

بطل البستاني

أدباء العرب

في

أجاهلية وصدى الإسلام

مياتهم - آثارهم - نقد آثارهم

طبعة جديدة منقحة ، مشروحة ، مفهومة

دار نظير عبود

جَمِيعُ الحُقوقِ مَحْفُوظَةٌ
لِدَارِ نَظْمِ عَرَبِيَّةِ بَیروتِ
بَیروتِ

طَبَعَةٌ ١٩٨٩

صَدَبٌ : ٨٠٨٦ / ١١ تَلْفُونٌ : ٩٣٦٧٧٢ - ٩٣٤٧١٤

العصر الجاهلي

٢٥٠٠ - ٦٢٢

يبتدىء

بنهضة الشعر وتنوع أبوابه وبحوره ،

ويتهي

بظهور الاسلام وهجرة رسوله .

لمحة تاريخية

ديار العرب

إذا قيل ديار العرب تبادرت إلى الذهن خيالات جزيرتهم الصحراوية العارية ، مع أنه كان لقوم منهم مواطن في الربع الشاميّة والعراقية ، إلاّ أن هذه المواطن ، على جمالها وتحضّر بعضها ، لم تكن إلاّ غديراً من غدران الجزيرة ، وطلاّ من أطلال البادية . فالجزيرة مهد العروبة الخالصة ، وكلّ عربي صحيح النجار يعتري إليها ، وإن شطّت به الدار عنها .

وسميت جزيرة من قبيل التوسع ، لأن البحر لا يكتنفها إلا من ثلاث نواحيها : من الغرب البحر الأحمر ؛ ومن الشرق بحر فارس أو خليج العجم ؛ ومن الجنوب المحيط الهندي ؛ وأما الشمال فمتصل بأرض الشام والعراق .

والجزيرة خمسة أقسام : الأول اليمن في الجنوب ، ويقال لها الخضراء ، لما فيها من المزارع والأشجار والمراعي والمياه ، وهي خمسة أصقاع : حضرموت ، ومهرة ، والشحر ، وعُمان ، ونجران . ومدنها الشهيرة : صنعاء ، وكانت سرير ملوك اليمن ، وفيها قصر عُمدان ؛ ومأرب ويقال لها سبأ ، وفيها العرّم ؛ وزيد ، وعدن ، وظفار قاعدة بلاد الشحر .

والقسم الثاني العروض وتشمل البحرين واليمامة ، سميت كذلك لاعتراضها بين اليمن ونجد .

والقسم الثالث تيهامة ، على شاطئ البحر الأحمر ، بين اليمن والحجاز ،

وفيها طريق القوافل إلى الشام . ومن مدنها مكة ، وفيها البيت والكعبة ، وغار حراء .
والقسم الرابع الحجاز ، بين نجد وتهامة ، أشهر مدنه يثرب (مدينة الرسول) ،
والطائف ، وخبَّيْبَر ، وفيه سوق عكاظ ، وماء بدر .

والقسم الخامس نجد ، بين العراق شرقاً ، وبادية الشام شمالاً ، والحجاز
غرباً ، واليمامة جنوباً : صقع مرتفع ، طيب الهواء ، يلهج بذكره الشعراء ،
وفيه أرض عالية التي كان يحميها كليب .

وفي الجزيرة جبال وأودية ، وصحراوات ، وحرّات . فمن جبالها أجأ
وسلمى ، في جنوبي بادية السماوة ، وهما منازل لبني طيء ؛ ورَضْوَى بالقرب
من يَنْبُوع ، وأحد في شمالي يثرب ، وأبو قُبَيْس في شرقي مكة ، وأبان الأبيض
في شمالي وادي الرُّمَّة . ومن أوديتها وادي القُرى بالقرب من يثرب ، ووادي
الرُّمَّة بعالية نجد . ومن صحراواتها بادية السماوة ، رمال وُغْس شاقة السير ،
قليلة الماء والكلا ؛ والدهناء ، سبعة أجبُل من الرمل بين يَبْرين وفَيْدَا ،
كثيرة الكلا على قلّة ماء . قال ياقوت : « إذا أخصبت الدهناء ، ربعت العرب
جمعاء . » ورمال الأحقاف بأرض اليمن بين عمان وحضرموت . ومن حرّاتها
حرّة سُلَيْم في عالية نجد ، وحرّة واقم شرقي يثرب ، وفيها كان يوم الحرّة
في خلافة يزيد بن معاوية .

وهواء الجزيرة يختلف باختلاف ارتفاعها وانبساطها ، ففي الجبال وعلى
شاطئ البحر الجنوبي ينسم معتدلاً ؛ وفي السهول يلفح حاراً ؛ وتهبّ ريح
محرقة من الجنوب والغرب تعرف بالسَّموم .

ويهطل المطر شرقي اليمن في أوانه ، وشماليها من حزيران إلى تشرين الثاني ،
وتكثر الأمطار في حضرموت أيام الربيع . وأما الأقاليم الشمالية فقليلة المطر ،
قليلة المياه ، لا تنبت العشب ولا الشجر إلا في بعض الأماكن ، وأكثر شجرها
شائك لظمته إلى الماء ، ويشتدّ البرد إذا احتبس المطر ، وثارَت الرّيح من ناحية

١ يبرين : رمل كثير بين اليمامة والبحرين . فيد : بليدة في نصف طريق مكة من الكوفة .

الشَّام^١ ، ربيع الشمال ، فإذا أفلعت خفَّ القُرَّ ، وسال الوادي ، فتفيض الغدران ،
وتبشر الأرض الصالحة بربيع قريب .

مراجع

- ياقوت : معجم البلدان .
الألوسي : بلوغ الأرب .
نوفل الطرابلسي : صناجة العرب .

Henri Lammens. Le berceau de l'Islam.

الجيل العربي

يرى جمهرة المؤرخين أن الشعوب السامية ، أي التي تحدرت من سام بن نوح ،
هم : الآشوريون والبابليون والebraيون والفينيقيون والآراميون والحباشان
والعرب^٢ . ويقال إن هذه الشعوب كانت في عهدها الأول تستوطن أرضاً واحدة ،
اختلف المؤرخون فيها ، فزعم بعضهم أنها شطوط الفرات ، وآخرون أنها
بادية العرب ، وقال غيرهم إنها أرمينية ، ومنهم من رأى أنها الجبش . فلما
تكاثروا وضافت بهم أرضهم ، شتت الدهر شملهم ففترقوا وتشعبوا ، وتفرعت
لغتهم إلى لهجات مختلفة باختلاف الديار والأمصار .

١ الريح الشامية تنذر البدوي بالبرد والتحط والجوع ، فاشتق منها التشاوم . والريح اليمانية تهب
رخاء ، وتبشر بالمطر والرييح والشيخ ، فاشتق منها الثمين ، وصار يطير بكل ما يأتيه من ناحية
الشمال ، ويتفاهل بكل ما يأتيه من ناحية اليمين .
٢ نبه المستشرق نيكلسون في كتابه تاريخ الأدب العربي على أن هذا التقسيم غير محقق اجتماعياً بدليل
أن التوراة تذكر في سفر التكوين أن السبعين والكنعانيين من ذرية حام . ومعلوم أن السبعين
عرب ، وأن الفيلبنيين من الكنعانيين .

واتخذ العرب أرض الجزيرة موطناً لهم يعيشون فيها بدواً بألفون الخيام ،
وحضراً يعمرن المدائن والقرى ؛ وكان معظم البدو في الشمال ، ومعظم الحضرة
في الجنوب ، ومنهم من نزل بأطراف الشام والعراق . ويقسم العرب إلى بائدة
وعرباء ومستعربة ؛ فأما البائدة فأصلها مجهول ، وأما العرباء فهي القحطانية ،
وأما المستعربة فهي العدنانية .

العرب البائدة

المراد بالعرب البائدة القبائل التي عنتها الحروب كطسم وجديس ، أو
أهلكها الله بغضب منه كعاد وثمود . ولا نعلم عن هذه القبائل إلا أخباراً موجزة
ذكرها القرآن ، وأساطير مستملحة وشأها الرواة : منها أن طسماً كانت تسكن
البحرين ، وأن جديساً كانت تسكن اليمامة . وكان على طسم ملك غاشم يقال له
عملاق ، فغلب على جديس ، واستبد بها ، وهتك حرمة نسائها . فثار جديس
على طسم ، وبطشت بها وهي غافلة في وليمة دعته إليها . ونجا طسمي فلجأ إلى
اليمن واستغاث تبيع حسان ، فأمدّه بجيش من قحطان فأفنى جديساً .

ومنها أن عاداً كانت تسكن حضرموت ، فبغت في الأرض وعبدت الأصنام
فبعث الله إليهم نبياً اسمه هود ليصلح فسادهم ، فكذبوه ، فدعا عليهم ،
فاحتبس المطر عنهم ثلاث سنوات ، وأحلت الأرض ، فأوفدوا إلى مكة نقرأ
يستسقون لهم ، فأرسل الله عليهم ريحاً عاتية فلم تبق منهم أحداً .

ومنها أن ثمود كانت تسكن الحِجر من وادي القرى ، فسخرت بنبيها
صالح ، وأبت أن تطيعه أو يصنع لها معجزة . فأخرج من الصخر ناقة وفصيلها ،
وأوصاهم ألاّ يمسوها بسوء ، فاجترأ أحدهم قنذار الأحمر وعقرها ، فغضب
الله على ثمود كما غضب على عاد ، فأبادهم بالزلزال ، وضرب المثل بشؤم عاقر
الناقة أحمر ثمود .

١ العرباء والماربة : أي المعركة في العروبة .

ولم تخلُ أساطير العرب البائدة من الشعر ، ولكنه منحول وضعه الرواة تزييناً لأقاصيصهم فما يصحّ التعويل عليه .

العرب القحطانية

نزلت العرب القحطانية في الجنوب ، واتخذت اليمن موطناً لها . وقيل إن أول من نزلها يعرُب بن قحطان وأولاده . وتزعم الرواية العربية أنه أول من نطق باللسان العربي ، وأول من جعلت له التحايا الملوكية . قال حسان بن ثابت :

تعلمتم من منطِقِ الشيخِ يعرُبِ أبينا ، فصيرتم مُعربين ذوي نَفَرٍ
وكنتم قديماً ما لكم غيرَ عَجْمَةٍ كَلامٍ ، وكنتم كالبهائمِ في القفرِ

واشتهر بعد يعرب حفيده عبد شمس سبأ ، مؤسس المملكة السبئية ، وباني السد العظيم^٢ على بضعة أميال من قاعدتها مأرب توفيراً للري ، وصيانة للمدينة من الغرق ، لأن النهر الذي يجري بقربها يجفّ ماؤه في الصيف ، فيخشى على الزرع ، ويطغى سيله في الشتاء فيخشى منه الفيضان .

وكانت أرض سبأ طيبة التربة ، خصبة العشب ، فنمت زراعتها ، وأثمرت غلاتها . وزادها الله خيراً بإحياء تجارتها ، فكانت السفن تقلّ حمولة الهند إلى حضرموت ، ومنها إلى مصر ، منذ القرن العاشر قبل المسيح . وكانت الملاحة في البحر الأحمر عسيرة شاقة ، فعُدل عنها إلى البر ، وتعهدت القوافل حمل بضائع الهند وحضرموت إلى مأرب فمكة ، وفلسطين فمصر .

على أن هذا اليسر أخذ يتبدل عُسراً منذ القرن الأول للميلاد إذ تحولت التجارة الهندية عن طريق البر في اليمن إلى البحر الأحمر بتقدّم الملاحة الرومانية ، واتّسع نطاقها . فساءت أحوال السبئيين ، واضطربت جماعتهم فنشروا إلى الشمال

١ نفر : الجماعة يتقدمون في الأمر .

٢ يلسب بعضهم بناء السد إلى لقمان بن عاد ، وآخرون إلى بلقيس .

يلتمسون فيه موطناً جديداً لهم ، فأوحشت مراتبهم ، وضعفت شوكتهم . ثم كان انفجار السد^١ ففاضت المياه على مآرب ، فأزعجت عنها السكان ، وقضت على دولة السبثيين ، فتمزقوا أشتاتاً ، وضرب بهم المثل فقيل : « تفرقوا أيدي سبا » وغلبت عليهم دولة الحميريين .

والحميريون شعب من ذراري السبثيين^٢ اتسع سلطانهم فجاوز اليمن ، وانبسط على عرب الشمال . وكانت عاصمتهم صنعاء ، وملوكهم يلقبون بالتبابعة ، أولهم الحارث الرائش ، وعرف بعضهم بالأذواء^٣ . وفيهم ملوك صغار يسمون بالأقيال يسيطرون في مخاليفهم أو إقطاعاتهم ، ويعودون بشؤونهم العامة إلى تبع الملك الأكبر .

وكان من أثر هجرة القحطانيين إلى الشمال أن ضعفت شوكة اليمن ، كما ذكرنا ، فطمعت فيها الحبشان ، فوالت عليها الغارات البحرية ، يشد ساعدها قيصر الروم ، فافتتحت بعض بلادها سنة ٣٥٦ ، وجعلت عليها الولاة المسيحيين ، فتداولوا الملك فيها ، حتى قام ذو نواس في أواخر القرن الخامس للميلاد^٤ . وكان يهودياً من أعقاب التبابعة ، فتعصب لدينه واضطهد النصارى . وحدث أن قُتل طفلان يهوديان في نجران واتهم النصارى بقتلهما ، فسخط ذو نواس عليهم ، وخيرهم بين اليهودية والقتل ، فأبوا أن يتهودوا ، فأعمل السيف فيهم ؛ وقيل إنهم

١ تجعل الرواية العربية حادث انفجار السد زمن عمرو بن عامر بن مزيقيا ، وكان ملكاً على سبا في أواخر القرن الثالث للميلاد ، وتمزقوا تدمه إلى جرد خربه بمخالبه . وتدل النقوش الحجرية التي عثر عليها العلماء الأوروبيون في أطلال مآرب على أن السد لم يهدم بأجمعه وإنما تهدم أجزاء منه فرمم بعضها أبرهة الحبشي خلال سنوات (٥٣٩ - ٥٤٢ م) ولبت السد قائماً حتى منتصف القرن السادس للمسيح . ويستدل أيضاً أن أول فيضان عرف له كان بين سنة ٤٤٧ وستة ٤٥٠ ميلادية .

٢ تشعب عن السبثيين بنو حمير وبنو كهلان ، وصار الملك في اليمن إلى الأولين ، وربما نازعهم إياه الآخرون . وحمير وكهلان عند نسابة العرب هما ابنا عبد شمس سبا بن يشجب .

٣ أمثال ذي يزن وذي نواس وذي جدن وسوام . وذو هنا أضيفت إليها أسماء مواضع أو أسماء تدل على أعمال أو حروب .

٤ يعتقد ذو برسفال أن ذا نواس ملك من سنة ٤٩٠ إلى سنة ٥٢٥ م .

هم أهل الأخدود الذين أخبر عنهم القرآن، أضرمت النار فكانوا لها وقوداً .
ولا شيء يدلّ على أن ذا نواس استطاع أن يستأصل شأفة النصارى ، ولكن
نعلم أن جماعة منهم فرغوا إلى يوستين الأول قيصر الروم يستغيثونه ، فكتب إلى
النجاشي هيلستوس أو الأصبح ، وكان من غلاة النصارى ، بأن ينوب عنه
في غزو اليمن ، والاثار لقتلى نجران ، فأغزاها قائده أرياط بسبعين ألفاً من
الحبشان ، فانهزم أمامهم ذو نواس ، وخاض البحر بفرسه ، فلم يظهر له أثر .
وصارت اليمن إمارة حبشية في نحو سنة ٥٢٥ م ، تولاها أرياط ثم أبرهة الأشرم
من بعده .

وفي نحو سنة ٥٧٠ م سار أبرهة بجيشه إلى مكّة يريد هدم البيت الحرام ،
فدهاهم وباء الجدري ، وسرى فيهم يفتك فتكاً ذريعاً ، ولم يسلم منه أبرهة ،
فارتدّ عن الكعبة بمن نجا من جيشه ، ومات في صنعاء . وتعرف غزوة أبرهة بعام
الفيل ، لأن الرواية العربية تقول إنّه جاء مكّة راكباً على الفيل .

وظلّ الحبش مستولين على اليمن حتى قام سيف ذو يزن سنة ٥٧٥ م يعمل
لتحرير بلاده ، واسترجاع ملك آبائه ، فاستنجد كسرى ، فأمدّه بجيش من أهل
السجون ، يقودهم وهرز الديلمي . وكان على اليمن مسروق بن أبرهة ، فأنكشفت
الحبشان وقتل مسروق ، وملك ذو يزن ، أو خلفه ابنه معدي كرب ، وهو
آخر ملوك اليمن من القحطانيين . ثم ثار على معدي كرب عبيده الأحابش فقتلوه ،
فاستولت الفرس على اليمن سنة ٥٩٧ م ، وجعلتها بعض ولاياتها ، فلم يتحقق لها
استقلال حتى ظهر الإسلام .

وفي أساطير العرب القحطانية وأخبارهم شعر موضوع لا يصحّ الركون
إليه ، لأنه جاءنا باللغة العدنانية ولم تكن يومئذ لغة أهل اليمن ، بل كانت الحميرية :
لغتهم ، وبينها وبين لسان عدنان اختلاف عظيم .

اليمانية المهاجرة

تفرقت القبائل القحطانية في وسط الجزيرة وشمالها بعدما نبت بها اليمن . فمنها من سكن البادية وعاش فيها عيشة الأعراب الجفاة ؛ ومنها من نزل القرى وأطراف الشام والعراق . وكان الذين هاجروا من حمير قبائل قُضاعة ، فاستوطنت تنوخ العراق ، وكتب بادية الشام ، وعُدرة وادي القُرى في الحجاز . وكان الذين هاجروا من كهلان قبائل الأزد فنزلوا عُمّان . ومنهم الغساسنة في الشام ، وخزاعة بمكة ، والأوس والخزرج بيثرب . ومن كهلان بنو لحم ملوك العراق ومنهم المناذرة ، وبنو طيء في جيلي أجأ وسلمى ، وبنو عاملة وبنو جندام في بادية الشام ، وبنو كندة ، وكانوا أقبالا في حضرموت يخضعون للتبابعة ، فاتسع سلطانهم إلى الأنحاء الشمالية ، فسادوا قبائل غطفان وأسد في نجد ، وقبائل بكر وتغلب في ديار ربيعة ، حتى بلغ الأمر بأحد ملوكهم الحارث بن عمرو أن ينافس المناذرة والغساسنة . وأغار مرة على الحيرة فشرّد ملكها المنذر الثالث ابن ماء السماء . فلما عاد المنذر إلى ملكه ، أوقع بالكنديين ، فأخذ منهم نحو خمسين أميراً وذبحهم بجفر الأملاك في ديار بني مَرينا بين دير هند والكوفة ، وفيهم يقول امرؤ القيس :

ألا يا عينُ بكّي لي شنيناً ، وبكّي لي الملوكَ الذّاهيينا

ثمّ قتل الحارث في أرض بني كلب ، وقتل بعده ابنه حُجر والد امرئ القيس الشاعر . فتحلحل بناء كندة منذ اليوم . وكر بعضهم إلى موطنه الأولى في حضرموت .

وكانت اللغة العدنانية صاحبة السلطان على القبائل القحطانية المهاجرة إلى الشمال ، ذلك بأنها لغة البلاد التي استوطنوها ، فاصطلحوا عليها في أدبهم ، ونظموا بها شعرهم ، ونبغ منهم شعراء مجيدون ، هدهدوا البادية بأنغامهم ، وتبوأوا سدة الرئاسة بشاعرهم امرئ القيس أمير بني كندة .

١ الشنين : قطران الماء .

ملوك العراق

كان العراق في أوائل القرن الثالث للميلاد يضم إليه شعوباً من القبائل اليمانية المهاجرة عرفوا جميعاً بالتنوخيين ، على ما فيهم من قبائل لخمية وأزدية وأخرى عدنانية . فعاش منهم جماعة عيشة البدو ، دأبهم الغزو وشن الغارات . وانصرف آخرون إلى حرث الأرض وعمارتها ، فأنشئت المزارع والقرى ، ومصّرت الحيرة قاعدة الإمارة اللخمية التي أقامها الفرس وقاية لحدودهم ، وسداً يدفعون به غارات الروم وعمالهم الغساسنة ، وأقطعوها اليمانية ، كما أقطع الروم إمارة الشام ، لما لقبائل اليمن من حضارة قديمة ، ويد سابقة في إدارة الملك وسياسة الرعية . وكان أول أمير من اللخمين عمرو بن عدي ، ولي الملك من قبل سابور الأول في نحو منتصف القرن الثالث ، ثم تداول الملك خلفاؤه . وتقدمت الحيرة في عهدهم تقدماً يَبِيناً ، فأنشئت فيها المدارس الفارسية ، فنالت قسطاً من الثقافة ، وشاعت بها الكتابة العربية ، ولا سيما عند القبائل النصرانية التي كانت تُعرف بالعباد ، لعبادتها الله . وفتح الأمراء أبواب قصورهم لشعراء البادية ، منافسين أعداءهم الأمراء الغسانيين ، متوسلين بالشعر إلى بسط نفوذهم على القبائل العربية ليستعينوا بها في حروبهم ، ويستفيدوا منها في حياتهم الاقتصادية . فكان عبيد بن الأبرص يقد على المنذر الثالث صاحب الغريين^٢ . وعمرو بن كلثوم والحارث بن حليزة وطرفة والمتلمس والمثقب العبدي يقدون على عمرو بن هند^٣ .

١ الحيرة : هي حرثا السريانية ، أي المعسكر ، سمي بها الموضع الذي كان ينزل به عسكر الفرس بالعرب ، ثم أطلقت على المدينة التي أنشئت هناك ، على بعد عدة أميال من الكوفة ، وهي ذات موقع صحي جميل .

