج الأول وهو الأكثر تكراراً وهو الذى نعيشه فى هذه اللحظة ، والذى يسيطر على الإدراك الأمريكى ، ولكن النموذج الآخر بدوره له تطبيقاته وأحد أهم تلك التطبيقات هو ميثاق جامعة الدول العربية .

هذه الملاحظة فى حاجة إلى الكثير من التفصيل ولكنها كافية كذلك لأن نفهم الكثير من الأحداث التى تحيط بنا وتتحكم فى مصيرنا أول ما يجب أن نذكره هو أن الأمة العربية منذ وجودها فرضت عليها وظيفة قيادية ، وهى بهذا المعنى دعيت لأن تجعل من مفهوم الجهاد أحد العناصر الأساسية لفلسفتها فى الوجود والحياة . مما لا شك فيه أن التطور الطبيعى للأمة العربية ، وبصفة خاصة فى أعقاب الدولة الأموية أصابه الكثير من الاضطراب مفهوم الجهاد تلون بعناصر جديدة للإدراك السياسى أفقدته فاعليته الحقيقية . وأحد هذه العناصر مبدأ الدولة العالمية وسيطرت مفاهيم الشعبوية والتخلى تدريجاً عن عنصر الولاء القومى ، كمحور ثابت لعلاقة التماسك بين أجزاء الجسد السياسى رغم ذلك فقد ظلت الدولة العباسية الأولى وهى تؤمن بأن واجبها الأساسى هو نشر الدعوة وجعل مفهوم الترابط القائدى محوراً أساسياً لاستيعاب مختلف أجزاء وسط آسيا ، الدولة العباسية لم تتجه إلى أوربا ، لأن هذه يسودها الكتاب . والإسلام لا يقبل أن يعلن الجهاد إلا ضد الكفار . وهكذا أطلت بغداد على أرض فارس ، ومنها انطلقت فى سهول وسط آسيا . هذه الوظيفة عندما انتقلت عقب ذلك إلى القسطنطينية ، وتلونت بمفهوم الدولة العثمانية كانت إيداناً بانتهاء ولو مؤقتاً لوظيفة القيادة للعروبة السياسية . عودة الإيناع بالمفهوم القومى فى الوطن العربى إنما يعنى عودة أيضاً إلى الأصول الحقيقية لمفهوم الجهاد . ورغم أن الفكر السياسى العربى لا يزال قاصراً عن فهم هذه الحقيقة ، بل ويصر على تجاهلها إلا أن الفكر السياسى الأوروبى وبصفة خاصة الفكر الصهيونى يعلم جيداً أن مستقبل هذه العروبة يرتبط ارتباطاً جذرياً بعودة مفهوم الجهاد ليصير علماً على المفهوم القومى للوجود السياسى فى الأرض العربية .

مثل هذه القناعة تنبع منها أكثر من علامة استفهام واحدة . أول هذه العلامات هو

التساؤل : لماذا الربط بين مفهوم الجهاد والعروبة السياسية ؟

الإجابة واضحة ولكنها فى حاجة إلى التقنين ، فالعروبة السياسية هى جسد روحه الإسلام ، والإسلام هو وظيفة أداها العروبة . العلاقة بين العروبة والإسلام هى علاقة بين قيادة ومثالية ، فالعروبة هى تلك القيادة التى حققت المثالية ، والإسلام هو تلك المثالية التى مكنت القيادة من أن تؤدى وظيفتها . العلاقة بين الإسلام والعروبة هى علاقة تاريخية ووظيفية فى آن واحد . فالإسلام مكن المجتمع العربى من تحقيق وحدته ومن خلق نظام خاص للقيم خلق أداها القيادية ، ولكن العروبة هى وحدها التى استطاعت أن تحمل راية الإسلام خفاقة ، ولو فى مرحلة معينة بهذا المعنى فإن التلاحم بين العروبة والإسلام هو أقصى درجات القوة للعلاقة بين القيادة والوظيفة ومن ثم حيث توجد عروبة دون إسلام فإن المثالية تتقلص ، وحيث يوجد إسلام دون عروبة فإن فاعلية القيادة بدورها تتقلص ، وهكذا فى دائرة التعامل الدولى للإدراك الإسلامى ، فإن منطقة القلب هى حيث تتكامل وتتضافر الوظيفة والقيادة ، أى المثالية وأداها السياسية ، ولكن حين نبعد عن هذا التفاعل حيث يوجد إسلام دون عروبة أو عروبة دون إسلام ، فلا بد وأن نصطدم بانتهاء القدرة على التعامل . وإذا كان العالم المعاصر لا يعرف عروبة دون إسلام ، فإنه يعرف إسلاماً دون عروبة ، هذا النموذج هو مستوى ثانوى للتعامل مع المثالية السياسية، التطورات المعاصرة فى لبنان قد تطرح لو قدر لها النجاح الذى يخطط له نموذجاً آخر، سوف تعايش عروبة دون إسلام ولعل التساؤل الثانى الذى لا بد وأن نطرحه وهو جانبى : هل فهم ذلك أولئك الذين ينتمون إلى عربتنا الإسلامية وهم يساندون ما يحدث فى لبنان من مذابح وتقتيل جماعى ؟