٢ قيل كان للمنذر الثالث نديمان يحبها ، فقتلها ، ثم ندم على فعلته ، فبنى لها قبرين ، وجعل يومين في السنة : يوم يؤس ويوم نعيم ، فكان يقتل أول طالع عليه يوم يؤسه وهو عند القبرين ، ويغريها بدمه ، أي يظليها ، ولذلك سبوا بالقرنين . وكان يعطي مائة من الإبل لأول طالع عليه يوم نعيمه . وكان ملكه من سنة ٥٠٥ - ٥٥٤ م وكان يلقب بذي القرنين لصفيرتين له ؛ قتل في محاربه الغساسنة يوم حلبيمة .

٣ عمرو بن هند : هو ابن المنذر الثالث ملك بدمه وكان جباراً عاتياً ، حارب الروم والغساسنة وثأر لأبيه . قتله عمرو بن كلثوم سنة ٥٦٩ م .

والنايعة والمنخل اليشكري ولييد وحسان بن ثابت والربيع بن زياد وسواهم
يفدون على النعمان الثالث أبي قابوس . ونيغ في زمن النعمان هذا شاعر الحيرة
الأوحد عدي بن زيد النصراني .

وكان ملوك الحيرة وثنيين ، مع انتشار النصرانية في العراق ، ومنهم من كان
مزدكياً كالمنذر الثالث ، ويزعم بعضهم أنه تنصّر ، وليس هذا بثابت ،
وربما تنصّر غيره من أمراء الحيرة .

وتضعض ملك المناذرة بعد النعمان أبي قابوس^١ ، وصارت ولاية الحيرة
إلى إيتاس بن قبيصة الطائي . ثم تولاها الفرس حتى جاء الإسلام وافتتحها خالد
ابن الوليد سنة ٦٣٣ م .

ملوك الشام

هاجرت القبائل اليمانية إلى أطراف الشام ، كما هاجرت إلى أطراف العراق ،
واتخذت القياصرة منها عمالاً لحماية الحدود ، كما اتخذت منها الأكاسرة .
فكان الضجاعم من بني ساليح يلون البلقاء في عبر الأردن . ويرجعون بأموارهم
إلى ملك الروم ، حتى جاء الغساسنة بنو جفنة ، فزاحمهم في عقر دارهم
وأزعجهم عنها في أواخر القرن الخامس ، واستولوا على البلقاء وما يليها من
الأردن وحووران وغوطة دمشق . ولم يجد العاهل البيزنطي بأساً في استعمال الغسانيين
بدلاً من الضجاعمة ، فأقطعهم تلك البلاد ، ومنح أمراءهم الألقاب السنية ،
والبسهم الأكاييل والتيجان .

واختلف في أول من ملك منهم لغموض تاريخهم ، فقيل إنه جفنة بن

١ ولي النعمان الحيرة نحو سنة ٥٨٠ م . وكان الشاعر عدي بن زيد ترجاناً وكاتباً لكسرى ، وكان
يكثّر من زيارة الحيرة موطنه الأول ، فوشى به بمضهم إلى النعمان فحبسه . ثم علم أن كسرى طالبه
فقتله تخلصاً منه . فجعل كسرى زيد بن عدي ترجاناً له مكان أبيه . فما زال زيد يكيّد للنعمان حتى
حمل كسرى على استقدامه إلى المدائن ، وحبسه حتى مات أو ألقاه إلى الفيلة فداسته وقتلته نحو
سنة ٦٠٢ م .

عمرو ، وقيل بل هو ثعلبة بن عمرو بن جفنة . وجارى نيكلسون ابن قتيبة فجعله الحارث بن عمرو . أما نولدكه ، وهو أوثق من يعتمد عليه في تاريخ الغساسنة ، فيرجح أنه أبو شمير جبلة بن الحارث بن ثعلبة . بيد أن أول أمير اشتهر منهم واتسع سلطانه هو الحارث بن جبلة المعروف بالحارث الأكبر صاحب الغزوات المظفرة ، والألقاب الرفيعة^١ . وخلفه ابنه المنذر فحارب اللخميين ، وقهر ملكهم قابوس بن المنذر سنة ٥٧٠ م ، يوم عين أباغ^٢ قرب الحيرة ، وزار عاصمة الروم سنة ٥٨٠ م ، وعليها طيباريوس ، فتوج فيها . إلا أن القيصر لم يلبث أن سخط عليه ، فأمر باعتقاله ، وجاء به إلى القسطنطينية في أواخر سنة ٥٨١ م^٣ ، ومنع عن أبنائه الجمالة السنوية فثاروا في الشام ، وشتوا الغارات على الأراضي البيزنطية ، فطاردتهم جيوش الروم ، وأسرت النعمان أخاهم الأكبر ، فمال عرش الغساسنة إلى الضعف ، وانفصلت عنه عدة إمارات ، حتى إذا استولى الفرس على ديار الشام هوى العرش ، وذابت الإمارات ، وخضع أكثر أصحابها للفاحين . على أنه عاد للغساسنة شيء من ملكهم بعدما طرد هرقل الفرس من سورية وفلسطين سنة ٦٢٨ ، فإن مؤرخي العرب يجمعون على أن جبلة بن الأيهم آخر من ملك من بني جفنة ، وأنه كان في مقدمة جيش الروم يوم اليرموك سنة ٦٣٦ ثم انحاز إلى الأ نصار وقال لهم : « أنتم إخواننا وبنو آيينا . » وأظهر الإسلام ثم ارتد وخرج إلى بلاد الروم^٤ . ويروون عن إسلامه وارتداده

١ روى نولدكه عن المؤرخ البيزنطي بروكوبيوس أن الحارث بن جبلة بلغ رتبة الملك زمن القيصر يوستينيانوس ، وعن المؤرخ تيوفانوس أنه كان يلقب بالطريق (Patricius) وزعيم القبيلة (Phylarch) . وكانت بينه وبين المنذر بن ماء السماء معارك كثيرة ، فأسر ملك الحيرة أحد أولاده نحو سنة ٥٤٤ م . وضحي به للزى . ولم تخمد الحرب بينها حتى قتل المنذر سنة ٥٥٤ يوم حلبة بالقرب من قنسرين . وزار الحارث القسطنطينية سنة ٥٦٣ م فأحسنت فيها وفادته ، وكان له أثر يليخ في نفوس أهلها . وكانت وفاته في أواخر سنة ٥٦٩ م بعدما ملك نحو أربعين سنة .

٢ نولدكه ، أمراء غسان ، الترجمة العربية ، ص ٢٥ .

٣ توفي طيباريوس في سنة ٥٨٢ ، فخلفه موريقيوس ، وكان يكره المنذر لعداء قديم بينها فنفاه إلى صقلية .

٤ البلاذري ص ١٤١ .

أخباراً مختلفة لا تخلو من الاصطناع .

وكان للغساسنة قسط من الحضارة لا ينبغي إنكاره لتأثرهم بحضارة البيزنطيين ، ولم تكن دولتهم بدوية خالصة ، لا عاصمة لها ، كما زعم بعض المستشرقين ، بل كان لهم مستقر في جابية الجولان حيناً ، وفي جلق آخر ، وربما كانت بصرى من قواعدهم . ويضيف إليهم مؤرخو العرب بناء القصور العالية ، والبنائيات العامة ؛ فمهما يكن في أقوالهم من الغلو ، فهي أقرب إلى الدلالة على الترف والعمران منها على البداوة والحشونة . وفي بائية النابغة التي يمدح بها أبناء جفنة وصف للملابسهم وحفلاتهم الدينية يدل على نعمتهم وتقدمهم في الحضارة . ويذهب المستشرق نيكلسون إلى أن مدينة الغساسنة كانت أوثق من مدينة اللخمين .

ووفد شعراء البادية على قصورهم . كما وفدوا على قصور ملوك العراق ، ومدحوهم بأحسن الأشعار ، فرجعوا من عندهم بأحسن الصلوات . وأشهر مداحيهم علقمة الفحل والنابغة وحسان بن ثابت .

وكان الغساسنة يدينون بالنصرانية ، على مذهب اليعقوبية المبتدعة ، فأسخطوا عليهم ، غير مرة ، قياصرة الروم الكاثوليكين . ولكن حاجة هؤلاء إليهم كانت تحملهم على أخذهم بالحسنى والتساهل . وربما كانت عقيدتهم المخالفة من أسباب سقوط بعض ملوكهم ، كما سقط المنذر بن الحارث بعدما أمر القيصر باعتقاله ونفيه .

العرب العدنانية المستعربة

يعود المؤرخون بنسب العرب العدنانية إلى إسماعيل بن إبراهيم من جاريته هاجر ، ويروون على ذلك أنه لما ولد لإسماعيل أمر الله إبراهيم أن يذهب به وبأمه إلى مكة ، ففعل . وجاءت جرهم وقطُوراء ، وهما قبيلتان من اليمن ، فنزلوا

١ لا يعرف مكان جلق معرفة أكيدة ، ولكن يؤخذ من الشعر الجاهلي أنها على بردى بالقرب من دمشق .

مكة ، فتزوج إسماعيل من جرهم ، وكان من ذريته عدنان أبو العرب المستعربة .
ومن عدنان كانت القبائل التزارية بشعبيها الكبيرين ربيعة ومُضَر . ولا تخلو
سلسلة الأَنساب ، كما يرتبها النسابون متحدرة من عدنان إلى مَعَدَّة ، إلى نزار ،
إلى ربيعة ومُضَر ، إلى البطون والأفخاذ المتفرعة ، من وهم واختلاط .
وكان الشمال موطن العرب العدنانية ، كما كان الجنوب موطن العرب
القحطانية ، وهذا لا يعني أن الشمال استأثر بالعدنانية وحدها ، ولا أن العدنانية لم
يتخذ بعض قبائلها موطنه في الجنوب ، أو في أطراف الشام والعراق .
وغلبيت البداوة الخشنة وسكنى الخيام على عرب الشمال ، فكان العدنانيون
في كثرتهم بدوا رحلاً لا يأنسون بقرية ، ولا يتفتأون ظلاً معموراً إلا أقلهم
كبنى قريش في مكة ، وبنى ثقيف في الطائف .
على أن هؤلاء البدو الجفاة هم الذين أنبتوا فحول الشعراء ، وجاءنا عنهم
الشعر الكثير .

مراجع

المسعودي	: مروج الذهب ١	الأصفهاني	: الأغاني
البلاذري	: فتوح البلدان	ابن عبد ربه	: العقد الفريد ٣
الألوسي	: بلوغ الأرب ١-٢-٣	تيكلسون	: تاريخ الأدب العربي
نولدكه	: أمراء غسان الترجمة	الطبري	: تاريخ الأمم والملوك
	العربية زريق وجوزي.	ابن رشيقي	: العمدة .
أحمد أمين	: فجر الإسلام	الأب شيخو	: النصرانية وآدابها بين عرب الجاهلية .

أحوال العرب الاجتماعية

عُرف الشعر الجاهلي بأنه ديوان العرب لاشتماله على أخبارهم ، وسائر أحوالهم ، فجدير بنا ، ونحن نمهد لهذا الشعر بلمحة تاريخية ، أن نلمّ بأخلاقهم وصفاتهم ، وما لهم من عادات وعقائد وتُظُم وعلوم ؛ وإن الإلمام بهذه الشؤون لمّا يساعد على دراسة شعرهم واستجلاء مراميهِ .

شخصية العربي

للعربي شخصية قوية تظهر بأنانيته ، ونزوعه إلى الحرية والاستقلال ، ووجه الخير لنفسه دون غيره ، والاستئثار بالجاه والذكر الحسن وحميد الصفات . وتظهر في جلده وصبره على الفقر والجوع والظمأ ومغالبة الطبيعة في صحرائه العاتية ، تلك الصحراء التي لفحته بمرّها فتركته أسمر اللون يابس الجلد خفيف اللحم ، أسود العينين والشعر ؛ واستولت على إحساسه بوحشتها ، فجعلته حديد السمع والبصر ، سريع التأثر ، متوتر الأعصاب ، مدعناً للقضاء والقدر ؛ وعلمته بقحطها الغزو والترحل في طلب الماء والكلا ؛ وصيرته كريماً مقداماً يقري الضيوف ويلتقي الأهوال ، ويمنع الجار ويغيث الملهوف ، لتعرضه في ترحاله إلى أن يتزل ضيقاً على غيره ؛ وفي مخاوفه إلى أن يستغيث قوماً ينجرونه ، ويدفعون الضر عنه ، حتى أصبح حبّ القيرى وحسن الجوار من طبائعه ، يفاخر بهما ، ويرى من العار عليه ألا يكرم الضيف ويحامي عن الجار .

القبيلة

كانت عرب البادية تعيش قبائل متقاطعة ، لا يجتمع بعضها إلى بعض إلا في حلف موقوت . فلم يستطيعوا في صحرائهم ، وما يقتضي لها من حياة قبلية ، أن ينشئوا مجتمعاً راقياً ، وقومية شاملة ، ودولة موحدة ؛ ولم تبعد عصبيتهم عن

القبيلة ، وإن فاخروا بجنسهم واعتدوا به على سائر الأمم .
وبين الفرد والقبيلة صلة مكينة تجعل الفرد يجميعه للقبيلة ، والقبيلة يجميعها للفرد . فإذا نزل عار بالقبيلة أصاب كل شخص منها ، وإذا نه ذكر شخص عاد فخره إلى القبيلة بأسرها . وتحصل القبيلة جناية أخيها . وتنصره ظالماً أو مظلوماً^١ .

السيد

والعرب في استقلالهم القبلي ينكرون سيطرة الغريب عليهم ، ولا يقبلونها إلا على كره ، حتى إذا أصابوا فرصة ، انتقضوا عليه وأزالوه ، كما انتقضت بنو أسد على الملك الكندي ، وعمرو بن كلثوم على عمرو بن هند . ولكنهم يذعنون لسيد منهم ، إذا رأوا في سيادته خيراً لهم ، فكان لكل قبيلة سيدها يجمع شملها ويقودها في الملم العصيب .

ولا تستقر السيادة في بيت واحد لأنانية العربي ، ونزوعه إلى المنافسة^٢ ، فكانت تنتقل في القبيلة من بيت إلى آخر^٣ وقلما تعددت في بيت واحد ؛ فكان تعددها من مفاخرهم . وأشرف البيوت عندهم بيت تتابعت فيه رئاسة آباء ثلاثة ، ثم اتصلت بالاربع ، فيسمى الكامل ، كبيت حذيفة بن بدر في بني ذبيان ، وبيت ذي الجدين في بني شيان .

والبدو في عنجهيته وحبته للرئاسة لا يخضع لمساويه ، وإنما يخضع لمن هو أقوى منه . وينبغي أن يتحلى الرئيس بصفات محمودة عندهم ، لتحقق له السيادة في قبيلته . وأجل هذه الصفات الغنى والكرم والحلم والشجاعة والفصاحة .

١ قد يتفق أن تخلع القبيلة من تكثر معراته ، أو من لا تستطيع حمايته ، فيلجأ إلى قبيلة أخرى ، أو يعيش عيشة الصملوك الشريد ، واجداً في الوحش أهلاً بأهل وجيراناً بيران .

٢ قال ابن خلدون : وهم متنافسون في الرئاسة وقل أن يسلم أحد منهم الأمر لغيره ، ولو كان أباه أو أخاه ، أو كبير عشيرته ، إلا في الأقل ، وعلى كره من أجل الحياة ، فيتعدد الحكام منهم والأمراء . المقدمة ص ٨٣ .

٣ قال الأب لامين : لا شيء يتمتع نفس البدوي مثل هذا التبدل المتوالي في الرؤساء ، فإنه يقطع به تلك الوتيرة الواحدة التي تجري عليها الحياة في الصحراء . مهد الإسلام ص ٣٢٤ .

وإذا قالوا : سيّد معتمّم ، أرادوا أن كلّ جنّاية في العشيرة معصوبة برأسه .
قال دُرَيْدُ بن الصَّمّة :

عاري الأشاجع ؛ معصوبٌ بلمتّه أمرُ الرّعامّة ، في عرنيته شَمَمٌ^١

على أن هذه الصفات يندر أن تجتمع كلها في سيّد واحد ، بل يندر أن
يخلو الرؤساء من عيوب الرئاسة^٢ .

المرأة

تغلب صفرة اللون على النساء العربيات ، وتستحسن فيهنّ إذا كانت
ضاربة إلى البياض^٣ ، ويوصفن بسواد الشعر والعينين ، واعتدال القامة ، ورقة
الخصر وثقل الأوراك . والبدوي ينظر إلى المرأة كأداة للذة والنسل يريد منها
أن تلد له غلماناً ينافس بهم غيره من الناس . والمنافسة بكثرة البنين من عاداتهم
لأن الصبي يرجى للذود عن الحمى ، وإحياء الذّكر ، وبه يتسلسل النسب .
فكانوا يكرهون ولادة البنت ، وربما تشاءموا بها فوأدوها . وعُرف الوأد في
قبائل العرب قاطبة ، بيد أنه لم يكن شاملاً^٤ ، فإذا استعمله واحد تركه عشرة ،

١ الأشاجع ، مفرداً أشجع : عروق ظاهر الكف ، وعاري الأشاجع ، أي قليل لحمها . وهو
من الصفات المحمودة عندهم ، تدل على القوة والصلابة .

٢ روى الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال : « ما رأيت شيئاً يمنع من السؤدد إلا قد رأيت
في سيد . وجدنا الحدائث تمنع السؤدد ، وساد أبو جهل بن هشام وما طر شارباه ، ودخل دار
النذوة وما استوت لحية ؛ ووجدنا البخل يمنع السؤدد ، وكان أبو سفيان بخيلاً عاهراً ، وكان
سيداً ؛ والظلم يمنع من السؤدد ، وكان كليب والظلم ظالماً ، وكان سيد ربيعة ؛ والحق يمنع
السؤدد ، وكان عيينة بن حصن أحق ، وكان سيداً ؛ وقلة العدد تمنع السؤدد ، وكان شبل بن
معبد سيداً ، ولم يكن بالبصرة من عشيرته رجلان ؛ والفقر يمنع السؤدد ، وكان عتبة بن ربيعة
مقلماً ، وكان سيداً .

٣ قال امرؤ القيس :

كجكر المقاناة البياض بصفرة غداها نعيم الماء غير محلل

حتى جاء الإسلام فأبطله^١ .

وكان يهيمهم تزويج الحرّة البيضاء ، لأنها عرضة للسبي ، فإذا صارت في كنف زوج ، وضمها حماه كانت غلاً في عنقه . وقد تُخَيَّر في أمر زواجها ، إذا كانت فطنة رشيدة ، كما خيَّرت الخنساء في دُرَيْد بن الصَّمّة .

والبدو يتزوجون صغاراً لطبيعة أرضهم ، ولرغبتهم في البنين . فالفتى يتزوج في الخامسة عشرة ، والفتاة في العاشرة . وكانوا يرغبون في زواج البعداء ليتألفوا أعداءهم بالمصاهرة ، ويكثروا الأحلاف ، وهم إلى ذلك يعتقدون أنه أنجب للولد وأبهى للخلفة ، ويحبتون زواج الأهل والأقارب ، ويرونه مضرّاً بخلق الولد ونجابته .

ويخطب الرجل إلى الآخر ابنته ، فيصدقها ثم يُعقد له عليها . وله أن يعدّد الزوجات مقدار طاقته ، إلاّ إذا اشترطت المرأة عدم التعدّد ، وتعاقدا عليه . وكانوا لا يجمعون في الزواج بين الأختين ، ولا بين المرأة وابنتها ، ولكنهم استحلّوا زواج امرأة الأب ، فأبطله الإسلام ، وسمّاه زواج المقت لأنه ممقوت . وربما تزوج بعضهم نساء بعض في غاراتهم بلا عقد ، أو ذهبت المرأة إلى عدة رجال ، فيأتي الولد لا يدري من أبوه ، فتلحقه أمه بمن تريد من الرجال الذين عرفتهم ، ولا يرفضه الرجل إذا كان ذكراً ؛ أو يلجأون إلى القيافة ويلحقونه بأقربهم إليه شياً .

ويفاخرون بالولد إذا كانت أمّه حرة بيضاء زاكية الأصل^٢ ويسمونها أم البنين ، ويفاخرون بالأخوال ، ويشبهون الأولاد بهم دلالة على النسب الحر ،

١ منهم من كان يند البنت لفرط النيرة ومخافة العار إذا سبيت أو انتهكت حرمتها ، وهم بنو تميم وقبائل آخرون . ومنهم من كان يندّها إذا كانت زرقاء العينين أو سوداء اللون أو برشاء أو كسحاء أو عرجاء تشاؤماً بها . ومنهم من يقول : الملائكة بنات الله ، فألحقوا البنات به ، ويقتلونهن ، وهم خزاعة وكنانة .

٢ قال الزوزني : إن وصف العرب بالبياض تلويح إلى الأحرار الذين ولدتهم حرائر لم تعرف الإمامة فيهن ، فتورثهن ألوانهن .

أما الأمة فتكون على الغالب سوداء ، ولا يُعترف بأبنائها إلا بعد أن تظهر نجابتهم
كما اعترف شداد العبسي بعنزة ، وكما قال عمرو بن شأس في ولده عرار :
'وإن عِراراً ، إن يكن غيرَ واضحٍ ، فإنني أحبُّ الجونَ ، ذا المنكبِ العَمَمِ'^١

وللزوج عندهم حقّ الطلاق دون المرأة ، إلا إذا اشترطته في عقد الزواج .
ولا يحقّ للزوج أن يسترجع امرأته بعد تطليقها ثلاثاً ، ولكنه يسترجعها بعد
تطليقها مرة أو مرتين . وإذا كانت المرأة في بيت من شعر ، وأرادت الطلاق ،
حوّلت بابه إلى الجهة المقابلة ، فيعلم زوجها أنها طلقته ، فلا يدخل الخباء ،
شأن حاتم الطائي عندما طلقته زوجته ماوية .

وإذا مات الزوج تربّصت سنة معتدّة^٢ لا تخرج من بيتها ، ولا تمس ماء ،
ولا تقلم ظفراً ، حتى إذا استكملت عدتها خرجت بأفبح منظر وأقدره .
والعدّة للمرأة انتظار ليعلم فيها وجود الولد وعدمه .

ونساء العرب يصحبن رجالهن إلى الحرب ، فيحضضنهم على الصبر في
مواقف القتال ، ويمنعنهم أن يلوذوا بالفرار ، ويداوين الجرحى ، ويحملن
قرب الماء ، ويقفن الخيول ، قال عمرو بن كلثوم :

يقفن جياتنا ، ويقفن : لستمّ بعولتنا إذا لم تمنعونا

ولهن حقّ الجوار كما للرجال ، وعلى الرجل أن يحمي جاراواته وأخته
وأمة وجارته كما يحمي جاره .

وعُرف منهن غير واحدة بالشجاعة ، والفصاحة والشعر ، وحسن الرأي
والحكمة والعرافة . على أنهن مضعوفات في الجملة ، يحتقر الرجال مكانهن ،
ويتشاءمون بولادتهن ، ويسيثون الظن بأخلاقهن ، فينعتونهن بالكيد والمكر
والحيانة والخداع .

١ الواضح : الأبيض . الجون : الأسود . العمم : الكامل التام .

٢ جعل الإسلام العدة أربعة أشهر وعشراً .

غزواتهم

كان للعرب حروب كثيرة ، أو هي غزوات غير منظمة ، يجعلون من أيامها مادة لفخرهم وإخزاء أعدائهم . وكثيراً ما كانت تقع من أجل النهب والسلب ، أو مزاحمة على الماء والكلأ ؛ ومنها ما كان يحدث لأسباب تافهة تعظمها عنجهية البدوي كحرب البسوس التي نشبت لمقتل ناقة ، وكان الدافع إليها الحفاظ على الجوار ؛ وحرب داحس والغبراء التي أفضى إليها التنافس في الرهان بين سيدي القبيلتين . وقلما وقعت حرب لدفع عدو غريب كحرب ذي قار بين الفرس وبنو بكر ، وحروب اليمن والأحباش ، وإنما كانت حروبهم في الغالب داخلية قبلية ، وإذا خرجوا بها عن شبه جزيرتهم فإلى تخوم العراق والشام ليتقاتلوا في سبيل كسرى وقيصر .

وهذه الحروب ، على كثرتها ، لم تكن تفجع البدو بالعدد الجمّ من الضحايا ، لأن معظمها قائم على النهب والفرار بالغنيمة ، حتى إن حرب البسوس التي تعاود القتال فيها بنو بكر وبنو تغلب أربعين سنة لم يقتل بها سوى قليل من الرجال . فقد كان البدوي يتحامي القتل جهده ، لأن تقاليدهم تقضي بأخذ الثأر أو دفع الديات الثقيلة ؛ وربما لا تغسل الديات الأحقاد ، لما في قبولها وترك الدم من غضاضة ، ثم لا اعتقادهم أنه إذا قُتل الرجل ، ولم يُدرك بثأره ، خرج من رأسه طائر يشبه البوم يسمونه الهامة والصدى . فلا يزال يصيح : اسقوني اسقوني ! حتى يقتل القاتل أو أحد أقاربه . قال ذو الإصبع العدواني :

يا عمرو، إلاّ تدع شتمي ومنقصتي ، أضربك حتى تقول الهامة : اسقوني !

فشرية أخذ الثأر ، كما يسميها الأب لامنس^١ ، خففت حوادث القتل ، إذ جعلت الدم يدعو الدم ، وفرضت على الموتور أن يجرّم على نفسه أحب الأشياء

١ الأب لامنس : الثأر عند العرب ، المشرق ٢ - ٣٥ - ١٩٣٥ .

إليه كالنساء والخمر والعسل والطيب ، لا تحلّ له أو يأخذ بثأره .
ولم تكن جيوشهم منظمة بل أشتاتاً يقودها سيد القبيلة ، ويقوم على رأس
كل فصيلة قائد يقال له المنكب ، يأمر على خمسة عرفاء . والعريف يأمر على
نصفير^١ من الرجال . ومن عادة القبيلة أن تشترك كلها في الحرب للدفاع عن المال
والنساء والأولاد ؛ والبدوي لا يصبر في القتال إلا إذا خشى أن يستولي العدو
على أهله وماله وولده . أما إذا غزا وإنما هو يطلب الغنيمة ، فإن فاتته طلب الهرب ،
ولذلك كان الفرّ في حروبهم ملازماً للكّر ، وقلما عرفوا قتال الزحف والثبات ،
ولا يستحيي أشدّ فرسانهم بطشاً أن يحدثنا عن فراره ، قال عمرو بن معدي كرب :
ولقد أجمعُ رجليّ بها ، حدَرَ الموت ، وإني لفرور^٢

وكان سلاحهم السيف والرمح والقوس والمجنّ ، ويلبس فرسانهم الدروع
والمغافر . وكانوا يرفعون الرايات ، وربما اتخذوها من عمائم ساداتهم ،
ويتغنون بالشعر ويرتجزون محمّسين أنفسهم ؛ فإذا تمّ لهم النصر ، عادوا بالأسلاب
والسبايا فاقسموها أنصبه ؛ وأما الأسرى فمصيبرهم إلى القتل أو يقدموا القداء ،
ولا يطلقونهم إلا بعد أن يجزّوا نواصيهم ، فتُحفظ في كنائنهم لأيام المفاخرات .
قال الخطيب :
قد ناضلوك فسلّوا من كنائنهم ، مجدّاً تليداً ، وتبلاً غير أنكاس .

معايشهم

كان عرب البادية يعتمدون في عيشهم على رعاية الإبل ، ثم على الغزو
والصيد وحراسة القوافل . وأما أهل الحواضر فإن وسائل الرزق اتسعت عليهم ،
وعرفوا أركان العمران الثلاثة : التجارة والزراعة والصناعة . وكانت اليمن في

١ النفير : من الثلاثة إلى العشرة .

٢ أجمع رجليّ بها : أي بفرسي أضربها عليها .

مقدمة البلاد العربية تحضراً وخصباً ، فانبسطت تجارتها ، ونمت زراعتها ، وتوافرت لها الصنائع ولا سيما الوشي والحياكة . وعرب الشمال على بداوتهم وخشونة عيشهم لم يحرموا التجارة في حواضرهم ، فقد كانت مكة ، في توسطها الطبيعي ومقامها الديني ، محطة لقوافل اليمن والشام ، وسوقاً رائجة تُعرض فيها بضائع التجار . واشتهر أهلها القرشيون برحلاتهم التجارية ، فكانت لهم في السنة رحلتان : رحلة الصيف ، ورحلة الشتاء . وكذلك أهل يثرب عرفوا بالتجارة ولا سيما اليهود .

وهناك أسواق كانت تقام في أوقات معلومة للبيع والشراء ، وأعظمها سوق عكاظ . وكان عرب الحيرة يتجرون مع الفرس ، ويتولون حماية قوافلهم في عرض القفار .

وكذلك كان للزراعة شأن في بعض الحواضر الشمالية كالأطائف ويثرب وخبير ووادي القرى وتيماء . أما الصناعة فإن الأعراب كانوا يحتقرونها ويعيرون صاحبها ، فهم أبعد الناس عنها كما يقول ابن خلدون ، ومع ذلك ألتوا بأشياء كالحدادة والنجارة والخياطة والصياغة ، وكانت في القرى المعمورة ، كمكة ويثرب والطائف .

وعلى الحملة فعرب الشمال لم يبلغوا شأو عرب الجنوب في الحضارة والأخذ بأسباب العمران ، فصرفوا همهم إلى الغزو ينهبون الأموال ، ويسبون النساء والأولاد ، فيسترقونهم أو يبيعونهم في أسواق النخاسة ، وإلى رعاية الإبل وحسن القيام على تربيتها ، لأنها تقضي جميع حاجاتهم : تحملهم وتحمل أثقالهم ، وتغذيهم بلحمها ولبانها ، وتكسوهم وتبني بيوتهم بأوبارها ، وبها يفتدون أسراهم ، وعليها يقايضون في المبايعات ، ومنها يؤدون المهور والدييات والغرامات .

أديانهم

وكانوا في جاهليتهم على أديان مختلفة ، ومذاهب متعددة ، يؤلهون الأصنام والكواكب ، ويعبدون الله ، ويخلطون المذاهب بعضها ببعض ، مازجين التوحيد

بالشرك ، والعقائد السماوية بالعقائد الوثنية . وهم إلى ذلك ليسوا على دين ثابت ،
أو عقيدة مكيئة ، شأنهم في حياتهم المتنقلة المضطربة .

وكان اليونان والرومان قد حملوا آلهتهم إلى بادية الشام ، فأخذت العرب
عنهم عبادة الأصنام ، وأخذت المجوسية عن الفرس ، واليهودية عن الذين هاجروا
من بني إسرائيل هارين من وجه الأشوريين ، ثم من وجه الرومان بعد خراب الهيكل
في السنة السبعين . وأخذوا النصرانية عن الرسل الذين دخلوا مبشرين بالمسيح ،
ثم عن أهل الشام زمن البيزنطيين ، ثم عن الحبش في غاراتهم على اليمن واستقرارهم
فيها .

وكانت الوثنية في القبائل اعم وأكثر انتشاراً ، والأصنام منصوبة في كل
ناحية من نواحي الجزيرة ، ولا سيما الكعبة ، وتزعم الرواية العربية أن أول من
دعا العرب إلى عبادة الأصنام عمرو بن لحي^١ ، وكانوا على بقية من دين
إسماعيل ، فأفسد عقائدهم .

والطواغيت الكبار ثلاثة : اللات والعزى ومناة . وكل واحد منها
لمصر من أمصار العرب ، فاللات^٢ لأهل الطائف ، والعزى^٣ لأهل مكة ،

١ روى ابن الكلبي في كتاب الأصنام أن عمرو بن لحي كان له رمي من الجن ، فقال له : ايت
ضف جدة ، تجد أصناماً معدة ، فأوردتها تهامة ، ثم ادع العرب إلى عبادتها . فأتى شط جدة ،
فاستثار خمسة أصنام ، ثم حملها حتى ورد تهامة وحضر الحج ، فدعا العرب إلى عبادتها فأجابوه .
وهذه الأصنام هي ود ، وكان على صورة رجل كأعظم ما يكون من الرجال ، عليه حلطان ،
مؤتزرجة ، ومرتد بأخرى ، وعليه سيف قد تقلده ، وتكعب قوساً ، وبين يديه حربة فيها
لواء ، وجعبة فيها نبل . وسواع ، وكان على صورة امرأة ، ويفوث ، وكان على صورة أسد ،
ويعوق ، وكان على صورة فرس ، ونسر ، وكان على صورة نسر .

٢ اللات : تحريف الالهة ، وكان بيتها في الطائف ، وسدنتها من ثقيف ، تزعم أسطورتها أنه كان
رجل يلت السوق للحجاج ، فلما مات عكفوا على قبره مدة ، ثم اتخذوا تمثاله ، ثم بنوا عليه بنية
مربعة ، وسموها بيت الربة .

٣ العزى : بيتها في بطن نخلة قرب مكة ، وكان سدنتها بنو شيبان وهم بطن من سليم حلفاء بني هاشم .
ومن الأساطير التي تروى عنها أنه كان بالقرب منها شجرة يدبح عندها ، فأزالها خالد بن الوليد ،
فخرجت منها شيطانة نافثة شعرها ، واضمة ثديها على عاتقها ، تصرف بأنيابها ، فضر بها بالسيف ،
فلقق رأسها ، فإذا هي حمسة ، أي لحم ورماد .

ومناة^١ لأهل المدينة . وكانت العرب تعظم هذه الرباب ، وتقصدنها من كل صوب ، وتجعل لها السدنة كما يجعلهم للبيت الحرام .

وأما أصنام الكعبة فكثيرة منتشرة حولها وفي جوفها ، وأعظمها هُبَل^٢ وكانوا يستقسمون عنده بالقداح^٣ ، ويستخيرونه في أمورهم وأعمالهم ، ولعله إله الحظّ عندهم .

والكعبة مزار لأكثر القبائل ، يحجونها ، ويعتمرون إليها ، ويحرمون عندها ، ويطوفون حولها سبعا ، ويلثمون حجرها الأسود ، ويكسونها الخلل والديباج ، ويهدون إليها الهدى ، وينحرونه متقربين ، ويريقون دمه على أوثانها ، ويسعون بين الصفا والمروة ، ويرمون الجمار في منى . وكانت السيادة لقريش دون غيرهم ، فهم سدنة البيت ورقدته وسقته .

وفي العرب طائفة من عبدة الكواكب كحمير قبل أن يتهودوا ، وكانوا يعبدون الشمس . وعبدت طائفة من تميم الدبران^٤ ، وعبد بعض قبائل لخم وجذّام وقريش الشعرى العبر^٥ .

ومنهم من عبد النار ، أو قال بالثنوية ، أو بالدهرية . ومنهم من أحلّ زواج الأب بابنته . وهذه العقائد سرت إليهم من الفرس والمجوس وما عندهم

١ مناة : هي أقدم الطواغيت الثلاثة ، وتأتي بعدها اللات ثم العزى . وكانت منصوبة على ساحل البحر بين مكة والمدينة ، تعظمها الأوس والخزرج ، وتسديتها هذيل وخزاعة .
٢ هبل : صنم من عقيق أحمر على صورة الانسان ، مكسور اليد اليمنى ، أدركته قريش كذلك ، فجعلوا له يدا من ذهب .

٣ كانت قداح الاستقسام والاستخارة توضع عند سدنة الأصنام ، منها اثنان كتب في أحدها « صريح » وفي الآخر « ملصق » ، فإذا شكوا في مولود أهدوا إلى هبل هدية ، ثم ضربوا بالقداح ، فإن خرج صريح استلحقوه ، وإن خرج ملصق دفعوه . ومنها ثلاثة كتب في أحدها « أمرني ربي » وفي الثاني « نهاني ربي » وترك الثالث غفلا . فإذا أرادوا أمرا أجالوا هذه القداح في خريطة ، ثم أخرجوا واحدا منها ، فإن كان الأمر مضوا في شأنهم ، وإن كان الناهي عدلوا عنه ، وإن كان الفلل أعادوا الاستخارة حتى يخرج أحد المكتوبين .

٤ الدبران : منزل القمر ، مشتمل على خمسة كواكب في برج الثور .

٥ الشعرى العبر : الكوكب الذي يطلع في الجوزاء .

من معتقدات مزدكيّة ومانويّة . قيل إن المجوسية كانت في تميم ، وقد تزوج حاجب بن زُرارة ابنته مخالفاً سنّة العرب ، متبّعاً سنّة مزدك . وقيل إن الزندقة في قریش ، ولعلها المانوية التي تقول بإله النور وإله الظلام ، أو لعلها الدهرية التي تنكر الخالق والآخرة .

على أن العرب ، مع إشراكهم وتعدّد معبوداتهم ، كانوا يميلون في جملتهم إلى التوحيد ، ويتقربون إلى الله بعبادة الأصنام والكواكب كأنهم يجعلونها ذرائع للوصول إليه . ولا ريب أن اليهودية والنصرانية كان لهما يد فعالة في توجيه الفكر العربي إلى الوجدانية .

وكانت اليهودية في يثرب وفدك ووادي القُرى وخيبر وتيماء واليمن ؛ فمنها قبائل عبرانية استعربت كالنضير وقریظة وقُبَيْطُفَاع ؛ ومنها قبائل عربية تهوّدت أو تهوّد بعضها كحمير وكيندة وكينانة والحارث بن كعب .

وكانت النصرانية في حوران وبادية الشام وبين النهرين والعراق والبحرين وعمّان واليمن ومكّة والطائف . وانتشرت في قبائل ربيعة وكيندة وقُضاعة وجُدّام وغسان وتميم . وكانت كعبة نجران مزاراً للمتنصرة وحرماً كحكمة لا يحلّ انتهاكه . ولكن النصرانية التي شاعت في قبائل العرب لم تكن صافية خالصة ، لأنهم أخذوها ، في الغالب ، عن المبتدعة المارقين ، فمنهم النساطرة القائلون بأقنومين في المسيح ، وهم نصارى حوران وبادية الشام وبين النهرين واليمن ، ومنهم المريميون . وهم الذين يؤلّثون مريم العذراء ، وقد ورد ذكرهم في القرآن ؛ ومنهم الحنيفية ، ومذهبهم خليط من النصرانية واليهودية ، وكان منهم أميّة بن أبي الصلت وزيد بن عمرو بن نُفَيْل .

عقائدهم

كانت العرب تؤمن بوجود الجن والعفاريت ، وبمخالطتها للإنس في السكنى والاستهواء والمواكلة والزواج ، ولهم فيها شعر وأخبار كثيرة . ويؤمنون بزجر الطائر . يتفاءلون به إذا سنح ، ويتشاءمون إذا برح ؛ وبالكهانة والعرافة والحامة ؛

ويعوذون أطفالهم بسنّ ثعلب وسنّ هرة خوفاً من الخطفة والنظرة ، ويتعوذون من الجنّ بالأدعية وسواها . ويتطيرون من الغراب كما قال النابغة :

زعمُ العواذلُ أنَ فُرقتنا غداً ، وبذاك خَبَرنا الغُرابُ الأسودُ

ولهم غير ذلك عقائد كثيرة سيسر شيء منها في دراستنا لأشعارهم .

علومهم

لم يكن للعرب في بداوتهم من العلوم إلا بعض إمام بما يحتاجون إليه في حياتهم الفطرية ، فقد عرفوا شيئاً من الطبّ والبيطرة ، وكانوا يداون مرضاهم بالعقاقير والكَيّ والحجامة والأشربة ، وخصوصاً العسل ، علاج وجع البطن عندهم . وربما استعملوا السحر والرقي والتعاويذ لإبراء الملسوع وإخراج الجن والشياطين . وأطبائهم ، في الأغلب ، الكهان والعرافون ، وقلّ من كانت له معرفة صحيحة بهذا الفن كالحارث بن كلدة الشَّقَفي^١ .

وعرفوا شيئاً من علم النجوم ومهاب الرياح بكثرة تتبعها والنظر إليها ، لأنهم كانوا يهتدون بها في أسفارهم ، ويستدلّون على سقوط الغيث . وكانت لهم معرفة بالأنساب والأيام والأخبار والأساطير ؛ وبالقيافة ، وهي الاستدلال بهيئة الإنسان وأعضائه على نسبه . والاستدلال بآثار الأقدام على أصحابها ؛ وبالكهانة ، وهي معرفة الأمور المستقبلية وتعبير الرؤى والأحلام ؛ وبالعرافة ، وهي مختصة بالأمور الماضية . وأشهر الكهان عندهم شَيْقٍ وسطيح^٢

١ تعلم الطب في بلاد الفرس واليمن ، وكان يقيم في الطائف ، توفي في السنة الثالثة عشرة للهجرة .
٢ زعموا أن شقاً وسطيحاً كانا من أبناء الخالات ، قرييين من ظهور الإسلام . وكان شق نصف إنسان من أعلى إلى أسفل ، وسطيح جسداً ملقى لا جوارح له ، يدرج كالثوب ، ووجهه في صدره ، وليس له رأس ولا عنق ، ولا يقدر على الجلوس ، إلا إذا غضب ، فإنه ينتفخ ويجلس . وكانت ولادتهما في يوم واحد وقيل إنها عاشا ستمائة سنة ، وقيل إن سطيحاً عاش سبعمائة سنة ومات في زمن كسرى ألوشروان .

وهما من أهل الأساطير . وأشهر العرافين عراف نجد وعراف اليمامة .
 وكان عرب اليمن والحواضر المتاخمة أوسع علماً وحضارة من عرب البادية
 لاتصالحهم بالفرس والروم والسريان .

مراجع

المعمودى	:	مروج الذهب	ياقوت	:	معجم البلدان
ابن الكلبي	:	كتاب الأصنام	ابن خلدون	:	المقدمة
ابن خلدون	:	كتاب العبر	الأب شيخو	:	النصرانية وآدابها بين
نيكلسون	:	تاريخ الأدب العربي	عرب الجاهلية		
		(الترجمة العربية	الألومي	:	بلوغ الأرب
		لحسن حبشي في مجلة	جرجي زيدان	:	تاريخ آداب اللغة
		الرسالة المصرية)	العريسة		
نوفل الطرابلسي	:	صناعة الطرب	أحمد أمين	:	فجر الإسلام

Henri Lammens, le Berceau de l'Islam.

لغة العرب وأدبهم

العريسة

العربية هي إحدى اللغات المشتقة من الأصل السامي ، وبينها وبين شقيقاتها
 مشابهاً كثيرة . وكانت في العصر الجاهلي منقسمة على لسانين : الحميري في
 الجنوب ، والعدناني في الشمال ، وكلاهما يغير الآخر في أوضاعه وأحكامه ،
 وإن تشابهاً في كثير من الألفاظ والتراكيب . وكان عمرو بن العلاء يقول : « ما
 لسان حمير وأقاصي اليمن بلساننا ، ولا عريبتهم بعريبتنا . » وقال ابن خلدون
 في مقدمته : « ولغة حمير لغة أخرى مغايرة للغة مضر في كثير من أوضاعها
 وتصاريفها وحركات إعرابها . » ويرى المستشرق نيكلسون أن الحروف الهجائية

في لغة الجنوب أقرب إلى الحبشية منها إلى لغة أهل الشمال .

واللسان العدناني هو الذي نستعمله اليوم في الكتابة ، على ما لحقه من تحضر وتبدل ، وبه جاء الأدب الجاهلي ، ولم يأتينا أدب بلسان حمير ، لأن لغة الجنوب فقدت سيادتها بعد كساد التجارة هناك . وسيل العريم في مأرب . وتشت أهلها وهجرتهم إلى الشمال ؛ ثم أفضى بها إلى الضعف غزوات الحبش والفرس ونزولهم في اليمن .

وكان اللسان العدناني متعدد اللهجات بتعدد القبائل التي تنطق به ، ولكنه لم يختلف في أحكام التركيب والتصريف والاشتقاق بل اقتصر في تغاير لهجاته على طائفة من الأوضاع تخالفت القبائل في استعمالها ، وعلى انحرافات لفظية من قلب وإبدال وزيادات^١ .

وكانت مكة بما لها من تأثير ديني وتجاري ، مجتمعاً للقبائل العربية ، على اختلاف لغاتها ، يحضرون المواسم ، ويحجون البيت ، ويتقارضون الشعر . وكانت تقام الأسواق في عكاظ وغيرها ، فيومها الناس من كل صوب ، يبيعون ويشتررون حتى إذا انتهوا من متاجرهم ، انصرفوا إلى اللهو والطرب ، فينشد شعراؤهم على مسمع من الجماهير المحتشدة ، ويتناظرون ويتفاخرون .