ب - هذه الحقائق فهمتها بوضوح الصهيونية ، وقبل ذلك فهمها الفكر السياسى الغربى ، الفكر السياسى للحروب الصليبية إنما انطلق من مفهوم الجهاد . وقد أراد فى لحظة معينة ، تميزت بالضعف العربى والتفتت القيادى فى الوطن العربى ، أن يضع حداً لكل ما تمثله العروبة السياسية من مخاطر ، وقد استطاع الاستعمار الغربى الكاثوليكي ورغم فشله فى أن يقتطع من أرض العروبة أى جزء من أجزائها لحسابه ، وأن يزيد من تفتت المفهوم القومى للدولة العربية ، هذا التفتت الذى بدأ مع نهاية العصر العباسى الأول وظل فى تصاعد مستمر بفضل طغيان المفهوم المملوكى ، اكتمل بالحروب الصليبية ، لأن هذه الحروب أعادت تشكيل نظام قيم التعامل، وفرضت على المنطقة مفهوماً وإدراكاً دينياً مستقلاً عن التماسك القومى ⁽¹⁾ ورغم أن مفهوم الحروب إن هو إلا استقبال لمفاهيم الجهاد

(1) هذه الفكرة إسهام نظرى ابتكره الدكتور حامد ربيع يفصل فيه تأثير فلسفة المنظومة القيمية الإسلامية على التشكيلات الاجتماعية الأوربية ، بالمفهوم الشامل لكلمة اجتماعية ، الذى يضم السياسة والاقتصاد والثقافة والاجتماع .

الإسلامية، إلا أن إعادة صياغتها بالتصور الكاثوليكي أعطاهها دلالة مختلفة مهدت بدورها لقيام الدولة القومية الأوروبية لا فقط بمعنى الدولة العنصرية، ولكن كذلك بمعنى الدولة الاستعمارية.

كل هذا يقودنا إلى مفاهيم الصهيونية، إن الصهيونية في جوهرها ليست إلا صياغة يهودية للفكر الكاثوليكي، كما تبلور من خلال الخبرة الاستعمارية والعنصرية الغربية، ليصير منطلقاً لتحطيم التكامل القومي العربي خلال النصف الثاني من القرن العشرين. لا نريد أن نتطرق إلى الصهيونية السياسية فليس هذا موضعه، ولو مؤقتاً، ولكن ما يعيننا أن نذكر به، يدور حول ملاحظتين أساسيتين، على كل قيادة عربية واعية أن تفهم معنى كلا منها:

أولاً: إن الصهيونية لم تكشف في أي مرحلة من مراحل تطورها عن أهدافها الحقيقية إلا بقدر محدود، وإنها دائماً تخفى أهدافاً وتعلن أخرى، وهي اليوم لا تختلف في خصائصها منها بالأمس وعلى القيادات العربية أن تسعى جاهدة لتكتشف حقيقة تلك الأهداف بأدواتها ووسائلها.