فهذه المجامع بما لها من صبغة أدبية على حالتها الدينية والتجارية ، مشتهرة بمحمودة الخطى إلى توحيد لسان عدنان . فصار الشعراء والخطباء يختارون الألفاظ

١ يظهر اختلاف اللهجات العدنانية في المترادفات الكثيرة للمعنى الواحد ، كأسماء السيف والرمح والخمر والداحية ؛ وفي اللفظ الواحد الذي يدل على معان مختلفة ، كاليد والحال والعين والمعجوز ؛ وفي الألفاظ المتضادة ، كالجون للأبيض والأسود ، وكالرايحة الذفرة اللطيفة والمنثنة . وأما الانحرافات اللفظية فكثيرة ، منها القلب كقولهم : جذب وجيد ، وشاكي السلاح وشائك السلاح ؛ ومنها الإبدال ، ويكون في إقامة بعض الحروف مقام بعض ، كقولهم : قصيت أظفاري بدلا من قصصت . والأيم والأين للحية . وكإبدال الياء جيمًا في الإضافة والنسب ، كقولهم : غلامج وبصرج ، بدلا من غلامي وبصري ؛ وكالنعنة في لغة قيس وتميم يجعلون الهزة المبدوء بها عيناً ، فيقولون عنك بدلا من أنك . ومنها الزيادات ، وهي في جملتها مكروهة ، كالكشكشة في ربيعة ومضر ، يجعلون بعد كاف الخطاب في المؤنث شيئاً ، فيقولون : هليكن ورأيتكن . والسيوطي في مزهره مباحث مستفيضة في هذه الأشياء .

التي يألفها القبائل على اختلاف لهجاتهم ، ويهملون مستقيح الكلمات والانحرافات ، فنشأت عن ذلك لغة أدبية مهذبة عُرِفَتْ بلغة قُرَيْش ، لما لتلك القبيلة من نفوذ ديني واقتصادي في مكة وعكاظ ، واقتصر انحراف اللهجات أو كاد يقتصر على لغة التخاطب . وامتد سلطان الأدب إلى الجنوب لاختلاط القبائل بعضها ببعض في مهاجراتها وأسفارها وشهودها المواسم ؛ ثم لسيادة لسان عدنان بعد ضعف لسان حِمْيَر ؛ ولذلك استطاعت وفود اليمن أن تفهم القرآن ، وتجادل النبي فيه . ونزول القرآن بلغة قريش وطّد سلطانها ، وجعل كلّ لهجة تغايرها تنهزم أمامها . ولسان العرب في جاهليتهم يمثل حالتهم الفطرية أصدق تمثيل بما له من ثروة متسعة في الألفاظ الدالة على حياة البداوة ، وحدود مرافقها المادية ، وبما به من فقر إلى أوضاع تعبر عن الشؤون الحضارية المتنوعة ، وفوارق الحالات النفسية الدقيقة ، ومختلف العلوم والآداب والفنون .

ومع أن العرب اختلطوا في أسفارهم بالأمم المتحضرة ، وشاهدوا عن كثب أسباب عمرانها ، لم يتأثروا بها تأثراً بليغاً ، لأنهم لم يطلبوا العلم عندها لما هم عليه من الأمية والبداوة، بل اجتزأوا بالبيع والشراء ، فكان ما أخذوه من الألفاظ العجمية وعربّوه ليسدوا به ثلثة لغتهم ، قليلاً جداً بالإضافة إلى كثرة حاجاتها . والألفاظ الدخيلة على اللغة أخذت في الغالب من الفارسية والرومية والهندية، وأكثرها يختص بالأدوات والمنسوجات والشجر والعقاقير ، جاءت بها قوافل التجار وأصحاب الرحلات ؛ ومن العبرانية والسريانية والحبشية ، ولا سيما الألفاظ التي لها علاقة بالدين ، أدخلها اليهود والنصارى الذين خالطوا العرب في الحجاز واليمن وأمصار الشام والعراق .

وطبيعي أن تكون لغة العرب المتحضرة في اليمن وعمان والبحرين والحيرة والشام أكثر اتساعاً لمعاني الاجتماع والعمران من لغة أهل الوبر في الشمال ، غير أنها لم تصل إلينا في جملتها ؛ لأن الذين جمعوا اللغة من المسلمين ، أهل البصرة والكوفة ، نبذوا كلّ لغة تخالف لغة القرآن ، واقتصروا على اللسان المضري ، ينقلون ألفاظه وتراكيبه عن قبائل مضرية خالصة البداوة ، ما جاورت الأعاجم ولا

خالطتهم ، كتميم وقيس وأسد وكنانة وهذيل . ولم ينقلوا عن سكان الحواضر ، ولا عن سكان البراري المجاورة للأمم الغربية ، فحرموا اللغة أوضاعاً كثيرة تفتقر إليها ، ولم يخلص إلينا من الألفاظ الدخيلة إلا ما تكلمت به هذه القبائل ، أو جرى على ألسنة الشعراء ، أو أثبتته القرآن .
واللغة الجاهلية قوية التعبير ، لا تخلو من خشونة البداوة وغرابة اللفظ ، كثيرة الإيجاز ، حافلة بضرور الكناية والمجاز ، تسلس للشعر والوصف والاندفاعات الخطابية ، ولا تلين للعلوم والآداب والفنون .

الكتابة

غلبت الأمية على العرب في جاهليتهم ، ولا سيما عرب البادية ، لأن حياتهم الفطرية في حدودها السياسية والاجتماعية لم تتسع لصناعة الكتابة التي إنما تنشأ

١ قال ابن خلدون : « كانت لغة قريش أفصح اللغات العربية وأصرحها ، لمدهم عن بلاد العجم من جميع جهاتهم ؛ ثم من اكتشفهم من ثقيف وهذيل وخزاعة وبنو كنانة وغطفان وبنو أسد وبنو تميم . وأما من بعد من ربيعة ولحم وجدام وفسان وإياد وقضاعة وعرب اليمن المجاورين للأمم الفرس والروم والحيشة ، فلم تكن لغتهم تامة الملكة بمخالطة الأعاجم ، وعلى نسبة بمدهم من قريش كان الاحتجاج بلغاتهم في الصحة والفساد . » المقدمة ص ٨٧ . وقال السيوطي : « والذين عنهم نقلت اللغة العربية ، وهم اقتدي ، وعندهم أخذ اللسان العربي ، من بين قبائل العرب ، هم قيس وتميم وأسد . هؤلاء هم الذين عنهم أكثر ما أخذ ومعظمه ، وعليهم اتكل في الغريب ، وفي الإعراب والتصريف ؛ ثم هذيل وبعض كنانة وبعض الطائيين ؛ ولم يؤخذ عن غيرهم من سائر قبائلهم . وبالجملة فإنه لم يؤخذ عن حضري قط ، ولا عن سكان البراري من كان يسكن أطراف بلادهم المجاورة لسائر الأمم الذين حولهم ؛ فإنه لم يؤخذ لا من لحم ولا من جدام لمجاورتهم أهل مصر والقيط ؛ ولا من قضاعة وفسان وإياد ، لمجاورتهم أهل الشام ، وأكثرهم نصارى يقرأون بالعبرانية (يعني الآرامية) ؛ ولا من تغلب ، فإنهم كانوا بالجزيرة مجاورين لليونان ، ولا من بكر لمجاورتهم للنبط والفرس ؛ ولا من عبد القيس وازد عمان لأنهم كانوا بالبحرين مخالطين للهند والفرس ، ولا من أهل اليمن لمخالطتهم للهند والحيشة ، ولا من بني حنيفة وسكان اليمامة ، ولا من ثقيف وأهل الطائف لمخالطتهم تجار اليمن المقيمين عندهم ؛ ولا من حاضرة الحجاز . لأن الذين نقلوا اللغة صادفهم حين ابتدأوا ينقلون لغة العرب قد خالطوا غيرهم من الأمم ، وفسدت

ألسنتهم . » المزهج ج ١ . ص ١٢٨ .

بنشوء الجماعة المنظمة . وتنمو بنمو القوى المفكرة ، وتعظم بعظم الحاجة إليها .
يبد أن سكان الحواضر من أهل اليمن اصطنعوا الكتابة لما هم عليه من تقدم
ال عمران ، ويعرف خطهم بالمُسند الحِميري ؛ حروفه منفصلة ، وفيه شبه
بالكتابة الحبشية ، ومنه تفرع الخط الكوفي . وترك اليمانون من آثارهم نقوشاً
حجرية يرجع أبعدها عهداً إلى المائة الثامنة قبل المسيح^١ ، كشف عنها المتقنون
الأوروبيون من إنكليز وألمان وفرنسيين في النصف الأول من القرن التاسع عشر ،
وجعلت أساساً للبحث التاريخي في مدينتي سبأ وحِمْير .

ولم يحرم عرب الشمال فن الكتابة على شيوع الأمية فيهم . فإن النصارى
في العراق والجزيرة علموا جيرانهم الخط المعروف بالجزم^٢ ، وله صلة بالآرامي
النبطي ، فكانت الكتابة العربية في الأنبار والحيرة وما جاورهما . وكذلك النصارى
الأنباط في فلسطين الثالثة^٣ علموا من جاورهم من عرب الشام الخط النسخي
الجليل المتفرع من الجزم . وتعلم بعض القرشيين خط الجزم من نصارى الحيرة
في رحلاتهم التجارية إلى العراق ، فحملوه إلى مكة ، فظهرت فيهم الكتابة قبل
الإسلام ، وظهرت أيضاً في يثرب والفضل في ظهورها لليهود .

ولبت الكتابة قاصرة في الجاهلية لا يتعلمها من العرب إلا أفراد من أهل
الحواضر ، وإذا تعلموها لا يبلغون فيها حد الإحكام والإتقان ، ولا يستعملونها
إلا في شؤونهم الاقتصادية . ولم يخلف الشماليون نقوشاً حجرية بلغتهم العدنانية

- ١ فيكلسون : تاريخ الأدب العربي . الترجمة العربية لحسن حبشي في مجلة الرسالة سنة ١٩٣٦
ص ١٨٨١ .
- ٢ ضى العرب خطهم بالجزم لأنه جزم من الآرامي النبطي ، أي اقتطع ، لا كما توهم مؤرخو العرب
أنه جزم من السند .
- ٣ في القرن الرابع للمسيح قسمت نواحي عبر الأردن والسلط والبلقاء والنبط والكرك ولايتين :
فلسطين الثانية ، وحاضرتها بيسان ؛ وفلسطين الثالثة ، وحاضرتها سلع وهي بلاد النبط ،
وتعرف بالعربية الصخرية . والأنباط قوم خليط من الآراميين والعرب ظهوروا في القرن الخامس
قبل الميلاد ، وقامت لهم دولة مستقلة في القرن الثاني ، حتى تغلب عليهم الرومان في أوائل المائة
الثانية للمسيح ، فجعلوا بلادهم في جملة ولاياتهم .

الخالصة ، كما خلف الجنويون بلغتهم القحطانية ، إلا ما كان من الآثار التي وجدت في حوران ، مكتوبة بلغة نبطية تغاير أحكام اللسان العربي في كثير من ألفاظها وتراكيبها .

وبقي العرب لأول الإسلام لا يجيدون الكتابة ، ولا يسلمون من الغلط في الإملاء كما تدلّ المصاحف التي رسمها الصحابة بخطوطهم^٢ حتى نزلوا الكوفة والبصرة ، واحتاجت الدولة إلى الكتابة ، فعنوا بإتقانها ، وكتبوا بالخطين النسخي والكوفي . ثم ترقّت الخطوط بعد الفتوح الكثيرة ، وتشعبت فروعها في بغداد وإفريقية والأندلس إلى أن بلغت حالتها الحاضرة .

الأدب

كان الأدب الجاهلي شفهيّاً يحفظ في الذاكرة لا في الأوراق . والشعوب الفطرية أحدثت ذاكرة من الشعوب المتحضّرة التي شاعت الكتابة عندها ، لأن الشعب الذي لا يملك الكتابة ليعتمد عليها في حفظ آثاره ، يضطر إلى استخدام ذاكرته للحفظ ، فتقوى بالاستعمال ، ويسهل عليها اختزان مختلف الآثار . وتكثر الرواة في العصور الشفهية ، فتقوم مقام الكتب والدفاتر .

١ ذكر جرجي زيدان أنه عثر في أطلال النارة بحوران على حجر عليه كتابة عربية بالخط النبطي نقشت على قبر امرئ القيس بن عمرو ملك الحيرة سنة ٢٢٣ لدخول بصرى عاصمة حوران في حوزة الرومان ، أي سنة ٣٢٨ للميلاد ، جاء في أولها :

قي نفس مر القيس بر عمرو ملك العرب كله ذو أسر التاج .
وتفسيرها : هذا قبر امرئ القيس بن عمرو ملك العرب كلهم الذي ليس التاج . تاريخ آداب اللغة العربية . ج ١ ص ٢٦ .

وذكر الأب لويس شيخو أنه وجد أثر في حران من أعمال حوران مكتوب باليونانية والعربية ، تاريخه سنة ٤٦٣ لبصرى ، أي سنة ٥٦٨ للمسيح ، جاء فيه أن هناك مشهداً للقديس يوحنا المعمدان ، وهذا أوله بالعربية المتنبطة :

أنا شرحيل بر طلمو بنيت ذا المرطول سنة ٤٦٣ ، وتفسيره : أنا شرحيل بن ظالم بنيت ذا المرطول . والمرطول عرب اللفظ اليوناني (Martyrium) ، أي مشهد .

٢ ابن خلدون : المقدمة ص ٣٥٠ .

وكان لكل شاعر في الجاهلية رواية يحفظ شعره ، ويرويّه الناس . وربما روى الشعراء بعضهم لبعض ، فقد كان زهير رواية لأوس بن حجر ، والحطيئة رواية لزهير . وقد تشتهر قصيدة لشاعر فترويها قبيلته كما اشتهرت معلقة عمرو بن كلثوم ، فكانت بنو تغلب تعظمها ، ويرويها كبارها وصغارها .

وبطريق الرواية دُونَ الأدب الجاهلي في الإسلام بعد شيوع الكتابة ، ولكنه لم يصل سالماً ، فقد ضاع منه شيء كثير لم ينقله الرواة ، أو ضاعت روايته فلم تبلغ إلينا^١ . ودخل عليه نحل مما وضعت العشائر والرواة والعلماء في الإسلام لأسباب منها المنافسات القبلية^٢ ، ومنافسات الرواة في الحفظ ، وحرصهم على التكبس والحظوة به . حتى إنهم وضعوا أشعاراً على آدم وإبليس والملائكة والجن ؛ وعلى عاد وثمود والعمالقة . ومنها منافسات علماء البصرة والكوفة في إيراد الشواهد الشعرية لتفسير الألفاظ التي أشكل فهمها ، وتخريج المسائل اللغوية والنحوية .

على أن هذا النحل لا يجعل سيلاً لتعميم الشك في الشعر الجاهلي ، ولا سيما القصائد التي أجمع الأدباء العباسيون على روايتها ، ولم يختلفوا في نسبتها إلى أصحابها . وكثير من الشعر المنحول أشار إليه النقاد الأقدمون كابن سلام والأصفهاني ، وكذبوا رواته . وأما ما جاء به العلماء من الشواهد الشعرية ، فإذا كان في بعضه من اصطناع فإنما هو مقتصر على أبيات متفرقة لا يتعداها إلى القصائد . والأدب الجاهلي في معظمه قائم على الشعر ، لأن أكثر ما جاءنا من النثر مشكوك فيه . حتى لو صحت الخطب التي خلصت إلينا ، لما رأينا فيها مادة كافية للدرس ، وهكذا يصح القول في الأمثال وسجع الكهان .

١ قال عمرو بن العلاء : « ما انتهى إليكم مما قالت العرب إلا أقله ، ولو جاءكم وافراً ، بلهكم علم وشعر كثير . » ابن سلام : طبقات الشعراء ص ١٧ .

٢ قال ابن سلام : « فلما راجعت العرب رواية الشعر وذكر أيامها ووقائعها استقل بعض العشائر شعر شعرائهم ، وما ذهب من ذكر وقاتلهم . وكان قوم قلت وقاتلهم وأشعارهم ، وأرادوا أن يلحقوا بمن له الوقائع والأشعار ، فقالوا على السن شعرائهم . ثم كانت الرواة بعد ، فزادوا في الأشعار . » طبقات الشعراء ص ٢٣ .

والإنسان الفطري ، في صفاء نفسه وفيض شعوره وصدق مخيلته ، شاعر بالطبع ، ولذلك كانت لغة النثر في الشعوب القديمة محاكية لغة الشعر في مجازها وخيالها وموسيقى ألفاظها . والأدب العربي في طفولته لا يخرج عن هذه السنة الطبيعية ، فلغة النثر كلغة الشعر تكاد لا تختلف إلا بالأوزان والقوافي . والشعر في أول أمره لم يكن إلا أشطراً لا ضابط لها ، يرتبها البدوي على هواه ويتغنى بها ويخندو إبله ، والإنسان من طبعه أن يميل إلى الغناء في حزنه وسروره ، في خوفه وأمنه ، في راحته وتعبه . ولعل السجع الذي كان ينطق به كاهن القبيلة وشاعرها ، هو المظهر الفني الأول للأدب العربي ، بل هو المادة المشتركة بين الشعر والنثر . ثم أخذ الشعر ينفرد بأوزانه وقوافيه ، فظهر أولاً بجزأين البحور وأدناها إلى السجع في حال تطوره ؛ ثم تفرعت البحور وتنوعت ، فما تلاأت النهضة بالمهلل وامرئ القيس إلا كان للشعر أوزان مستقلة ، وأصبحت القصيدة تُنظم على بحر واحد لا تحيد عنه مهما تطل أبياتها .

وأما بدء النهضة فما يمكن الرجوع به إلى تاريخ معروف لضبياع الآثار التي وجدت قبل الشطر الأخير من القرن الخامس . ولكن الرواة يتفقون على أن عهد المهلل وامرئ القيس هو عهد ازدهار الشعر ، وظهور القصائد الطويلة ، واستقرار الأسلوب التقليدي . ويعود المؤرخون من أهل عصرنا بالنهضة إلى الحروب التي حدثت ، فيرى المستشرق نيكلسون أن فجر العصر الذهبي للشعر هو السنوات العشر الأولى من القرن السادس ، بعد اشتداد حرب البسوس ، واهتمام الشعراء بذكر أيامها^١ ويعود جرجي زيدان إلى أبعد من ذلك ، إلى استقلال عرب الحجاز عن اليمن في أواخر القرن الخامس وما تلاه من حروب وغزوات كحرب البسوس ، وحرب داحس والغبراء ، وعام الفيل ، وحرب الفجار^٢ .

١ هذا لا يمنع وجود بعض قصائد تختلف في وزنها ، كقصيدة المرتضى : هل بالديار أن تجيب صمم ، كما لا يمنع أن يظل بين عامة الأعراب من لا يفرق بين الشعر والنثر .
٢ نيكلسون : تاريخ العرب الأدبي ، ترجمة محمد حبشي ، الرسالة ١٩١ سنة ١٩٣٧ .
٣ جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية . ج ١ ص ٦١ .

ولا ريب أن الحروب لها أثر بليغ في إذكاء القرائح ، وعلى الأخص بعد انطفاء جدوتها ، وسكون النفوس المضطربة ، إذ لا يأتي عمل في محكم ، والنفوس جائشة لا قرار لها . فإذا اطمأنت الخواطر ظهر الشعر فخراً ومنافسة ووصفاً للمعارك يتغنى به المنتصرون ، وندباً ورتاءً للسادة المقتولين ، وحصناً على الأخذ بالثأر ، تنوح به النادبات ويترنم الموتورون .

وكانت حروب العرب كثيرة ، وأشدّها دفعا لقول الشعر أعظمها وقعا في القبائل ، كالحروب التي ذكرها زيدان وجعلها من أسباب النهضة ، وكذلك مقتل عمرو بن هند وما أعقب من وقائع بين تغلب والمناذرة ؛ ومقتل النعمان بن المنذر وما كان بعده من حرب ذي قار بين الفرس والعرب ، ثم حروب الأوس والخزرج . فهذه المعارك ، على اختلاف القبائل التي صلت ناراها ، أورثتنا شعراً غزيراً كان خير مستند لدرس الحياة البدوية قبل الإسلام . وذكر ابن سلام تأثير الحروب في نظم الشعر فقال : « والذي قلل شعر قريش أنهم لم يكن بينهم نائرة ولم يجاربوا »^١ .

على أن أسباب النهضة لم تقتصر على الحروب . فهناك هجرة اليمين واختلاطهم بالعدنانيين ، فهذا الاختلاط في السكنى والزواج . أحدث ولا بد ، تفاعلاً في الأذهان ، وولّد منافسات حزبية لا نهاية لها . وكذلك الأسواق ، وعلى رأسها عكاظ ، فإنها استجشت قرائح الشعراء لاحتشاد القبائل فيها للبيع والشراء ، والمفاخرة والمنافرة . والشاعر عند العرب له تأثير عظيم ومقام سام ، فهو محامي القبيلة وخطيبها ومؤرخها ، وقد يكون كاهنها أيضاً ، لما له ، في اعتقادهم ، من صلة بالأرواح إذ جعلوا له شيطاناً أو تابعاً من الجن يوحى إليه الشعر ، ويلقنه الآراء والحكم والمواعظ . فهذه المنزلة الرفيعة في مجتمعه جعلته ينشط للقيام بمهمته كلما دعاه الأمر إليها . فكثرت الشعر وقائلوه ، وتبارت القبائل في تقريب الشعراء وإكرامهم ، ولا سيما الغرباء منهم ، ليمدحهم ويشيدوا

١ ابن سلام : طبقات الشعراء . ص ١٠٢ .

بذكرهم . وكانت قصور المناذرة والغساسنة تستقبل شعراء البادية ، وتحسن لهم الصلوات ، فأثرت في نهضة الشعر تأثيراً بليغاً .