ثانياً: كذلك فإن الصهيونية تعيش اليوم أزمة حقيقية، فكراً وتطوراً سياسياً. هذه الأزمة ليس مردها فقط التمزق الداخلي في المجتمع اليهودي، بل مردها أيضاً قوة وضمود القومية العربية، الذي ساهم بدوره في هذه الأزمة، نعم نحن أول من يدرك: بأن الإرادة العربية لم تتماسك بعد، وبأن معظم القيادات العربية لم ترتفع بعد إلى مستوى المسؤولية وبأن القدرات العربية لم تستغل إمكانياتها الحقيقية، وأن المآسى التي عشناها ولا نزال نعيشها لم تنته، ولكننا نعلم أيضاً ونؤمن بأن ما قدمته الثورة العربية كثير، وما سوف تقدمه أكثر، لأن الزمن يعمل لصالح هذه الأمة وأن الغد يحمل الكثير من المفاجآت.

ج - والخلاصة التي يجب أن نقف بإزائها بكثير من الاهتمام، هي أن معظم القيادات العربية غير واعية بأهمية المنطقة، ومن ثم فهي لم تدرك بعد حتى اليوم مدى خطورتها على القوى الدولية، ومدى تصميم تلك القوى على منع القومية العربية من التكامل، هل تريد أن نقدم بعض النماذج والأمثلة؟ ألم يضرب محمد على عقب أن استأصل على بك الكبير في أول محاولات جادة لإنشاء الدولة العربية الموحدة منطلقاً من وادي النيل بضربة مجهضة من الخارج وعندما اتجه الخديوي إسماعيل ليبني قاعدته في إفريقيا متصوراً أنه بهذا يتعد عن الصدام مع القوى الرأسمالية الغربية فإذا به يصطدم بنفس تلك القوى في صورة أكثر عنفاً وأشد قسوة؛ لأن هذه القوى استطاعت أن تتغلغل في داخل الجسد المصرى وأن تتحكم في الاقتصاد القومي!

ومن الذى قضى على الثورة العربية ، الأمر الذى مهد للاستيلاء على أرض الدولة القائد ، وحقق فصلها عن الجسد⁽¹⁾ العربى ؟ وهل هناك خلاف فى التعامل مع مصر الثورة العربية ومصر السادات ؟ مبادئ ثلاث عملت الإرادة الأجنبية لتحقيقها : عزل مصر عن الشعب العربى ، وعزل الشعب المصرى عن قيادته الحقيقية ، وتمكين أحقر العناصر فى المجتمع المصرى من الوصول إلى سلطة الممارسة وممارسة السلطة . ومن الذى ضرب جمال عبد الناصر ؟ ألم تكن الدولة العظمى الأولى ، من خلال مسانبتها لأداة الإمبريالية فى المنطقة ؟ وهل قصة الانفتاح المصرى مع أنور السادات تختلف بدورها عن قصة التحديث فى فترة حكم الخديوى إسماعيل⁽²⁾ ؟

على أن أكثر نماذج محاولة التحكم فى الجسد العربى هو الذى حدث وتتوالى فصوله أمام أعيننا بصدد الاستئصال العضوى للوجود الفلسطينى . المشكلة الفلسطينية هى أحد عناصر المشكلة القومية العربية . والتمزق الفلسطينى هو تعبير عن فشل العروبة السياسية واستئصال الوجود الإسرائيلى هو محور يجب أن يبرز واضحاً فى أى برنامج للقومية العربية . كيف من ثم حدث ذلك الذى نعاصره بصدد استئصال الوجود الفلسطينى ؟ لا نريد أن ندخل فى متاهات الجزئيات ، ولكننا ونحن نريد بناء الإطار الحركى للتعامل مع القومية ، ولإبراز الأخطاء التى وقعت فيها القيادات العربية علينا أن نذكر بالحقائق عندما بدأت موجة الانفتاح المصرى على الجانب « الإسرائيلى » كان على القيادات العربية أن تفهم معنى ذلك ، وأن تعلم أن واجبها لم يكن أن تبعثر جهودها فى مزايدات وأحاديث صالونات وإنما أن تقف صفاً واحداً لمنع الفرقة ، المخطط « الإسرائيلى » كان يقوم على فكرة بسيطة واضحة : إبعاد قوى القلب عن القدرة على التعامل مع منطقة القلب ، قوى القلب هى مصر والسعودية وسورية والعراق ، لقد أبعدت إسرائيل مصر باتفاقية كامب ديفيد ، وبصفة أساسية بفضل المساعدات الأمريكية وأبعدت السعودية بتحالفها العلنى والسرى مع الولايات المتحدة وأبعدت سورية بفضل أخطبوط عميق العناصر ، متعددة الأساليب وقعت فيه القيادة السورية بلا تدبير ، وقد بدأ ذلك مع التدخل فى لبنان ، وقد ظل التورط فى تصاعد مستمر حتى وصل إلى قمته فى مذابح تل الزعتر أولاً ، ثم فى مجازر صبرا