ويتفق المؤرخون الأقدمون على أن الشعر نهض أولاً في ربيعة ، ويعود ذلك ، ولا ريب ، إلى حروبها الكثيرة ، سواء بينها وبين اليمن ، أو بين قبيلتيها بكر وتغلب ، أو بين بكر والفرس ، أو بين تغلب والخصميين . ثم تحول الشعر في قبيلتي عيلان ، وعرف شعراؤها في سوق عكاظ ، وفي حرب داحس والغبراء . ثم صار زمن النبوة إلى قريش والأنصار بعامل الحروب التي حدثت بين المسلمين الأوّل والمشركين . ولبت الشعر طوال العصر الجاهلي محصوراً في البادية لا يتنفس في خارج الجزيرة إلا بشعراء منها يقصدون الشام أو العراق لمدح الغساسنة والمناذرة ، ولم يُعرف في الجزيرة غير شاعر واحد هو عدي بن زيد ، وأصله من عرب الجزيرة من تميم . والظاهر أن اختلاف لغة مضر عن لغة الشام والعراق ، وهي غير خالصة العروبة لما شابهها من الآرامية ، صرف الرواة المسلمين عن جمع أشعارها كما صرف اللغويين عن نقل ألفاظها وتراكيبها لمخالفتها لغة القرآن . وهذا لا يمنع أن يكون بنو جفنة وبنو لخم قد عرفوا لغة مضر وفهموها ، واستقدموا شعراءها إلى قصورهم وأجازوهم لكي يشيدوا بذكرهم في القبائل العربية ، لحاجتهم إلى بسط سلطانهم عليها ، والإفادة منها في حروبهم ، فكانوا لذلك مضطرين إلى معرفة اللغة العدنانية ؛ وربما استرضعوا أطفالهم في البادية ليأخذوا اللسان عن الأعراب .

مراجع

ابن سلام	: طبقات الشعراء	ابن قتيبة	: الشعر والشعراء
أبو زيد القرشي	: جمهرة أشعار العرب	الألوسي	: بلوغ الأرب ٢-٣
نيكلسون	: تاريخ الأدب العربي	جرجي زيدان	: تاريخ آداب اللغة العربية ١
المسعودي	: مروج الذهب	أحمد أمين	: فجر الإسلام
طه حسين	: الأدب الجاهلي	السيوطي	: المزهرة
ابن خلدون	: المقدمة	الأب شينغو	: النصرانية وآدابها
ابن هشام	: السيرة النبوية	بين عرب الجاهلية	

الشعر الجاهلي

ميزته

لشعر الجاهلي أبواب رئيسة مستقلة ، وهي الفخر والحماسة ، والمدح ، والهجاء ، والرثاء ؛ وأغراض إضافية غير مستقلة أو ثانوية : كالغزل ، والطبيعة ، والحمريات ، والحكم والمواعظ .

والوصف أعظم ركن يعتمد عليه شاعرهم في مختلف أبوابه وأغراضه ، لما له من عين نافذة حديدة اللحظ دقيقة المراقبة ، تتنبه لكل ما يحيط بها من الموصوفات ، وهي محدودة في البادية ، فإذا أراد أن يصف شيئاً ، ولا يصف إلا ما يؤثر في نفسه مما يعايشه ويسمعه ويراه ، أو مما يتوهمه فيحسه وتنطبع له صورة بليغة في خياله ، أحاط بالموصوف من أظهر نواحيه ، أو أحاط بناحية منه يطلبها دون غيرها ، مشعباً موصوفه على الحالين ، مخرجاً عنه صوراً حسنة رابية الملمس تنقله أحياناً نقلاً آلياً مهذباً ، وتخلقه حيناً خلقاً شعرياً زكياً .

ويخرج من الوصف إلى قصص قصيرة يحدث بها عن مغامراته الغرامية ، أو عن معاركه وغزواته ، أو يروي شيئاً من الأخبار والأساطير مما انتقل إليهم أو نشأ في باديتهم .

على أن خيال الجاهليين لم يتسع للملاحم والقصص الطويلة لانحصاره في بادية متشابهة الصور ، محدودة المناظر ، ثم لماديتهم وكثافة روحانيتهم ، ثم

١ نعلم أن بعض الشعراء كانوا يرحلون إلى الأمصار المتحضرة ، ويشاهدون فيها العمران والطبيعة المختلفة الألوان والصور ، ولكنهم لم يفيدوا كثيراً من أسفارهم لتغلب البداوة عليهم وقلة استئناسهم بالحواسر ، فما كان يطول لهم مقام فيها .

لفرديتهم وضعف الروح القومية والاجتماعية فيهم ، ثم لقلّة خطر الدين في قلوبهم وقصر نظرهم عما بعد الطبيعة ، فلم يلتفتوا إلى أبعد من ذاتهم ، ولا إلى عالم غير العالم المنظور ، ولا تولدت عندهم الأساطير الخشبية ؛ ولم يكن لأصنامهم من الفن والجمال ما يبعث الوحي في النفوس شأن أصنام اليونان والرومان ، فقلّ من ذكر منهم أوثانه واستوحاها في شعره .

ولم يساعدهم مجتمعهم على التأمل الطويل وربط الأفكار وفسح آفاق الخيال ، لاضطراب حياتهم برحيل مستمر ، فجاء نفّسهم قصيراً كإقامتهم ، وخيالهم متقطعاً كحياتهم ، صافياً واضحاً كسمائهم ، داني التصوّر محدود الألوان كطبيعتهم . وكانت ثقافتهم الأدبية فطرية خالصة يتغذى بعضهم من بعض ، ولا يقبلون لقاح الآداب الأجنبية الراقية بلهالهم واعتزال باديتهم وتمرداها . وكذلك كانت علومهم ساذجة لا تفتح نوافذ النور للنظر في النفس وما بعد عالم الهيولى . وجاءت حروبهم في كثرتها أياماً وغزوات لا تجاوز البادية والقبيلة ، حروب كرى وقرى ، لا حروب زحف وفتح ؛ فلم يكن من شأنها أن تبدع ملحمة كملحمة هوميروس في حصار طروادة . فلهذه الأسباب كلها اقتصر شعرهم على أغراض وجدانية تغمرها الذكريات ، مبتورة القصص ، يتواطون عليها بأسلوب متشابه الاتجاه متداول المعاني والتعابير ، فيستهلون على الغالب ، ولا سيما القصائد الطوال ، بذكر الديار الخالية والوقوف عليها للبكاء أو للتحية والسؤال ، معدّدين المواضع التي توصل إليها أو تحيط بها ، متشوقين إلى أحبتهم يوم كانوا يغمرونها ، مشبين بهم مستعدين ذكرى فراقهم . ثم يرحلون على ناقثهم مفرّجين بها همهم ، قاصدين الحبيبة أو الممدوح ، فيصفونها عضواً عضواً ، ويصورون سرعتها ونشاطها ؛ ثم ينتقلون إلى المدح أو الفخر أو غير ذلك ، فيجتمع لهم في قصيدة واحدة عدة أغراض ، ويكون انتقالهم في الأكثر اقتضاباً ووثباً ، وربما انتقلوا

١٠ لا يدحض هذا الرأي ما يروى لشعراء النصارى واليهود من شعر في ذكر الآخرة ، ولا ما ورد لبعض الشعراء الذين لم تثبت نصرانيتهم ولا يهوديتهم من ذكر الحساب والمقاب ، فإنما هي هنات لا تذكر بجانب الكثرة المنغسة في المادة .

بواسطة ، كأن يقولوا : دعْ ذا ، وعدْ عن ذا .

وتشيع في شعرهم روح الفطرة بماديتها وسذاجتها وحريتها وأفتها ، وبما فيها من صدق في ذكر الحقيقة ، إذا لم تثر في النفس عوامل عاطفية تحملها على الكذب والمغالاة . فالجاهلي صادق في الكلام على حياته وأحواله ومجتمعه ، صادق في مدحه وهجائه إلى حد لا يسلم عنده من الغلو ؛ كاذب في كثير من مفاخره ، وعلى الأنخص إذا وصف الضيافات والقذور والحروب وكثرة العَدَد والعُدَد والقتلى ؛ مغال مفرط في مرائيه ؛ وإذا كان مرثيه قدمات مقتولاً يبالغ في ندبه وتعداد مناقبه ليستثير شعور القبيلة ، ويحضرها على الأخذ بثأره .

ولغة الشعر الجاهلي قوية المدلول في ألفاظها الوضعية ، حقيقياً كان التعبير أو مجازياً ، خشنة كثيرة الغريب ، ولا سيما لغة الشعراء الذين نشأوا في قلب البادية بعيدين عن الأمصار المتحضرة كشعراء مضر ؛ وهي إلى ذلك متوافرة الصور في تشابيهها الحسية وما يختلف إليها من استعارات وكنيات ، قليلة الاحتفال بأنواع البديع كالجناس والتورية والطباق ؛ جارية مع الطبع بريئة من التكلف ، سواء جاء اللفظ عارياً أو كاسياً . ففوة الشعور الفني وحدها تهدي الجاهلي إلى اختيار ألفاظه وإخراجها من معدن واحد ، وإجادة تزييلها وتأليفها ، فتأتي بحكمة التركيب متماسكة الأطراف ، تعبر بتموجاتها وأجراسها أصدق تعبير عن الحالة التي يحسها في نفسه ويتصورها في خياله .

وفي تشابيهه وكنياته واستعاراته دلالات بينة على حياته وطبيعة أرضه ، فأكثرها مستمد من الصحراء نباتها وحيوانها ، ومن مرافقها المحدودة ومعيشة أهلها ، ومن عاداتهم وعقائدهم وأساطيرهم . وقد ينحط إلى تشابيه ننكرها في زماننا ، ولا تستنكرها فطرتة ، كتشبيه امرئ القيس أصابع محبوبته بالأساريع^١ وتشبيه طرفه نفسه بالبعير المعبد^٢ .

١ الأساريع : دود أبيض الأبدان ، أحمر الرؤوس ، مفردا أسروع ، ووجه الشبه بياض الأصابع وحسرة أطرافها بالخصاب .
٢ المعبد : أي المطل بالقطران لجره .

ومن مذاهبهم ، إذا شبهوا ، أن يتركوا المشبّه وينصرفوا إلى المشبّه به ، ليصفوه ويدققوا في وصفه ، حتى إذا أظهروا قوته وجماله ارتضت نفوسهم واطمأنت إلى أنها وقت المشبّه حقه من الوصف والتبليغ ، وربما قصدوا إلى ذلك بصورة التفريع البياني ، وهو أن يصدر الشاعر المشبّه به بما النافية ، ثم يأخذ في الكلام عليه لتبيان محاسنه ؛ فإذا بلغ مراده جاء بأفعل التفضيل ومن الجارة ، ونفى أفضلية المشبّه به على المشبّه . وهذا مستحسن مألوف عندهم اصطلاحوا عليه وتداولوه ، كما تداولوا كثيراً من التعابير البيانية ، فأصبحت رواسم مشتركة بينهم فاقدة الشخصية . ومن المألوس في شعرهم نداء الصاحب والصاحبين ، والاستفتاح بالألا ، وإدخال ولقد وواو ربّ والحلف بلعمري .

ومعاني الشعر الجاهلي لا تخلو من الغموض ، ويعود ذلك على خرابة الألفاظ وما فيها من إيجاز وحذف ، أو على ما تتضمنه من تلميحات إلى حوادث تاريخية ، أو إلى عقائدهم وعاداتهم مما لا تُدرك مقاصده إلا بمعرفة حياتهم وأخبارهم . وأما الغموض الفني فقليل عندهم لمادية ألفاظهم ، وبعدها من الرمز والتصوف ؛ ثم لضعف روحانيتهم وضيق خيالهم ودنو تصورهم وعنايتهم بسرد الأخبار وإظهار الحقائق المحسوسة ، واعتمادهم على الأساليب الخطابية الواضحة ، والحكم والأمثال البديهية .

وجاءنا عنهم من الأوزان خمسة عشر بجزاً ضبطها الخليل ، وزاد عليها الأخفض بحر الحبيب ، ويسمى المتدارك لأنه تداركه . وأكثر ما نظموا على الأبحر الكثيرة التفاعيل ، لفخامتها وصلاحتها للوصف وذكر الحوادث كالطويل والبسيط والكامل ، ثم على الأبحر اللينة التي تصلح للأغراض الوجدانية العاطفية كالوافر والرمل والحفيف . ولم يخل شعرهم من زحاف مستكره نستقبحه اليوم ونأبى استعماله .

ومنظومهم قصيد ورجز ، وأراجيزهم ، في الغالب ، قصيرة ، وهي

١ راجع أوزان الشعر في مقدمة الإلياذة لسليمان البستاني . ص ٩٠ .

مثل قصائدهم تجري على قافية واحدة ووزن واحد . ويستحسن عندهم تصريع المطلع أو تقفيته ، وربما صرّعوا أو قفّوا في غير المطلع . ولهم من سلامة الطبع ما يرشدهم إلى اختيار القافية الملائمة للبيت في معناه ولفظه ، فما هي تجعله وسيلة لوجودها ، ولا هو يجرها إليه على الرغم منها ، بل تأتي متممة له في انسجامها وحسن وقعها وقرارها . ولكنها لم تخلص من عيوب مذمومة كالإقواء والإكفاء^١، وأنواع مكروهة من السناد^٢ .

وبيت الشعر عندهم صورة انقطع أفكارهم وخيالاتهم ؛ يستقل بمثلته ولا يتعلق بما يليه ، وقليلاً ما عدلوا إلى التضمين^٣ ، ويكرهون المعاظلة^٤ . وهذا الاستقلال البيتي جعل القصيدة عرضة للتشويش في مواضع جمّة ، يُخالف منها ولا يُحسّس^٥ نقصانها ، ويبدّل ترتيب أبياتها ولا يظهر خلل فيها . على أن الشعر الجاهلي المستقل ببيته ، لا يبنائه ، يرتفع أحياناً إلى غاية الجمال ؛ وهو في الجملة أخلص الشعر القديم جوهرأ ، وأصدق شعوراً وتعبيراً وإيحاء^٥ ، يأتي به الشاعر بقوة الإحساس الفني ، على فطرته وصفاء نفسه ، مع ما فيه من بداوة ووحشية وخشونة .

-:
- ١ الإقواء : اختلاف إعراب القوافي .
 - ٢ الاكفاء : اختلاف الحروف في الروي .
 - ٣ السناد : كل عيب يحدث قبل الروي .
 - ٤ التضمين : أن لا يتم معنى البيت إلا بالذي يليه .
 - ٥ المعاظلة : التضمين في القافية .

الفخر والحماسة

اتفق مؤرخو الأدب أن يجعلوا الفخر والحماسة باباً واحداً لما بينهما من الاتصال الوثيق ، لأن الحماسة ليست سوى فخر الفارس ببطلته وذكر وقائعه ، ووصف فرسه وسلاحه . وباب الفخر في الجاهلية ، وإن اتسع إلى موضوعات غير الفروسية كالنسب والسيادة والكرم والأخلاق والأهل والولد والقصاحة ، لا يخلو أصلاً عن المباهاة بالشجاعة والإقدام . ومن العبث أن نبحث عن فخر شاعر بنفسه ، أو مدح شاعر لغيره ، أو رثاء شاعر لميت دون أن يكون للشجاعة القسط الراجح ، بحيث لا يمكن أن نفصل الفخر عن الحماسة ، لأنهما وجدا توأمين متلازمين ، فلا فخر بدون حماسة ، وكذلك الحماسة هي الفخر بعينه . ويحسن بالفروسية أن يرافقها شرف المحتد ومكارم الأخلاق ، حتى إن المضعوفين في نسبهم يدافعون عنه أنبل دفاع ، كما دافع عنبرة عن نسبه لأمه . ولا يرضى أحد الصعاليك كالشنفري والسليك أن يُغمز في حميد صفاته .

وشعر الفرسان يشتمل على جميع الفضائل الجاهلية ، وأخصها فضيلة الفروسية ، حيث ينصرف الشاعر إلى ذكر حروبه مبالغاً في وصف البطل الذي يبارزه ويسطو عليه ، أو وصف المعركة التي يخوض غمارها ، ويلقي بنفسه في مهالكها .

ويحدث عن القتلى والأسرى والسبايا والغنائم ، فلا يخلو حديثه عن تكثر أو غلو . والتكثر والغلو من خصائص شعر الفروسية ، فإن الواقعة الصغيرة تبدو ملحمة كبيرة ، والعدد القليل يجرّ جيشاً عرمرماً ، ونفيراً من القتلى يعد بالملئات والألوف . على أن غلوهم لم يأت مستقبلاً ، وهو وليد العاطفة المتحمسة تجعله قريباً إلى النفس ، والفترة الساذجة تمسحه بجمالها الجذاب . يخالف الحقيقة ويصدق في شعوره الفني ، يجري مع الطبع في نشوة الخاطر المتدفق ، لا يهيبه العقل في يقظة الفكر المتكلف . والشعر الحماسي كسائر الشعر الجاهلي ، يعتمد في الأكثر على الوصف ،

وفي الأقل على القصص ، وهو في كلا الحالين يؤثر الإيجاز على التطويل ، ويلمح
الجزئيات دون الكليات ، ويتعلق بالمادة أكثر من الروح . فلو أراد أن يصف
معركة اجتزأ ببضعة أبيات ترينا جواده وسيفه ومضات من البرق جميلة في سرعتها
وتلويحاتها . غير أننا لا نخرج منها بفكرة عامة أو صورة تامة عن الواقعة ، فما
ندري كيف جرت حركات المتحاربين ، وكيف انتظم الجيشان ، وأين وقف
الفرسان ، وأين وقف الرجال ، وكيف تمّ الهجوم والالتحام . ولا نسمع من
الأصوات إلا غماغم يختلط فيها وقع السلاح ، وصياح الفرسان ، وحممة الجياد ،
ودفقة الخوافر ، ولا نرى من صفات السلاح إلا سيفاً قاطعاً ، ورمحاً طويلاً ،
ودرعاً سابغة ، وقليلاً ما يسهب الشاعر ويدقق في أوصاف السلاح كما يسهب
ويدقق في نعت جواده ونعت الفارس المقاتل . على أن صورة الفارس لا تظهر
في الغالب جليّة ، بل يتركها غامضة مغشاة . ويعطينا المعركة على الإجمال تهاويل
مقطعة الخطوط والأوصال لا يتألف من أجزائها وحدة موضوعية متلاحمة .

والوصف عنده لا يتعدى الطبيعة ومرئياتها ، ولا يرتفع بها عن منزلتها إلا
نادراً . فجواد عنتره ، في شكواه وتألّمه ، صورة تكاد تكون فريدة في روحانيتهما
وارتفاع الحيوان بها إلى درجة الإنسانية . وليس له اليد الطولى في استجلاء أسرار
النفس وتفهم أهوائها وحركاتها ، فجاءت نفسيات الفرسان كتصاويرهم الخارجية
يتغشاها سحاب من الإبهام . فبراعته في الوصف لا تجاوز النقل عن الطبيعة في
الجملة ، على شيء من الإحكام والتهديب ، لأن البدوي له عين متنبهة لالتقاط
المرئيات ، ومخيلة مصورة تحسن تقليد الأشياء ، وليس له قوة الخيال المبدع الذي
يختزن المحسوسات ويجمع بعضها إلى بعض ، ثمّ يحلّلها ويركّبها ، فيخترعها
صوراً جديدة أو يخلقها خلقاً مبتكراً إلا في القليل المحدود . ومع ذلك فهو يجيد
الوصف ويتقنه أكثر مما يجيد القصص ، فإن القصة في الشعر الجاهلي ضعيفة الفن
لاقتصارها على الخبر البسيط والسرد السريع كما يفعل عنتره في كلامه على مبارزاته ،
وتأبّط شراً في حكاياته عن الغيلان ، ولا جرم أن الإيجاز الذي درج عليه الجاهلي

كان يحول بينه وبين الإسهاب في أخباره . وهذا الإيجاز يعود في معظمه على قصر النفس ، ونزارة يناييع الخيال المبدع ، فلم يتضر له عمل الملاحم والقصص الطويلة ، وقد فصلنا ذلك في كلامنا على ميزة الشعر الجاهلي .

الشعر السياسي

١ المدح

المدح في الجاهلية من الأبواب الرئيسة لاتصاله بالحياة القبلية . فقد كان على الشاعر أن يدافع عن أعراض قومه ، ويمدح ساداتهم وفرسانهم ، ويطري فضائلهم ويمجّد أعمالهم ، ولذلك كانت القبيلة تغتبط وتتباشر إذا نبغ شاعر فيها ، وإن لم يكن من الفرسان ، لأن حماية الأعراض والأحساب لا تقل شأنًا عن حماية الأرواح والأموال. ولا تلحق الشاعر غضاضة من هذا المدح لأن مفاخر القبيلة ، وهو منها ، تعود إليه كما تعود إلى غيره من أبنائها ، فخلق بهذا المدح أن يُعدّ من الفخر ، فما كان عمرو بن كلثوم في معلقته إلاّ مفاخرًا بقومه ، مدافعاً عنهم ، وكذلك الحارث بن حلزة في رده عليه والدود عن بني بكر ، مع أنه لم يكن سيد القبيلة ولا فارسها .

على أن الشاعر الجاهلي مضطر كغيره من البدو إلى الترحل والتزول على قبيلة غريبة ، ضيفاً أو جاراً ، فتحسن وفادته ، وتبالغ في قراه وإيناسه ، أو تجيره وتوئمنه في خوفه ، وتساعده على حاجته ، فيرى من واجبه أن يشكر لها صنيعها ، ويمدح السيد الذي أضافه أو أغاثه ، وهذا لا يعد من باب التكسب ، وإنما هو شكر على معروف ، لا استجداء لصلة ، كما مدح امرؤ القيس القبائل التي كانت تضيفه أو تجيره بعد مقتل أبيه ، فقال في المعلى التيمي حين أجاره من

المتنبر بن ماء السماء :

أقرّ حشا امرئ القيس بن حُجْر بن تميم مصاييح الظلام

ولم يُعرف التكسب بالمدح إلاّ عندما أخذ الشعراء يتزحون عن قبائلهم ،
ويترددون في الأحياء الغربية ، ويقرعون أبواب الملوك والسوقة ، مادحين
مستجدين ، هاجين من لا يحسن لهم العطاء . فهبطت منزلتهم عن منزلة الشعراء
القبليين الذين أبوا أن يقبلوا الصلة ويريقوا ماء الوجه .