(1) حاكم مصر الخائن « محمد توفيق » بالاتفاق مع قوى الاستعمار المحتل وفرنسا . راجع كتاب « أخطاء يجب أن تصحح فى التاريخ ، مصر بين الخلافة العثمانية والاحتلال الإنجليزى » د. جمال عبد الهادى مسعود ، دار الطباعة والنشر الإسلامية ، القاهرة .

(2) أخطاء يجب أن تصحح فى التاريخ ، مصر بين الدولة العثمانية والاحتلال الإنجليزى، د. جمال عبد الهادى، دار الطباعة والنشر الإسلامية ، القاهرة .

وشاتيلا ثانياً . واكتملت الحلقة بفرض الحرب على العراق . وإذا أبعدت القوى الأربع عن منطقة القلب لم يبق إلا تصويب السهم واستئصال الجسد الفلسطيني .

وهذا ما يحدث أمام أعيننا ونحن صامتين غير قادرين على الصراخ ، إن الصراخ فى تلك اللحظة يصير جريمة بالمعايير الدولية ، كيف نعلن استيائنا ودمائنا تسيل أنهاراً ؟ إن علينا أن نموت وأن نُذبح بدون أن تلوث أيدي قتلتنا .

هذه هى العدالة المتمدنية .

ولكن ألم يقل المثل الأنكليزى إن من يضحك حقيقة هو من يضحك أخيراً وإنَّ غدًا لناظره قريب ! »



تعريف بالمؤلف

حامد عبد الله ربيع

* ولد فى 24 أبريل 1924 .

* حصل على الشهادة الابتدائية عام 1937 ، والبكالوريا عام 1942 ؛ وليسانس الحقوق عام 1946 كان ترتيبه الثانى على الدفعة .

* عمل وكيلاً للنائب العام حتى عام 1948 .

* عين معيداً بجامعة الإسكندرية وأرسل فى بعثة إلى إيطاليا وفرنسا ؛ حيث

حصل على العديد من الدرجات العلمية .

الأعمال التى باشرها :

باشر كثيراً من الأعمال منها :

* عمل محاضراً فى جامعة فلورانس بإيطاليا عام 1956 ؛ عمل باحثاً فى المركز

الفرنسى للبحوث العلمية عام 1958 ، وأستاذاً مساعداً بكلية الحقوق جامعة القاهرة عام

1960 ، وأستاذاً للنظرية السياسية فى كلية الاقتصاد عام 1967 .

* عمل أستاذاً زائراً بالعديد من الجامعات العربية والأوربية والأمريكية (روما ولندن

وميتشجان والكويت وصنعاء والجزائر ودمشق وبغداد وغيرها) .

* ظهرت وطنيته ووجهه الشديد لمصر عام 1956 عندما تعرض للطرد من مسكنه فى

فرنسا أثناء العدوان الثلاثى على مصر ، وعرضت عليه الجنسية الفرنسية فرفض بشدة

وظل يبيت أياماً تحت الكبارى وفى محطات المترو حتى نقل إلى المستشفى إثر إصابته

بالتهاب رئوى .

* عاد إلى مصر عام 1960 ليقدم المشروع الكامل « إنشاء كلية الاقتصاد والعلوم

السياسية بجامعة القاهرة » بالتعاون مع الدكتور سويلم العمري .

* أختير رئيساً لقسم العلوم السياسية بنفس الكلية عام 1978 .

* يعد أول عربى يحصل على درجة الدكتوراه فى التشريع البحرى فى العصر الذرى

والتي نال عليها جائزة مركز البحوث القومى الفرنسى فى العلوم عام 1956 .

- * انتخب رئيساً للندوة الدولية للعلوم السياسية بباريس عام 1982 .
- * أول من لفت النظر إلى النظرية السياسية في الإسلام ، وعكف على دراستها لمدة 15 عام متنقلاً بين مكاتب الفاتيكان - وهولندا - وتركيا - وسوريا - والعراق - ومصر .
- * كان عمره لا يتجاوز الأربعة والثلاثين عاماً حين حصل على (سبع) درجات علمية (دكتوراه) وألّف (سبعة) كتب .
- * أول عربي يحصل على درجة « أستاذ » من جامعة روما .
- * الوحيد في تاريخنا العربي الذي نال لقب « عالم السياسة العربي » .
- * وافته المنية - وقيل اغتيل على يد المخابرات الصهيونية - وهو يُعد لافتتاح مركز للدراسات والأبحاث السياسية يوم الأحد 15 سبتمبر 1989 (جريدة الوفد المصرية) في عددها 18 يناير 1995 تحت عنوان (ربيع وجمال حمدان نهايات مفتوحة) أحمد المسلماني .

المؤلفات :

- * تزيد مؤلفاته عن خمسين كتاباً وعشرات الأبحاث والمقالات ، وعشرات الرسائل العلمية التي أشرف عليها .
- أ - من بين مؤلفاته ثلاثة عشر مؤلفاً وضعها بالفرنسية والإيطالية .
- ب - أبرز هذه المؤلفات التي تحتوى على إضافاته وابداعاته العلمية في مجال التحليل السياسي :
- 1- أبحاث في النظرية السياسية ؛ أبحاث في نظرية الاتصال ؛ الحوار العربي الأوربي ؛ البترول العربي ؛ استراتيجية تحرير الأرض المحتلة ؛ تأملات في الصراع العربي الإسرائيلي ؛ التعاون العربي والسياسة البترولية ؛ الدعاية الصهيونية ؛ الحرب النفسية في المنطقة العربية ؛ النموذج الإسرائيلي للممارسة السياسية ؛ سلاح البترول ؛ من يحكم في تل أبيب ؛ نظرية التحليل السياسي ؛ إطار الحركة السياسية في المجتمع الإسرائيلي ؛ العنصرية الصهيونية ؛ الثقافة العربية بين الغزو الصهيوني وإرادة التكامل القومي .

ج - مؤلفات ذات طابع علمي متخصص في العلوم السياسية أهمها :

- 1- الإسلام والقوى الدولية .
- 2- سلوك المالك في تدبير الممالك . (تحقيق)

- 3- مستقبل الإسلام السياسي .
 4- الأصول الإسلامية للنظرية السياسية فى التقاليد الغربية .
 د - مؤلفات ذات طابع أيديولوجى وتكاد تعكس مفهوم الدعوة العقائدية أهمها :
 1- ما نشرته مجلة الموقف العربى بعنوان « أمتى والعالم » .
 2- ما نشرته مجلة الطليعة العربية - بفرنسا بعنوان « سأظل عربياً » (الكتاب الخامس) .

هـ - مؤلفات على شكل مذكرات لطلبته مثال ذلك :

- 1- الفكر الإسلامى وبناء النظرية السياسية .
 2- تطور الفكرى السياسى الإسلامى .
 3- أبحاث فى النظرية السياسية .
 4- الإسلام والقومية .
 و - ولا يفوتنا بهذا الخصوص أن نذكر الجهود الضخمة العلمية والميدانية التى استطاع من خلالها أن يثبت المصدر الإسلامى لبناء نظرية التعامل النفسى فى التقاليد الصهيونية ، وقد نشرت خلاصة هذه الأبحاث فى مجلد باسم جامعة الدول العربية بعنوان « الدعاية الصهيونية » عام 1975 .