بيد أننا لا نستطيع أن نردّ بدء التكسب على شاعر قبل غيره لبعده العهد ،
وضعف المستندات التاريخية ، وكثرة الشعراء الذين تكسبوا ، وعاصر بعضهم
بعضاً ، إلا ما كان من زعم جماعة من الرواة أن النابغة أول من سأل بشعره
واستعطى ، وزعم آخرون أنه الأعشى . وإعترض ابن رشيق في العمدة على الذين
يضيفون بدء التكسب إلى أبي بصير فيقول : « وقد علمنا أن النابغة أسنّ منه
وأقدم شعراً . »

ونعلم من الرواة أن الشعراء قبل النابغة كانوا يقصدون قصور الملوك
ويمدحونهم ، فقد ذكروا ان المسيّب بن علس دخل على عمرو بن هند ومدحه ،
ولقي هناك طرفة والملتمس ، وكان يتردّد على القعقاع بن شور الدارمي ويمدحه
وينال صلواته . ومع ذلك لم يعيّر هؤلاء الشعراء ، ولا غض الشعر منهم ، كما أن
زهير بن أبي سلمى لم يؤخذ عليه مدحه لهرم بن سنان وقبوله العطاء منه ، وما ذاك
إلاّ لأنهم لم يتخذوا الشعر حرفة للتكسب كما اتخذته النابغة والأعشى والحطيئة .
وليس المسيّب بن علس من الذين يُذكرون مع كبار الشعراء ليعنى الرواة
بتسقط أخباره ، فنعلم دوافع مدحه لعمرو بن هند والقعقاع الدارمي . ولم يتكسب
زهير إلاّ يسيراً من هرم بن سنان ، حتى قيل إنه كان يتجنب التسليم عليه لثلاث
يتعرض لعطائه ، وهو على كل حال مدح سيداً من قبيلة أقام في أرضها وانقطع
إليها ، وتزوج منها وأصبح شاعرها وحكيمها يرشدها ويدافع عنها ، وأمّه
تتسب إليها . وأما النابغة فكان يتنقل من المناذرة إلى أعدائهم الغساسنة ، يمدح

هؤلاء وأولئك ويستجديهم . ثم يبذل ما في وسعه لاسترضاء النعمان أبي قابوس ،
خاشعاً متذليلاً ليعود إلى قصره بعد انقطاع رجائه من ملوك الشام . فعيّروه
وقالوا : غض الشعر منه ، لأنه من أشرف القبيلة .

وأما الأعشى فقد كان أكثر منه تردداً في البلاد ، يأخذ الصلة من الملوك
والسوقة ، وينفّر سيداً على آخر فيهبجو من لم يسىء إليه ليمدح منافسه على السيادة ،
فعله بعلمة بن عُلّانة تأييداً لعامر بن الطفيل ، ومدحه للمحلّق الصعلوك مشهور ،
ولذلك قالوا : جعل الشعر متجرأ ، ومن قوله في تطوافه :

وقد طفتُ للمال آفاقه عُمَانُ فحمص فأورى شكيم
أثيتُ النجاثي في أرضه ، وأرض النبيط وأرض العجم

وبلغ التكسب إلى أدنى دركاته عند الحطيئة ، فقد أكثر من السؤال بالشعر ،
وانحطاط المهمة فيه والإلحاف ، حتى مسّت الشعر وذلّ أهله كما يقول ابن رشيقي .
يمدح الشخص ويتكسب منه ، ثم يهجوهم تزلّفاً إلى عدوه ، فعله بالزبرقان بن
بدر عندما هجاه تقريباً إلى بني شماس بعد أن نزل في جواره .

على أن المدح ، وإن صار إلى التكسب الدنيء في أواخر العصر الجاهلي ، فقد
كان تأثيره عظيماً في الأشخاص والقبائل ، يرفع شأن الخامل ، وينشر ذكره
بين الناس كما ارتفع المحلّق الكلابي واشتهر بشعر الأعشى بعد خموله ، وكما
ارتفع بنو أنف الناقة بشعر الحطيئة ، وكانوا ينجلون باسمهم ، فصاروا
يتطاولون بهذا النسب بعد قوله فيهم :

قوم هم الأنف والأذنان غيرهم ، ومن يساوي بأنف الناقة الذنبا ؟

والتجاء طلاب السيادة إلى الشعراء في مفاخراتهم دليل على ما للشعر من
الأثر البليغ .

ولا يختلف المدح في صفاته العامة عن الفخر والحماسة ، فإن الفضائل التي
يفأخر بها الشاعر الجاهلي ، وينافس غيره من الشعراء والقبائل ، هي التي يمدح بها

السادات والملوك شاكراً أو متكسباً، معترفاً أو مستعظفاً، لأنها خير ما يرى من حميد المزايا ومكارم الأخلاق ، في بدوه وفي حضره ، فأضافها إلى ممدوحيه مبالغاً في الكلام عليها مبالغة الشاعر الفارس في المباهاة بها ، وإن تكن الحمية عنده أخفّ منها عند الآخر ، لأن النفس التي تُدفع إلى المدح والثناء غير النفس التي تندفع حماسةً وفخراً .

ويختلف الشعراء في مبالغاتهم بين مقلِّ ومكثر ، ولكنهم لا ينجحون إلى الإحالة ، لأن طبع البدوي في صفاته ينفر من الغلو إلا إذا رانت عليه العاطفة في حزن أو حماسة ، فتخرج به إلى غاية الإغراق والكذب ، غير معتدل ولا متأثم .
وقلما سمعنا شاعراً مداحاً في الجاهلية يغلو غلو النابغة في وصفه سيوف الغساسنة حيث يقول :

تقدُّ السلوقي المضاعف نسجه ، وتوقدُ في الصُّفاح نار الحُبَّاحب

أو في ذكره قدير ابن الجلاح الكلبي قائد الغساسنة زاعماً أنها تسع الجحزور بجملتها . فهذه المغاليات مأنوسة في المفاخر والمراثي أكثر منها في المدائح ، ولكن تحوّل الشعر إلى التكسب جعل الشعراء يفرطون في تعظيم الأشراف والملوك ، تملقاً لهم واستدراراً لأكفهم ، وإن تكن السداجة الفطرية لا تعدو تصوراتهم ، مثل وصف النابغة للقدير التي تسع الناقة العظيمة ، وينضاف إلى هذه التصورات ما نسع من مدح الأشخاص بنعالمهم وجودتها . فإن الأشراف يتعلون السبب وهو الجلد المصبوغ ، فلا تأكله الكلاب كما تأكل غيره من الذي لم يُصبغ . قال النجاشي الحارثي يمدح هند بن عاصم .

ولا يأكلُ الكلبُ السُّروقُ نعالمهم ، ولا تتقي المنخُ الذي في الجماجم

ومدح النابغة الغساسنة برقة نعالمهم يدل على ملوكيتهم وترفهم ، وأنهم لا يخرجون من منازلهم إلا راكبين على خيولهم ، فما يحتاجون إلى لبس النعال الغليظة .

ومثل هذا ما نرى من استنكار الأشراف لما كل يجدون فيها غصاصة ،
فيبتعدون عنها ، ويأنفون من أكلها ، فيمدحون بهذه العفة ، كما مدح النجاشي
هند بن عاصم لأن قومه لا يأكلون الأدمغة وهي ليست طعام السادات والملوك :
« ولا تنتقي المخ الذي في الجماجم . »

وحمداً جوار شخص وذموا جوار آخر بمقدار ما يحسن أو لا يحسن قرى
جيرانه ، ومن هنا مدح الكرام بنيرانهم وكلابهم ورمادهم . فالنار توقد ليلاً لهداية
الضيقان ، ولا يوقدها إلا السخي الجواد الذي يكثر رماده لكثرة طبائخه ،
قال الخطيئة :

متى تأتته تعشو إلى ضوء ناره ، تجد خير نار عندها خير موقد
والكلاب تنبح لتهدى الطارق إلى المنزل ، ولكنها لا تنبح في وجهه إذا
أقبل . قال حسان بن ثابت في الغساسنة :

يُغشون حتى ما تهرّ كلابهم ، لا يسألون عن السواد المُقبل

ولا يختلف مدح الملوك في اعتماد هذه الفضائل عن مدح السادات ، فإن
الشعراء الذين مدحوا الغساسنة والمناذرة أفاضوا في ذكر حروبهم وانتصاراتهم ،
وجودهم وضيافاتهم ، وحلمهم وهيبتهم في النفوس ، لأن ملوك الشام والعراق
لم يبتعدوا بذهنيتهن عن سيد القبيلة ، وإن أصابوا طرفاً من الحضارة . فالمدح
الذي يصلح لصاحب القبة الحمراء ، يصلح أيضاً لأمير جِلْتَق والبَرِيص ، ولرب
الخورنق والسدير .

وكان ملوك غسان ونحْم يقربون شعراء البادية ، ويجزلون لهم الصلوات
ليبتغوا بعظمتهم في الأحياء القريبة والبعيدة ، فيتمكن سلطانهم في نفوسها ،
وينبسط نفوذهم على عشائرها ، لأنهم كانوا يحتاجون إلى موازرتها في حروبهم
واقصادياتهم ، وحراسة قوافلهم ، فقضت عليهم السياسة بتقريب شعرائها
ولكرامهم للاستفادة من مدائحهم وسيرورة أشعارهم ، كما قضت عليهم

بذلك ذهنية العربي في ارتياده إلى الحمد والثناء . فمدحهم الشعراء مثل مدحهم لسادات قبائلهم ، وأضافوا عليهم سوابغ الأوصاف التي تعودناها منهم تحت الخيام . وإذا كان من خلاف بين المدح البدوي والمدح الحضري ، فإنما هو يقتصر على صفات لا توحى بها خيمة الأعرابي وطلله، ولا حياته الاجتماعية ، كوصف النابغة للفرات في مدح النعمان ، وتشبيه عظمته بعظمة سليمان ، أو ذكر القصور المنيفة في المدن والعواصم ، كقول الأسود بن يعفر في آل محرق وبنو إيباد :

أهل الخورنق والسدير وبارق ، والقصر ذي الشرفات من سندان

وكذلك المدح الديني ووصف الحفلات في الأعياد الكبرى كما مدح النابغة بني غسان ، وذكر موكبهم يوم الشعانين . ويتخلل المدح الحضري الأخبار والأساطير ، فعل النابغة والأعشى ، فنستدل بها على الثقافة التي اكتسبها شعراء البدو في رحلاتهم إلى المدن والأمصار ، ومخالطتهم للشعوب المتحضرة .

ومما يحمد عليه الشاعر الجاهلي أنه حافظ على كرامته في مدح الملوك والسادات ، فلم يتذلل لهم وهو في أشد الحاجة إلى رفدهم ومعروفهم ، أو عطفهم ومساعدتهم . ولم نجد شاعراً حطّ من نفسه غير النابغة في اعتذارياته للنعمان بن المنذر ، وغير الخطيئة في تصوير بؤسه وضعفه ، وفي متاجراته الدنيئة بأعراض الناس ، ومع أن الأعشى اتخذ الشعر تجارة فلم ينحدر به إلى الدنيا ، ولا بذل ماء وجهه إلى ممدوحيه . وكذلك عدي بن زيد العبادي لم تغضض منه اعتذارياته إلى النعمان ، وكان سجيناً عنده لا طليقاً كالنابغة ، وإن بدا عليه الألم المرير حين يرينا نفسه مكبلاً بالحديد ، مرتدياً ثياباً بالية ، فهو يحافظ على عزة نفسه وكرامة محتده ، ولا يخشى أن ينافس أبا قابوس بالمجد والفضل ، فيذكره بما له ولأبيه من النعمة عليه

١ الخورنق والسدير : قصران للنعمان . بارق : ماء بالعراق بين البصرة والقادسية . الشرفات : جمع شرفة ، وهي مثلثات تبنى متقاربة في أعلى القصر . سندان : منازل بني إيباد وراء نجران الكوفة .

وعلى والده ، ويذكره بالمصاهرة والمودة ، وأنهم كانوا قبلهم ملوكاً ذوي سلطان :

نحن كنا ، قد علمتم ، قبلكم ، عمّد البيت ، وأوتاد الإصار^١

ويستهل شعراء الجاهلية مدائحهم ، في الغالب ، بذكر الديار الحالية ، والوقوف عليها للبكاء أو للتحية والسؤال ، معددين المواضع التي توصل إليها ، أو تحيط بها ، متشوقين إلى أحبتهم يوم كانوا يعمرونها ، مشبيين بهم ، مستعدين ذكرى فراقهم ، ثم يرحلون على ناقتهم مفرجين همهم ، قاصدين إلى المدوح ، ليصفونها عضواً عضواً ، ويصورون سرعتها ونشاطها ، ثم ينتقلون إلى المدح بعد هذه المقدمة التقليدية التي تلزم الشريف أن يراعي حق الشاعر في قصده إليه دون غيره من مكان بعيد يعاني السهر والنصب ، وسرى الليل ، ولفح السموم . وربما جعل ناقته تنظلم شاكية ما يحشمها من مشقة الأسفار وشدّ الحبال ، وفي ذلك ما فيه من استعطاف المدوح ، وإيجاب حقه عليه . قال المثقّب العبدي :

إذا ما قمتُ أرحلتُها بليلٍ ، تأوهُ آهةَ الرجلِ الحزينِ
تقول ، إذا درأتُ لها وضيئي : أهذا دينه أبدأ وديني ؟^٢
أكلُ الدهر حلٌّ وارتحالٌ ، أما يُبقي عليّ وما يتقيني ؟

وقد تلوم المرأة زوجها والبنت أباهما على كثرة ترحاله ، خائفة عليه ، فيسكن من جاشها ، ويهون الأمر عليها ، ويعدها بالثروة . قال الأعشى :

تقول ابنتي ، حين جدّ الرحيلُ : أرأنا سواءً ومن قد يثيمُ
فيا أبتنا ، لا ترمُ عندنا ، فإننا بنجيرٍ إذا لم ترمُ^٣

وقد تكون المرأة رفيقة له في السفر وطلب الرزق ، فيدفعها أمامه ، ويسير

١ الإصار : حبل الخباء يشد بالأوتاد .

٢ درأت : دفعت . الوضين : حزام المودج . الدين : العادة والدأب .

٣ لا ترم : لا تبرح .

بها إلى ممدوحه فعل الخطيئة :

سيري ، أمام ، فإن الأكثرين حصي ، والأكرمين ، إذا ما يُنسَبون ، أبا قوم هم الأنف ، والأذنان غيرهم ، ومن يساوي بأنف الناقة الدنيا ؟ وشعراء المدح في الجاهلية كثر ، يتشابهون في نواحٍ من معانيهم وتعايرهم ، على ما بينهم من اختلاف الطوايع الخاصة .

٢ الهجاء

الهجاء كالمدح باب رئيس متصل بسياسة القبيلة وحياتها الاجتماعية ، لأنها كانت تدفع شاعرها إلى الذود عن أعراضها ، والرد على الشعراء الذين يهجونها ، فينشر مثالب أعدائها ، ويعدد انكساراتهم سارداً أخبارها بليجاز أو بشيء من التفصيل ، كما فعل الحارث بن حليزة في رده على عمرو بن كلثوم يوم التقاضي ، فغير بني تغلب الأيام التي هُزموا فيها بأسلوب ناعم موجه ليغض من شأنهم عند ملك العراق ؛ وكما رد النابغة على عامر بن الطفيل فهجاه وذكره انكسار قومه يوم حسبي أمام بني ذبيان ، وفيه قُتل أخوه حنظلة بن الطفيل ؛ وكما فضح حسان بن ثابت بني هذيل ، وكانت ترمى بأكل لحوم الناس :

إن سرك الغدر صيرفاً لا مزاج له ، فأت الرجيع ، وسل عن دار لحيان
قوم تواصلوا بأكل الجار كلهم ، فخيرهم رجلاً والتيس مثلان

وعلى الشاعر أن يذود عن حلفاء قبيلته لما بينهم وبينها من تبادل المنفعة في الدفاع المشترك ، فرى النابغة يهجو زُرعة بن عمرو تأييداً لحلف بني أسد ، مدافعاً عنهم ، مستفيضاً في وصف نجدتهم ومنعتهم كأنه يدافع عن قومه .
وإذا استجار شاعر بقبيلة واعتدي عليه ، عثفها وهجاها ليحرضها على أخذ

١ الرجيع : ماء لهديل . لحيان : حمى من هذيل .

حقه ، لأنه يعلم أن الجوار مقدس عندهم لا يجوز انتهاكه . فقد عنفت البسوس بنت منقذ بني مرة حين عقر كليب ناقة جارها سعد ، وهي جارة لهم ، فجعلتهم أمواتاً ونساء ، حتى أثارت جساساً فقتل كليب وائل ونشبت بينهم الحرب الطويلة المشؤومة .

وخرجوا بالهجاء إلى التكسب كما خرجوا إليه بالمدح ، فكان الشاعر منهم يدعى إلى قبيلة غريبة عنه ، فتضيفه وتكرمه ليهجو أعداءها ، لا تشفع له في هجائه عصبية قَبَلِيَّة كما لو كان يدافع عن قومه ، وإنما حب التكسب هو الذي حمله على شتم هذا ومدح ذلك . فالخطيئة ما هجا الزبرقان بعد مجاورته إياه إلا لأن أبناء شماس أنزلوه عندهم وأكثروا له من التمر واللبن ، وأعطوه لِقاحاً وكسوة فقال للزبرقان :

دع المكارم لا ترحل لبُغيتها ، واقعد، فإنَّك أنت الطغام الكاسي

بيد أن أمثاله في الشعراء الجاهليين قليل ، فإن الذين تكسبوا بالمدح أكثر من الذين تكسبوا بالهجاء . وقلما فعل واحد منهم مثل الخطيئة يهجو ليعطى ويطعم . وأشدّ الهجاء عندهم ما كان فيه التفضيل ، خصوصاً بين الأقرباء ، وكلهم طامع في السيادة ، ويسمونه الهجاء المقذع . فإن الزبرقان بن بدر أمضه أن يفضل الخطيئة عليه بغيض بن عامر بن شماس ، وهو مثله من بني تميم ، فشكاه إلى عمر بن الخطاب فحبسه مدة ، ولما أطلقه قال له : « إياك والهجاء المقذع ! » قال : « وما المقذع يا أمير المؤمنين ؟ » قال : « المقذع أن تقول : هؤلاء أفضل من هؤلاء وأشرف ، وتبني شعراً على مدح قوم وذمّ لمن تعاديهم . » فقال : « أنت ، والله يا أمير المؤمنين ، أعلم مني بمذاهب الشعر ، ولكن حبابي هؤلاء فمدحتهم ، وحرمني هؤلاء فذكرت حرمانهم ، ولم أنل من أعراضهم شيئاً . » ومهما يكن من أمر هذه الرواية وزعمهم أن الخطيئة يجهل معنى الهجاء المقذع ، فإنه وإن لم ينل من أعراضهم ، لقد أخزاهم بتفضيل منافسيهم عليهم ، وذكر قعودهم عن المكارم ، وليس القذف مما يحمد فيه الهجاء ، وإنما هو سباب

وبداعة لا يليق بالشاعر أن ينحدر إليهما ، ولم يخلُ الشعر الجاهلي منه ، فقد أفحش زهير في هجاء بني الصيداء عندما أسروا عبده يساراً . والمتلمس في هجاء عمرو ابن هند بعد هربه منه ومقتل ابن أخته طرفة . وفي شعر حسان بن ثابت كثير من الأبيات التي تنهش الأنساب وتمزق الأعراض ، ومنها ما قيل في الجاهلية ، ومنها ما قيل في الإسلام .

على أن الشاعر الجاهلي كان يتوخى ، في الغالب ، إسقاط المهجو من منزلته الاجتماعية ، فيعنى ، على الأخص ، بأن يتزع عنه الفضائل التي يحب البدوي أن ينعت بها ليعدّ أهلاً للسيادة ، فيرميه بالجهل والحمق والجبن والبخل والغدر ، وقد يغمز من نسبه ليخرجه من قومه ، أو يفضل أقرباءه عليه ليجعل لهم السيادة دونه . ومثل هذا المهجو له تأثير عظيم في نفوسهم ، يُكبرون أمره ويخشون أصحابه ، بخلاف المهجو الذي يهتك حرّامات النساء ويصب الشتائم والقبايح ، فإنهم كانوا يذمون الناظرين به ويمقتونهم ، قال خلف الأحمر : « أشدّ الهجاء أعفه وأصدقه . » ويستحسن فيه ما أخرج الشاعر مخرّج التهكم والتصوير الهزلي ، فإنه يبلغ مأربه من مهجوه بالطنع عليه ، ويضحك منه السامع بسخره وعبثه ، وهذا ما نسميه الهجاء اللاذع .

وقد يأتي الهجاء عن دافع شخصي لا بعامل قبلي أو تكسبي . فإن الشاعر ربما نالته أذية من شخص أقرط عليه ، فيندفع إلى الانتقام بشعره . وهذا أمر إنساني تمليه العاطفة على صاحبها ، فيجد في نفسه حاجة إلى التفريغ عنها بدم من ضامه أو أساء إليه ، كهجاء المتلمس لعمرو بن هند ، وهجاء طرفة له ولأخيه قابوس ثم لصهره عبد عمرو .

وأما جي الجاهليين كمدائحهم صادقة التعبير عن ذهنية البدو وعاداتهم وتقاليدهم ، وما تواضعوا عليه من المذموم والمحمود ، وما يقع لهم في ذلك من خلاف وتناقض . فقد كانت القبيلة تميّر الأخرى بأن شعراءها يرحلون بمدائحهم إلى الغرباء ، ولما خلت قبيلة من شاعر يرحل بشعره . فقد فاخر يزيد بن عبد

المدان عامر بن الطفيل أن شعراء قومه لا يرحلون بمدائحهم إلى قوم عامر ،
أما شعراء قوم عامر فيرحلون بمدائحهم إلى قومه . ويعيرون الفارس إذا فرّ عن
عشيرته في الحرب ، مع أنهم لا يستنكفون من التمدّح بالفرار ، إذا كان فيه
منجاة للفارس من الموت . قال عمرو بن معدي كرب وهو من الأبطال المعدودين :

ولقد أجمعُ رجليّ بها ، حدَرَ الموت ، وإني لفَرورٌ^١

ويقبحون الغدر ويهجونه ، قيل إنهم كانوا إذا غدر رجل وأخفر الدمة
جعلوا له تمثالاً من طين ونُصّب ، وقالوا : ألا إن فلاناً غدر فالعنوه ! قال عبد
الله بن جعدة يهدد قوم الحارث بن ظالم الذي قتل خالد بن جعفر غدرًا :

فلنقتلنّ بخالد سرّواتكم ، ولنَجعلنّ لظالمٍ تمثالاً^٢

غير أنهم كانوا يستحلّون الغدر عند طلب الثأر لما يلحقهم من المذمة في
تركه . فأوسُ بن الخطيم فارس الأوس لم يُدرك ثأره من قاتلي أبيه وجده إلا
بالغدر القبيح ، فغسل عاره بمثله ، ولكنه لم يجد فيه غضاضة لأن النوم عن الثأر
مذلة الأبد . وقد تسمع بعض الشعراء يرمي مهجوه بالضعف ، إذا عجز عن
الظلم والغدر . والظلم مكروه عندهم إذا أصاب الأقرباء ، محمود إذا أصاب
الغرباء . قال النجاشي ، وهو شاعر مخضرم ، يهجو تميم بن مُقبل العجلاني :

قبيلته لا يَغْدِرُون بدمّة ، ولا يَظْلِمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ خَرْدَلٍ

فاستعدوا عليه عمر بن الخطاب . فلمّا سمع البيت قال : ليت آل الخطاب
كذلك ! ولم يجسه إلاّ لأنّه قال فيهم :

أولئك إخوانُ اللّعين ، وأسوةُ المهجين ، ورهطُ الواهين المتدلّل^٣

١ بها : الضمير يعود على فرسه .

٢ سرّواتكم : أشرافكم ، جمع سراة ، جمع سري .

٣ المهجين : اللّثيم ، وعربي ولطيفين أمة .

وكان العرب يحتقرون الصناعات ويدمّون أصحابها ، وينسبونهم إلى
الحمول والضعف ، لأنه ينبغي للفارس أن يكسب رزقه بسيفه وغزواته . فقد
هجا عمرو بن كلثوم النعمان أبا قابوس ، وعيره أمه سلمى ، وكانت بنت
صائغ وأخت صائغ :

لما الله أدنانا إلى التّومِ زُلْفَةً ، والأمتنا خلاً ، وأعجزنا أبا
وأجدّنا أن ينفخَ الكيرَ خاله^١ ، يصوغ القروط والشنوف بيثرباً^٢
ولم تكن التجارة أحسن حظاً عندهم ، وهي لم تُعرف في غير المدن كمكة
ويثرب واليمن ، فهجيت قريش بها . روى ابن سلام أن الناس أصبحوا يوماً
بمكة وعلى باب الندوة مكتوب :

ألهى قُصياً عن المجد الأساطير^٣ ، ورشوة^٤ مثلما ترشى السفاسير^٣
وأكلها اللحم بحتاً لا خليط له ، وقولها : رحلت عير^٤ ، أت عير^٤ !

وانهم بهما عبد الله بن الزبّعري وهو من قريش . ولم يقصر هجوه على
التجارة ، بل عيرهم اشتغالهم بالأحاديث والأخبار في ندوتهم لفراغ
بالمهم وقلّة همومهم ، ونسب إليهم الرشوة كما ترشى السماسرة ، وعيرهم أكل
اللحم الخالص . والعرب يتهاجون بكلّ شيء أفرطوا في استعماله ، فقد هجيت
بنو تغلب بكثرة روايتها معلقة عمرو بن كلثوم فقبل فيها :

ألهى بني تغلبٍ عن كلِّ مكرمةٍ قصيدة^٤ قالها عمرو بن كلثوم
وإذا اشتهرت قبيلة بأكلة عُيرت بها ، ولو كانت من طيب الطعام ،

١ زلفة : قرية ، منزلة .

٢ الكير : ما ينفخ فيه الحداد والصائغ . القروط : الخلق . الشنوف : نوع من القروط .

٣ السفاسير : جمع فسير وهو السمسار والخادم والتابع .

٤ العير : الغائلة .

فقريش هجيت بالسخينة كما هجيت عبد القيس بالتمر وذلك عام بالحيين .
وعيرت أسد يأكل لحوم الكلاب ، قال مساور بن هند :

بني أسد ، إن يحل العام فقعس^١ ، فهذا إذا دهر الكلاب وعامها^٢

وربما عيرت القبيلة بعيب واحد منها . قال الجاحظ في البخلاء : « والعرب إذا وجدت رجلاً من القبيلة قد أتى قبيحاً ، ألزمت ذلك القبيلة كلها ، كما تمدح القبيلة بفعل جميل ، وإن لم يكن ذلك إلاً بواحد منها . »

وكان الكرم من أسباب السيادة ، فأكثروا من هجو الأشراف بالبخل والكزازة لإسقاط منزلتهم في الأحياء ، ويتبع ذلك ذكر النار وخمودها لقلّة طبائخهم ، أو لحشيتهم أن يعشو إلى ضوئها الضيفان ؛ وذكر الكلب ونباحه في وجه الزائر لأنه لم يألف الغرباء عند صاحبه ، وسكوته عن النباح ليلاً لثلاث يهدي الطارق والحائر ، فاتهموا البخلاء بتخنيق الكلاب .

وللهجاء تأثير عظيم في النفوس ، فقد كانت السادات والقبائل تتصور منه ، ولا تصبر عليه ، لسيرورة الشعر وكثرة روايته .

وأكثر الشعراء رويت لهم أقوال في الهجاء ، وإن يكن بعضهم تميّز فيه عن بغض كالحطيئة وحسان بن ثابت الأنصاري ، وأفضله ما جاء في الدفاع عن سياسة القبيلة والرد على خصومها ، أو ما جاء في ذم الأخلاق الرديئة وخلا من الفحش وتمزيق الأعراض .

١ السخينة : طعام رقيق يخذ من اللين ، لقبته به قريش .

٢ قعس : حي من أسد .

الثناء

يشغل الرثاء جانباً عظيماً من الشعر القبلي لأنه ، في أكثره ، مصروف إلى سادات العشيرة وفرسانها الذين لهم فيها المآثر المحموده ، فليس موتهم موت واحد ، بل بنيان قوم تهدم ، كما قال عبدة بن الطبيب في رثاء قيس بن عاصم . وكلما دنت القرابة بين الشاعر والميت ازداد الرثاء حسرة وتفجعاً ، وأروعه ما تُدب به الأبطال المجدِّلون في حومات القتال ، فإن الشعراء ، في البكاء عليهم وفي تعداد مناقبهم ، يثيرون الأحقاد ويشحذون الغزائم ، ويبهجون القبيلة للحرب والأخذ بالنار ، كرثاء المهلهل لأخيه كليب ، والخنساء لأخويها صخر ومعاوية . وفيه تتدفق العاطفة لوعةً وألماً ، ويشتد الغلو في ذكر أوصاف الميت وتعظيم المصاب به ، فليس إلا الشعور بفيض دمعاً وأسى عليه ، وفخراً ومباهاة به ، ومدحاً وتأييناً له ، فتتفاعل مشاعر مختلفة من خسارة وحزن ، وإعجاب واعتراز ، وضغن ونقمة . وقد يبلغ بهم استعظام الخطب إلى أن يتمنوا حدوث انقلاب في الكون كما قال المهلهل :

ليت السماء على من تحتمها هبطت ، وانشقت الأرض فأنجابت بمن فيها !

ومثل هذا التفجع والتهويل شائع عندهم في رثاء الملوك والرؤساء لا يقتصر على الأهل الأدنين . فقد رثى النابغة حصن بن حذيفة بن بدر بقوله :

يقولون : حصن ! ثم تابى نفوسهم ، وكيف بحصن ، والجبال جنوح^١ ؟
ولم تلفظ الموتى القبور ، ولم تنزل نجوم السماء ، والأديم صحيح^٢ !

١ المعنى : يقولون : حصن مات ، ثم تابى نفوسهم أن تنطق بذلك . وكيف بحصن يموت ، والجبال جنوح على الأرض لا تقع ؟
٢ والأديم صحيح : أي وجه العالم صحيح لم يحدث فيه حادث .

وسخط المهلهل على بني بكر ظاهر في تهديده ووعيده وضربه معجزات الشروط عليهم ليرضى بمصالحتهم ، كما يظهر في رثاء النساء وحرقتها على أخويها ، مع ما في أشعارها من المباهاة بالميت وتعظيم صفاته ومناقبه . وقلما قرأت شعراً في رثاء عظيم ، ملك أو سيد ، إلاّ آتست المغالاة في ذكر فضائله ، شأنك اليوم عندما تسمع الناديين والنادبات ، ولكن لا ترى في أقوالهم ما يُستهجن أو تنبو عنه المسامح لأنه صادر عن العاطفة المكرومة ، وكلّ ما تنطق به النفس على سجيتها لا يظهر عليه التكلف البغيض . فكعب بن سعد الغنوي لا يرى بعد أخيه أبي الغوار من يلبي طالب المعروف ، فتصغي إليه غير مستنكر دعواه لما فيها من فطرة وشعور صادق :

وداعٍ دعا : يا من يُجيبُ إلى الندى ؟ فلم يستجبه ، عند ذلك ، مجيبٌ
فقلتُ : ادعُ أخرى وارفع الصوت ثانياً ، لعلّ أبا الغوار منك قريبٌ !

وهم يصفون الميت بجميع الفضائل التي يفاخرون ويمدحون بها ، غير أنهم يجعلون في كلامهم دلالات على أن المقصود به رثاء لا مدح ، بما يتخلله من عبارات فيها ذكر المصاب والدفن والقبر ، وفيها التلهف والتفجع ونداء الميت : لا تبعد . قال مالك بن الرّيب :

يقولون : لا تبعد ، وهم يدفنونني ، وأين مكان البعد إلاّ مكانياً ؟
وقال النابغة في رثاء النعمان الغساني :

ولا تبعدن ، إنّ المنية منهل ، وكلّ امرئ يوماً به الحال زائل

وكثيراً ما ينعون تلك الفضائل مع الميت ؛ فكأنها ذهبت بذهابه ، فليس بعده من يجيب إلى الندى كما قال كعب بن سعد ، ولا من يحمي النساء والأموال

١ لا تبعد : لا تترك .

ويغيث الملهوف ، فقد دُفنت المكارم بدفنه ، وغُيبت الأخلاق الطيبة في ثراه .
قالت الخنساء :

يا صخرُ ، ماذا يوارى القبرُ من كرمٍ ، ومن خلائِقَ عَفَاتٍ مطاهيرٍ ١٢

وربما سلكوا سبيلاً آخر ، وهو أن يأتي الشاعر بكأنّ ، فيقول : كأن
فلاناً لم يركب جواداً ، ولم يوقد ناراً ، ولم يطعم جائعاً ، إلى ما هنالك من المآثر
الحميدة ليظهر أنها مضت معه وأصبحت خيراً من الأخبار . قال كعب بن سعد :

كأنّ أبا المغوار لم يوفِ مَرَقباً ، إذا ربأ القومَ الغزاةَ رقيباً
ولم يتدعُ فتیاناً كراماً لِميسرٍ ، إذا اشتدّ من ریح الشتاء هُبوبُ ١٣

وقد يستسلم للقضاء والقدر إذا لم يجد سبيلاً إلى إدراك الثأر ، أو إذا أدركه ،
أو إذا كان الميت قضى غير مقتول بمرض أو حادث طبيعي ، فيعمد إلى تعزية
نفسه بذكر مصائب الدهر ، وفلسفة الحياة والموت ، كما فعل ليبد في رثاء أخيه
أربد وقد قتله الصاعقة :

فلا جزعٌ ان فرقَ الدهرُ بيننا ، فكلُّ امرئٍ ، يوماً ، له الدهرُ فاجعُ !
وما المالُ والأهلون إلاّ ودائعُ ، ولا بُدّ يوماً أن تُردّ الودائعُ

قال ابن رشيقي العمدة : « ومن عادة القدماء أن يضربوا الأمثال ،
في المراثي ، بالملوك الأعزّة ، والأمم السالفة ، والوعول الممتنعة في قتل الجبال ،
والأسود الحادرة في الغياض ، وبجمر الوحش المتصرفّة بين القفار ، والنسور
والعقبان والحيات لبأسها وطول أعمارها ، وذلك في أشعارهم كثير موجود ،

١ لم يوف : لم يشرف على . المرقب : الموضع المرتفع لمراقبة العدو . ربأ القوم : صار لهم ريبة ،
أي طليعة ليراقب العدو .
٢ الميسر : القهار ، يفاخرون بالميسر لأنه دليل الكرم والنفي ، وعصه بالشقاء حين يمتنع الغزو
ويشتد الفقر والجوع .

لا يكاد يخلو منه شعر . « ا ه . وإنما اتخذوا هذا الأسلوب ليستخلصوا حكمة ساذجة ، وهي أن هؤلاء الملوك والأبطال والجبابرة من الشعوب الحالية لم يعفّ الموت عنهم . ومثلهم الحيوانات الضارية ، أو الممتنعة في الجوّ والآكام والأودية ، أو الطويلة الأعمار . ولو نجح حي من الموت لكان أولئك الناس وتلك الحيوانات أولى من غيرهم بالنجاة . فيجدون عزاء لأنفسهم بضرب هذه الأمثال ، ما دام الموت لا مهرب منه لكلّ ذي حياة . فمن ذلك رثاء أبي ذؤيب الهذلي لأولاده الخمسة ، وقد ماتوا بالطاعون في سنة واحدة ، وقيل كانوا ثمانية فمات سبعة منهم . فذكر أن الدهر لا يبقى على حدثانه أحد من الأحياء ، مهما يكن عليه من القوة والبأس والصلابة والتمنّع . فقصّ "أولاً" خبر الحمار الوحشي إذ كان آمناً ، فأدركه الصياد فرماه فأقصده ، فخر منجدلاً . ثم اتبعه خبر الثور الوحشي وكيف التجأ إلى شجرة الأرطى ليلاً محتتماً من المطر حتى الصباح ، ففاجأته الكلاب فقَاتلها وصرعها بقرنيه ، فرماه صاحبها بسهم فأرداه . ثم أخبر عن مصرع بطلين تبارزا ، ووصف سلاحهما وفرسيهما وعراكهما ، فأخرج قطعة ملحمة جميلة . وأما كلامه على الثور والحمار والصيادين والكلاب فشاع متشابه في شعر الأقدمين .

فهذه التأسيات تجعلهم أحياناً لا يندفعون مع العاطفة الجازعة المتفجعة ، بل يستسلمون إلى القدر الذي يؤمنون بسلطانه ويخضعون لأحكامه القاسية راضين على كره بما قسم لهم كما هي الحال عند أبي ذؤيب وعند لييد . قال أبو ذؤيب :

وإذا المنية أنشبت أظفارها ، ألفت كلّ بئيمة لا تنفع
والنفس رغبة إذا رغبتها ، وإذا تُردُّ إلى قليل تقنع

وقيل إن في البيت الثاني إشارة إلى قناعته بالطفل الذي بقي حياً من أولاده وقال أهدى باهلة في رثاء المنتشر أخيه لأمه :

هبّت مكتئباً حيرانَ أندبُهُ ، ولست أدفعُ ما يأتي به القدرُ

وإذا ابتعدت المرآثي عن الأهل والأقرباء ، وخرجت إلى السادات والملوك
الغرباء ، كان شأنها شأن المدح التكسبي ، على غير آصرة صحيحة تربط الشاعر
بالميت إلا ذكر أياديه البيض عليه كرتاء النابغة للنعمان الغساني .

الغزل

يقوم أكثر الغزل الجاهلي على الوصف والتشبيب ، وأقله ما جاء قصصياً
يحمل ذكريات المغامرات الغرامية يتخللها الحوار كما نجده عند امرئ القيس ،
وعند المنخل اليشكري في قوله :

ولقد دخلتُ على الفتاة الخيدرَ في اليومِ المطيرِ
الكعابِ الحسناءِ ترُفُّهُ بالدِّمِّ مَقْسِرِ وبالحريرِ
فدنتُ وقالتُ : يا مُنخَلُ . ما يجسّمك من حرورٍ ؟
- : ما شَفَّ جسمي غير حبِّك ، فاهدني عني وسيري !

وفيه من العفة ما يحمد عليه صاحبه ، وإن كان لا يخلو بعضه من فحش
ورذيلة ، ولا سيما شعر المترفين . وتسيطر عليه المادة من جميع نواحيه ، فما
فيه من عمل الروح إلا نفحات خفيفة تكاد لا تُحس .

وليس الغزل عندهم فناً مستقلاً برأسه ، وإنما هو غرض من الأغراض
المتعددة التي تشتمل عليها قصيدتهم ، ولكن له حق الصدارة يُسهل به ثم
يُنْتَهَى منه إلى غيره .

ويبدأون غزلهم في الغالب بذكر الطلول الدارسة تلعب بها الرياح ، وتعفو
آثارها الأمطار ، وتسرح بها الآرام مطمئنة لخلوها من سكانها . ثم يذكرون

الفراق وانتقال الطعائن ، فتشجى نفوسهم ، وتفيض عيونهم بالبكاء ، ويستعيدون صورة الحبيب النائي آخذين بوصفه وتمثيله ، ذاكرين اسمه الحقيقي ، أو كائين عنه بغيره حرمة واستحياء .

والجاهلي شديد الشغف بذكر محاسن المرأة يصف أعضائها وملاحظها ومزاياها ، ويحيطها بأحسن ما عنده من التشابه ، كما اقتضت الجمالية القديمة عندهم . فهي كالبيضة ودرة الغواص في صيانتها وصفائها . وشعرها الفاحم كعناقيد النخل تضيع فيه المدراة ؛ طويل إذا أرسلته ينغفر . ووجهها أبيض ضارب إلى الصفرة ، يضيء كالشمس أو كالبدرا أو كالنار ، أو كمنارة الراهب . وليس للعيون الزرق حظٌ لديهم^٢ وإنما هم يوثرون العين السوداء والكحلأ والخوراء ، عين الغزال والمهابة . ويستحسنون بياض الأسنان وأشورها ، ويشبهونها بالأقحوان والبرد ، ويمدحون الثغر ببرودة الريق ، وحلاوة الطعم ، وطيب النكهة لا تخلفه نومة الضحى . ويشبهونه بالحرر ولطيمة المسك والروضة الأثف . قال المرقش الأصغر :

وما قهوةٌ صهباءٌ كالمسك ربحها ، تُعلّ على الناجودِ ، طورا ، وتُقدح^٣
ثوتٌ في سواءِ الدنّ عشرين حجةً ، يُطانُ عليها قمرمدٌ ، وتروّجُ^٤
سباها رجال من يهودَ تباعدوا بجيَلانَ ، يُدنيها إلى السوقِ مُربحُ^٥

١ يشبه الجاهليون وجه المرأة بالشمس على الغالب . ويشبهون بالبدر السيد في الشهرة والثناء ، وقلما شبهوا به المرأة كما قال عمرو بن معدى كرب :

وبدت لميس كأنها بدر السماء إذا تبتدى

٢ قال بعضهم :

مرا على أهل الفضا إن بالنضا رقائق لا زرق العيون ولا رمدا

٣ القهوة : الحبرة . الصهباء : الحمرة الحمراء أو الشقراء ، أو المصورة من عنب أبيض .

تعل : تشرب تباعاً . الناجود : وعاء الحرر أو المصفاة . تقدح : تفرغ .

٤ ثوت : مكثت . سواء الدن : منتصفه ، ورويت في سباها الدن . القرمذ : الجص يطل به .
تروح : تعرض للريح .

٥ سباها : اشتراها . جيلان : بلد في البحرين سمي باسم قوم من أبناء فارس نزلوا به . المربح : الكريم الذي ينحر لضييقه .

بأطيبَ مِن فيها إذا جئتُ طارقاً ، من الليل ، بل فوها ألدُّ وأنضجُ^١
ويعجبهم الحديد الأتلع ويرون له شبيهاً في جيد الرئم ، والخصر الأهيف ،
والكشح الهضم ، والردف الثقيل ، والقامة اللدنة . ويشبهون الخصر بالجديل ،
والردف بالكثيب ، والقامة بالغصن أو بالرمح . ويصفون الأنامل بالطفاقة ،
حتى لتكاد تنعقد ، ويشبهونها بالغم والأساريع . ولا تحمد الساق إلا إذا كانت
عبلة صامئة الحجل ريباً المخلخل .

وخير النساء الحرة المنعمة ، الكسول التي تنام الضحى ، ولا تقوم للعمل في
المنزل ، القصيرة الخطى ، البطيئة إذا مشت . قال قيس بن الخطيم :

تنامُ عن كبر شأنها ، فإذا قامت رويداً تكاد تنغرف^٢

ومن صفاتها أن تكون حلوة الحديث يتساقط كلامها تساقط الحلي ، حصاناً
عفة ، وفيه لزوجها كاتمة سره ، ولا تحتل لأسرار الجيران . قال قيس بن الخطيم :

خودٌ يغيثُ الحديث ما صممت ، وهو بفيها ذو لدّةٍ طرف^٣
تخزئه ، وهو مُشتهى حسن^٤ : وهو ، إذا ما تكلمت ، أنف^٥

وقال الشنفرى :

أميمةٌ لا يُخزي نثاها حليلتها ، إذا ذكر النسوان عفت وجلت^٥

ولكن غزلهم في كثرته يدل على سوء ظنهم بالمرأة ، وشدة ما يعانون من
غدرها وتبديلها الأصحاب ونفورها من الزوج إذا كبر وشاب . ولطالما حاول

١ أنضج : أي أكثر ريقاً ، لأن الفم إذا جف ريقه خبثت رائحته .

٢ تنغرف : أي تنقص من دقة خصرها .

٣ الخرد : الشابة الناعمة . طرف : حسن مستطرف .

٤ أنف : جديد .

٥ نثاها : ذكرها ، وما ذاع عنها .