ز - لا يفوتنا بهذا الخصوص أن نُحيل إلى العديد من المقالات والأبحاث العالمية التى قدمها الدكتور ، والتى تناولت بالإيضاح والتحليل جوانب كانت ولا تزال خافية على المتخصصين، منها على سبيل المثال :

- 1- « الأصول التاريخية لمفهوم الحوار بين العالم الكاثوليكي والعالم الإسلامى » فى مؤلفين ، عن الحوار العربى الأوروبى أحدهما نشره معهد الدراسات العربية بالقاهرة عام 1978 ؛ والثانى : نشره معهد الدراسات العربية ببغداد عام 1984 .
 2- « حقيقة مفهوم الرق وتطوره فى الإسلام » .

*** وكان رحمه الله تعالى يتقن العديد من اللغات - فضلاً عن اللغة العربية التى كان يعترف بها - كاللغة اللاتينية - والإيطالية - والفرنسية - والألمانية - والإنجليزية .



المراجع

- 1- أحمد بن حنبل إمام أهل السنة ، د . عبد الحلیم الجندی ، القاهرة ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية عام 1970 .
- 2- الإسلام والقوى الدولية ، د . حامد عبد الله ربيع ، دار الموقف العربي طبعة أولى ، القاهرة 1981 .
- 3- الوظيفة العقدية للدولة الإسلامية ، د . حامد عبد الماجد أطروحة لنيل درجة الماجستير تقديم : مصطفى مشهور ، دار التوزيع والنشر الإسلامية ، القاهرة .
- 4- الحضارة العربية وأثرها في أوربا ، محمد إبراهيم الصبحي ، مكتبة الوعي العربي ، 1984 .
- 5- القومية العربية ، أبو الفتوح رضوان ، دار الثقافة ، القاهرة ، 1965 .
- 6- الصين ، حسن محمد جوهر ، القاهرة ، دار المعارف ، طبعة عام 1966 .
- 7- ابن تيمية ، محمد يوسف موسى ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر ، القاهرة 1962 .
- 8- الحضارة الإسلامية مقارنة بالحضارة الغربية ، توفيق يوسف الواعي ، المنصورة .
- 9- التسامح في الإسلام ، محمد أحمد حسونه ، ومحمد خليفة التونسي ، دار الكتاب العربي - القاهرة عام 1952 .
- 10- الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين في العصر الأيوبي ، فايد حماد عاشور ، دار الاعتصام ، القاهرة عام 1983 .
- 11- الجهاد في الإسلام ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، القاهرة عام 1973 .
- 12- الثورة الفرنسية وروح الثورات ، جوستاف لوبون ، ترجمة محمد عادل زعيتير ، مطبعة الشرق دمشق 1342 هـ .
- 13- الفتوحات الإسلامية بعد مضي الفتوحات النبوية ، أحمد بن زيني دحلان - مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر القاهرة 1968 .
- 14- العلاقة بين العروبة والإسلام ، محمد عمارة ، دار الشرق ، القاهرة .
- 15- أبقى السيف الحكم ، مذكرات موسى دايان ، مترجم من العبرية ، القاهرة ، الطبعة الثانية يناير 1990 .

- 16- إسرائيل بين اليهودية والصهيونية ، رجاء جارودى ، ترجمة حسين حيدر ، دار التضامن والنشر والتوزيع ، ط1 ، بيروت 1990.
- 17- النظام السياسى فى إسرائيل ، لواء أ . ح . د . فوزى محمد طایل ، ط2 ، دار الوفاء ، المنصورة 1992.
- 18- ابن تيمية « حياته وعصره وآرائه وفقهه » ، محمد أبو زهرة ، دار الفكر العربى طبعة ، القاهرة 1952.
- 19- الشعوبية وأثرها الاجتماعى والسياسى فى الحياة الإسلامية ، فى العصر العباسى الأول ، زاهية قدورة ، دار الكتاب اللبنانى 1973.
- 20- اليونان أرض الفكر والفن ، عبد المنعم شمس ، القاهرة ، مطابع الدار القومية 1960.
- 21- الجغرافية الاقتصادية ، فليب زملة ، مكتبة الأنجلو المصرية القاهرة 1977.
- 22- اليمن الكبرى ، حسين بن على ، مطبعة النهضة العربية القاهرة 1963.
- 23- ثورة أكتوبر 1917 ، مصطفى كمال وفؤاد عبد الحليم ، مكتبة يوليو للترجمة والنشر والتوزيع القاهرة .
- 24- جغرافية الصحارى العربية ، صلاح الدين بحيرى ، معهد البحوث والدراسات العربية القاهرة 1979.
- 25- حضارة العرب ، جوستاف لوبون ، ترجمة عادل زعيتر ، مطبعة عيسى الحلبي وشركاه القاهرة 1969.
- 26- حصوننا مهددة من داخلها ، د . محمد محمد حسين ، دار الرسالة للنشر والتوزيع ، المملكة العربية السعودية ، الطبعة-12 1993.
- 27- رسالة فى الطريق إلى ثقافتنا ، محمود محمد شاکر ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة 1997.
- 28- سلوك المالك فى تدبير الممالك ، تحقيق د . حامد عبد الله ربيع . طبعة 1980 .
- 29- علماء وجواسيس ، د . رفعت سيد أحمد ، مكتبة المدبولى . القاهرة .
- 30- قصة الحضارة ، ول ديورانت ، ترجمة زكى نجيب محمود وآخرون .
- 31- مذاهب فكرية معاصرة ، محمد قطب ، دار الشروق ، القاهرة .
- 32- نحو نهضة أمة ، كيف نفكر استراتيجياً ، لواء . أ . ح . د . فوزى محمد طایل ، مركز الإعلام العربى 1997.

● فهرست الكتاب ●

الصفحة

الموضوع

| | |
|-----|--|
| 5 | تقديم |
| 13 | تمهيد |
| 17 | المقالة الأولى : مأساة الإنسان . . . واختلال القوة القيادية |
| 27 | المقالة الثانية : نعم سيدى الرئيس « حافظ الأسد » |
| 31 | المقالة الثالثة : قصة الفلاح الفصيح فى القرن العشرين |
| 41 | المقالة الرابعة : امتى أمة القيم |
| 51 | المقالة الخامسة : امتى والوظيفة الحضارية |
| 61 | المقالة السادسة : سيدى الملك الحسن الثانى |
| 69 | المقالة السابعة : امتى أمة الحضارات الخلاقة |
| 75 | المقالة الثامنة : ليبيا إلى أين ؟ سيدى الرئيس القذافى |
| 83 | المقالة التاسعة : الحرب العراقية الإيرانية . . . وسياسة القذافى تجاهها |
| 91 | المقالة العاشرة : الأرض العربية . . . والدعوة الإسلامية |
| 99 | المقالة الحادية عشر : أين العروبة من الإسلام |
| 105 | المقالة الثانية عشر : أين القومية العربية من السياسة الأمريكية |
| 113 | المقالة الثالثة عشر : القومية العربية . . . والمفاهيم الخاطئة |
| 121 | المقالة الرابعة عشر : أين مفاهيم الأمن القومى العربى من الإدراك القيادى ؟ |
| | المقالة الخامسة عشر : الحرب العراقية الإيرانية ، وفرز القيادات العربية نحو |
| 129 | الثورة القادمة |
| 135 | المقالة السادسة عشر : العروبة السياسية . . . ونظام القيم الحضارية |
| 141 | المقالة السابعة عشر : قراءة التاريخ هى أساس منهاجيتنا |

| | | |
|-----|-------|---|
| 151 | | المقالة الثامنة عشر : أين العروبة المصرية . . . من مصر العربية ؟ |
| 157 | | المقالة التاسعة عشر : أين مصر الفرعونية . . . من العروبة المصرية ؟ |
| 165 | | المقالة العشرون : العروبة السياسية . . واستقلالية منطقتها |
| 173 | | المقالة الحادية والعشرون : طبيعة القومية العربية . . موضع الولاء الشعبى |
| 181 | | المقالة الثانية والعشرون : القومية العربية - وصراع المدركات |
| 189 | | تعريف بالمؤلف |
| 193 | | مراجع الكتاب |
| 195 | | الفهرس |