الشاعر أن يردُّ تهمة الكِبَرِ بذكر همته واستطالته على اللهُوِ وتصبِي النساءِ .
قال علقمة بن عبدة :

فإن تسألوني بالنساء ، فإنني خبيرٌ بأدواءِ النساءِ طيبٌ
إذا شاب رأسُ المرءِ ، أو قلَّ ماله ، فليس له في ودَّهنِ نصيبٌ

ووصف كعب بن زهير حبيته سعاد بقوله :

فما تدوم على حالٍ تكون بها ، كما تَلَوْنُ في أثوابها الغولُ
ولا تُمسكُ بالعهدِ الذي زعمت ، إلا كما تُمسِكُ الماءَ الغرايلُ

وقال امرؤ القيس يردُّ على بسباسة التي اتهمته بالكِبَرِ :

ألا زعمتُ بسباسةُ اليومَ أنني كبرتُ ، وأن لا يُحسنَ اللهُوَ أمثالي
ككذبتِ ! لقد أصبِي على المرءِ عيرسه ، وأمنعُ عيرسي أن يُزَنَ بها الخاليُ

على أن الشاعر الجاهلي في ماديته لا يعنى كثيراً بوصف أخلاق المرأة ،
وعرض نفسيتهما ، وتحليل عواطفها ، كما لا يعنى بتصوير لواجع نفسه ، وتلمس
خفاياها ، واستخراج الأهواء المتدفقة فيها . فقد كان يحس كل الإحساس بالألم
والحياة ، واللذة والأمل ، فتعبر عن هذه المشاعر دموعه وابتساماته ، وتلفه
وابتهاجه ، أكثر مما تعبر عنها صورته وألوانه . فهو يحسن تصوير الأشياء المرئية
التي تبعث فيه الشعور والاشتياق ، ولا يحسن مع ذلك تصوير ما في النفس من
خوارج وانفعالات . وربما ظهرت شخصية المرأة في شعرهم عامة مشتركة ،
لتواطئهم على أوصاف راتبة لا يجاوزونها ، ولا يجيدون عنها ، فقلما وجدت
فرقاً بين واحدة وأخرى من عرائس الإلهام .

١ بسباسة : علم امرأة ، قيل إنها من بني أسد .
٢ العرس : الزوجة . زن : يتهم . الخالي : العزب أو من لا زوجة له . وربما أراد من يخلو بها .

والغزل الجاهلي بما فيه من فطرة لا يخلو من سداجة التعبير عن حب الشاعر وشكواه وتضجره من العواذل ، ولكن فيه من الأنفة والإباء ما يرفعه عن التذلل والعبودية وتعفير الوجه على أقدام الحبيبة . وكثيراً ما تمتزج ألفاظ الحب بألفاظ الحرب ، ولا سيما عند الشعراء الفرسان .

الطبيعة

لا يُستغرب من الشاعر الجاهلي أن ينظر إلى الطبيعة ويمعن في وصفها ، وهو يعايشها غير مصارم لها بهجران ، ويواصلها غير منفصل عنها بجائط أو بنيان . يتكل عليها في حياته ورزقه . مع ما هي عليه من الغلظة والقساوة وقلة العطاء . فقد وجد العرب في بادية عطشى قليلة الماء ، لا تجري فيها الينابيع الغزيرة فضلاً عن الأنهار ، لتروي الأرض وتبعث الخير من بواطنها . فأماهم بالخصب معقودة على ماء السماء . وربما حطمتهم السنة وعضنتهم الفاقة لاحتباس المطر واختلاف الربيع ، فتُظلم الدنيا في عيونهم من صحو دائم وصفاء راتب .

وفصل الأمطار قصير في الصحراء . ولكنه مستطيل على إحياء الأرض لما بها من قوة كامنة ، فلا يمضي على سقوط الغيث عشر ليال حتى ينبت الربيع كما ذكر ابن دريد : « فما لبثنا إلا عشرأ حتى رأيتها روضة تندی . » ولطالما نشبت الحروب واستحكمت العداوات بينهم لتزاحمهم على المياه والمراعي ، كما يتزاحم أهل الحضر ويتقاتلون على المرافق الاقتصادية .

وفي الشعر الجاهلي أوصاف كثيرة للربيع تنظر إلى حياتهم المادية بدافع الرخاء والشدة ، لا إلى حياتهم الروحانية بعامل المتعة والشعور الباطن . فكان الربيع عندهم نجمة للإبل ومورداً للرزق ، فإذا أخطأهم أجذبت المراعي وجف الضرع

وعمّ الجوع والبلاء . فحياة البدوي من إبله ، وحياة الإبل من الكلاب ، وقديماً قال قائلهم : « إذا أخصبت الدّهْنة ربّعت العرب جمعاء . » وإذا ربّعوا : « غيّبت الشفار وأطفئت النار » لأنهم يشربون اللبن ولا ينحرون النياق فعلهم أيام القحط وانقطاع الأمطار .

وحاجة البادية إلى الماء جعلت لفصل الأمطار شأناً خطيراً في الشعر الجاهلي ، لأن البدوي يشعر بالجوع في أواخر الصيف ، ويحزنه أن يرى العشب يابساً والغدران والآبار جافة ، وتُملّته الطبيعة بصحوها المستمر وحرها الخائق ، فتأخذه الكتابة خوفاً من الجذب إذا احتبس المطر ، وضجراً من حياة متشابهة . ويظلّ على هذه الحال خاضعاً للقدر ، مرجئاً تبدّل وجه السماء لتأتيه بالغيث والفرج . حتى إذا اغبر الأفق وسطع البرق ، ابتهج ومضى يتأمل هذه الظواهر الجديدة مترقباً نزول المطر ، كما قعد امرؤ القيس بين ضارج والعُدّيب ينظر فرحاً إلى البرق والسيل الجارف يسحو الجبال ويفترش الصحراء ، فتنتقلع الأشجار ، وتنهدم الآطام إلا ما بُني بالحجارة ، وتسكر الطير وتوحل السباع .

أصاح ، ترى برقاً أريكَ وميضه ، كلعع اليدين في حَبِيٍّ مَكَلَّلٍ^١
وكما وقف أوس بن حجر يتلمس السحاب وقد أطبق عليه ، وتهدلت
أذباله وفجره الرعد بالقطار :

دانٍ مُسِفٍّ ، فُوَيْقَ الأرض ، هَيْدِبُهُ^٢ ، يكاد يدفعه من قام بالراحِ^٣
كأن فيه ، إذا ما الرّعدُ فَجَّرَهُ ، دُهُمًا مَطَافِيلَ^٤ قد همت بإرشاحِ^٣

وكما أرق مِلحة الحرمي للبارق الوامض ، فابتهج به وبشر الأرض بالحياة

١ اللع : الحركة . الحبي : السحاب المتراكم بمضه فوق بعض . المكمل : المستدير كالإكليل ، أو هو السحاب الذي تراه كأنه أليس غشاء ، ويقال له الإكليل .
٢ الهيدب : ذيل السحاب المتدلي . الراح ، جمع راحة : وهي باطن الكف .
٣ دهما : أي نوقاً دهما . مطافيل : لها أطفال . الإرشاح : تدريب الطفل على المشي . يقول : إن قطع السحاب تشبه نوقاً أمامها أولادها ، وهي القطع الصغيرة من النيم ، فكانها تدرجها على المشي .

بعد البلى :

أرقتُ ، و طال الليلُ ، للبارقِ الومضِ ، حَيِّياً سرى يجتابُ أرضاً إلى أرضٍ
كأنَّ الشَّماريخَ العُلى ، من صَيِّره ، شماريخُ من لبنانَ بالطول والعرضِ^١
يباري الرياحَ الحضرمياتِ مُزَنُه ، بمنهمرِ الارواقِ ، ذي قَزَعٍ رَفَضِ^٢
يروِّي العروقَ الهامداتِ من البلى ، من العَرَفِجِ النَجدي ذو بادٍ ، والحَمَضِ^٣

ويشتدُّ ابتهاجهم عندما تهب الرياح من جهة اليمن كما هبت ريح مِلحة
الجرمي من ناحية حضرموت ، فإنها تأتي رُخاء وتبشر بمطر غزير وخصب قريب ،
ولذلك اشتقوا معنى اليمن من الريح اليمانية ، كما اشتقوا معنى التشاؤم من الريح
الشامية لأنها تأتي بالبرد والصقيع ، وتندر بانقطاع المطر والقحط والجوع .
والبدوي يؤثر البرد في جسمه لتعوده الحرارة ، ولا سيما الفقراء في أطمارهم
البالية ، والمسافرون الذين يخبطون الليل في جوف الصحراء ، حتى إنهم سموا
البرد نحساً لتطيرهم منه . وقد يضطر البدوي في شدة البرد إلى أن يحطم قوسه
ويشعلها ليستدفىء بها ، وهي عزيزة عليه . قال الشنفرى :

وليلةٍ نحسٍ يصطلي القوسَ ربُّها ، وأقطَعَه اللاتي بها يتنبَّلُ^٤

وقد وصف الشاعر صحراءه في بردها وحرّها ، في برقتها وأمطارها ، في
عواصفها ورياحها ، وأحاط بجمالها وسهولها ورمالها ، وتكلم على نباتها وأشجارها
الشائكة ، وذكر طيرها وحيوانها ، وأخرج عن الأماكن التي يمر بها في ترحله
مصوراً جغرافياً يكاد يكون وافيّاً . ووصف الليل الطويل وما ينتابه في ظلامه

١ الشماريخ : أعالي السحاب ورؤوس الجبال . الصبير : السحاب الذي يصير بعضه فوق بعض
أو القطعة الواقفة منه .

٢ الحضرميات : نسبة إلى حضرموت . المزن : السحاب ذو الماء . الارواق : الأمطار والمياه
الصافية . القزع : قطع من السحاب . رفَض : متجدد .

٣ العرفج : شجر سهلي . ذو : الذي ، وهي الطائية . الحمض : ما ملح وأمر من النبات وهو فاكهة
الإبل .

٤ الأقطع : السهام القصيرة العريضة النصال . يتنبَّل : يرمي النبال .

الدامس من الخوف والأرق ، وسما إلى الكواكب يتبين مطالعها ومغارها ،
ويتضجر من ثباتها إذا وجد الليل طويلاً في حزنه وهمومه . قال امرؤ القيس :
فيا لك من ليل كأن نجومه ، بكل مغار الفتل ، شدت ببدل
وقلما خرج إلى تصوير الطبيعة الحضرية الغنية بمياهها وأشجارها كما وصف
الناطقة الفرات وهو عند الملك النعمان . ولم يستفيضوا في الكلام على البحار لأن
سوادهم يقطن في قلب الصحراء . وما غرروا بأرواحهم فركبوا في السفن ،
وكافحوا جنون الأمواج ، لترك البحر أثراً في نفوسهم كما تركت الفيافي والقفار ،
فما له عندهم إلا ذكر عارض نرى له مثلاً في معلقة طرفة وهو زبيب البحرين .
على أن الشاعر الجاهلي ، في ماديته الكثيفة ، لم تظهر عنده عاطفة الطبيعة
واضحة جلية ، فكان ينظر إليها ويتأملها مبتهجاً أو مكتئباً لمراها ، لا يستطيع
أن يعبر عن اختلاجات نفسه نحوها ، وما يعترها من التأثيرات في نظره إليها ،
ولا أن يبث الحياة فيها ، فيجعل روضتها امرأة حسناء يشتهيها ويأذيها الشعور ،
أو يبدع منها أشخاصاً ، على ما يوحى إليه خياله ، يحلل نفسياتهم في ما يتبادلون
من الأحاديث والنظرات والحركات ، فيمثل فيهم الغيرة والحسد والمراقبة والنميمة
والرحمة والاشفاق كما يفعل الشاعر العباسي والأندلسي ، وبالأولى ألا ينظر
إليها نظراً شاملاً للجماعة الانسانية وما يبدو في حياتها من خير وشر وقبح وجمال ،
ليجرد منها فكرة فلسفية كما يفعل الشعراء من أبناء زماننا . وإنما كانت الطبيعة
عنده محط الرحال ينقلها جزئيات صوراً وألواناً ، لا نقطة السير يستلهمها كلياً
فكرةً وخيالاً ، فيخترن المحسوسات وانطباعاتها ، ثم يجمع بعضها إلى بعض ،
ثم يخلتها ويركبها ، ويخترعها صوراً جديدة أو يخلقها خلقاً مبتكراً سويّاً .
بيد أنه أجاد تصويرها من النواحي التي سلكها ، وكانت له تخيلات جميلة في
تمثيلها وتشبيهها .

١ مغار الفتل : أي حبل محكم الفتل . يدل : اسم جبل .

الخمريات

كان أهل الجاهلية أصحاب لهو وشراب ، على حدّ تعبير الرواة والمؤرخين القدماء ، في كلامهم على الذين هجروا الخمر من بعد إسلامهم ، أو الذين كانوا من المحدودين فيها ، لأنهم شربوها وهم مسلمون . ويدلّنا ، على مبلغ كلفهم بها وإخبارهم عنها ، ما في المعجم اللغوي من أوضاع لها لا تكاد تقلّ عما للبعير من أسماء وصفات . وهذا من تنبهات الأب لامنس في كلامه على الأخطل . مع أن الصحراء ليست موطناً للكروم والمعاصر ما خلا البلدان الصالحة لغرس الأعناب والنخيل كاليمن والطائف ويثرب ووادي القرى . وذكر أنه كان للأعشى معصر في أثافيت ، وهي قرية يمانية ذات كروم كثيرة . والخمرة تُصنع من التمر كما تصنع من العنب ، ولم نعر على شعر جاهلي يفرق بين الشرايين ، أو بين النبيذ والراح ، وإنما نجد هذا الفرق في الإسلام .

على أن الشعر الخمري يتحدث عن التجار الغرباء : يهود أو نصارى ، يأتون البادية بزقاق الخمر من نواحي الشام والعراق ، ويخالطون قبائل الأعراب ، فينصب التاجر خيمة ويرفع عليها راية يسمونها الغاية ، فيُقبل نحوها الشاربون حتى تفرغ الزقاق ، فيقلع غايته ، ويقفل إلى بلده . ويتحدث أيضاً عن الشعراء الذين يتزلون الحواضر ، ويشهدون فيها مجالس اللهو والشراب ، ويسمعون غناء القيان يضربن على الصنج والعود . قال الأعشى :

ومستجيبٌ ، تحالُ الصنْجَ يسمعه ، إذا تُرْجِعُ فيه القَيْنَةُ الفضلُ^١

وقال لبيد :

١ المستجيب : العود ، سمي بذلك لأنه يجيب . الصنج : آلة طرب . الفضل : التي في ثياب فضلها ، وهي ثياب غفيفة للبيت . وقوله : الصنج يسمه ، أي يسكت الصنج إذا ضربت القينة على العود .

بصَبوحٍ صافية ، وجَدبِ كَرِينَةٍ بِمُوتَرٍ تَأْتَالُهُ لِإِهَامُهَا
ويبدو من كلامهم أن معاقرَةَ الخمر من علامات الفتوة عندهم كما
قال طرفة :

ولولا ثَلَاثٌ مِنْ لَذَّةِ الْفَتَى ، وَحَقِّكَ ، لَمْ أَحْضِلْ مَتَى قَامَ عُوْدِي
فَمَنْهُنَّ سَبْقِي الْعَاذِلَاتِ بِشَرْبَةٍ كَمَيْتٍ ، مَتَى مَا تُعَلِّبُ الْمَاءَ تُزْبِدُ
فِيْفَاخِرُونَ بِمَا بَدَلُوا مِنَ الْمَالِ لِأَجْلِهَا ، فَقَدْ أَنْفَقَ طَرْفَةُ ثَرَوْتَهُ عَلَيْهَا وَلَمْ يَجِدْ
غَضَاضَةً فِي ذَلِكَ . وَاسْتَهْلَكَ عِنْتَهُ مَالَهُ مَبَاهِيًا بِكَرْمِهِ :

وَإِذَا شَرِبْتُ فَلَئِنِّي مُسْتَهْلِكٌ مَالِي ، وَعِرْضِي وَافِرٌ لَمْ يَكَلِّمْ
وَيُوذُونَ أَمَانَهَا ، فِي الْغَالِبِ ، نَوْقًا أَوْ جِيَادًا أَوْ ثِيَابًا يَبَادِلُونَ بِهَا لِقْلَةَ الدَّرَاهِمِ
فِي أَيْدِيهِمْ . قَالَ الْأَعْشَى :

فَقُلْتُ لَهُ : هَذِهِ هَاتِيهَا بِأَدْمَاءَ ، فِي حَبْلِ مُقْتَادِهَا
وَقَالَ طَرْفَةُ :

وَإِذَا مَا شَرِبُوهَا وَانْتَشَوْا ، وَهَبُوا كُلَّ أُمُونٍ وَطِيمِيرٍ
وَرَبْمَا دَفَعُوا ثَمَنَهَا دَنَانِيرَ ، كَمَا قَالَ عِنْتَةُ :

وَلَقَدْ شَرِبْتُ مِنَ الْمُدَّامَةِ ، بَعْدَمَا رَكَدَ الْهَوَاجِرُ ، بِالْمَشُوفِ الْمُعْلَمِ ٤

- ١ الصبوح : الشرب في الصباح . الكريئة : الجارية العوادة . بموتر : أي ذي أوتار . تأتاله :
تصلحه .
٢ أدماء : ناقة مشربة سواداً أو يابضاً . وقوله : هذه ، يريد بها الخمر .
٣ الأمون : المطية التي يؤمن عثارها . الطمر : الفرس الجواد .
٤ ركد : سكن . الهواجر : أشد أوقات النهار حرّاً . المشوف : المجلو . وقوله : بالمشوف المعلم ،
أي بالدينار .

ويعتدّ صاحبها بأنه يشرب ويسقي فدماءه ويبدل حتى تلومه عدّاله .
ويمدحون الشارب إذا أنزل غاية التاجر ، أي أنه اشترى جميع ما عنده من
التمر ، قال عنتره :

رَبِيدٌ يَدَاهُ بِالْقِدَاحِ إِذَا شَتَا ، هَتَاكَ غَايَاتِ التَّجَارِ ، مَلُومٌ ١

على أن التمدح بعقارها وإغلاء أسعارها لم يصرف الشاعر عن وصفها وذكر
مجالسها ، فنراه يؤثر اصطباحها عند صياح الديك أو قبله ، أو حين تُضرب
نواقيس الكنائس لصلاة الصبح ، فيسبق انتباه العواذل إلى حانوت الخمار في
فتية من أصحابه بيض كرام يجنون اللهو والمنادمة . وربما اغتبقوها مساء بعد أن
يلطف الجو وتخف الحرارة كما شربها عنتره . ولكنهم أكثروا من ذكر الصبوح ،
قال عدي بن زيد :

ثُمَّ تَارُوا إِلَى الصَّبُوحِ فَقَامَتْ قَيْنَةٌ ، فِي يَمِينِهَا إِبْرِيْقٌ
قَدَمْتُهُ عَلَى عُقَارٍ ، كَعَيْنِ الدِّيكِ ، صَقَى زِلَالَهَا الرَّأْوُوقُ ٢

ووصفوا لون الخمرة من كيت أو حمراء كدم المديح أو دم الغزال ،
صافية كعين الديك . وربما ذكروا العنب الذي عُصرت منه . قال مثنم بن
ثويره :

وَلَقَدْ سَبَقْتُ الْعَاذِلَاتِ بِشَرِبَةٍ رِيًّا ، وَرَأْوُوقِي عَظِيمٌ مُتَرَعٌ
جَنَفَنٌ مِنَ الْغَرِيبِ ، خَالِصٌ لَوْنُهُ كَدَمِ الْمَدِيحِ ، إِذَا يُشْنُ ، مَشْعَشَعٌ ٣

١ ربيد : سريع ، أي رجل سريع اليدين . القداح : السهام ، أي سهام الميسر . الملووم : من تلومه
عدّاله مرة بعد مرة . ولعب الميسر من صفة الفتوة كشراب الخمرة ، وخص الشتاء لأنهم يكثرون
فيه اللعب لتفرغهم له .

٢ الرأووق : المصفاة ، والتاجود الذي تروق به الخمر ، أي الإناء .

٣ الجفن : ضرب من العنب ، وأصل الكرم . الغريب : من أجود العنب ، أو هو الأسود منه .
يشن : أي يصب الماء على الشراب . مشعشع : مرقق بالماء .

وفوهوا بطعمها ورائحتها وقدم عهدها ، فهي تلذع اللسان ، وتنفع
 كالمسك ، وتسأل غمامة المزكوم . وأحاطوا بأوصاف الحانة وما فيها من زقاق
 ودنان وأباريق وكووس ، كما وصفوا النديم والساقية وطاقت الرياحين وما
 يُصيّبون من الشواء على الشراب . وعند الأعشى شيء كثير من ذلك . ولعبدة بن
 الطيب قصيدة في « المفضليات » ذكر فيها مجلس لهوه بإسهاب جميل ، فأخبر
 أنه غدا إلى التاجر عند الصباح ، وقرن الشمس منفتح ، والديك يصبح داعياً
 أسرته . يرافقه صديق كريم محب للذات ، فاتكأ على فرش نُقشت فيها
 صور دجاج وأسود . وكانا في كعبة يضيئها مصباح ، ولديهما دن مقطوع
 الرأس ، وإبريق مبرد بمزاج الماء ، معقود على قلته لإكليل من الريحان . وجرّة
 ضخمة مثقوبة ، وقطعة من كبش مشكوكة في سفود ، يسعى بها خادم نشيط
 منتطق ، وفوق الخوان التوابل من الخلل والأبازير . فاصطبحا كميئاً من طيب
 الراح صرفاً مزاجاً ، وغنت لهما أنسة جيداء ، حسنة الصوت ، في شعر جميل
 الوشي ، فأطربتهما ، فخلعا عليها ما يرتديان من البرود والسرابيل .
 ويشربونها مبرّدة بريح الشمال ، صرفاً أو ممزوجة بالماء ، أو بالعسل
 والماء . قال حسان بن ثابت :

كان سيئة ، من بيت رأس ، يكون مزاجها عسل وماء^٢

وقد يدخلون عليها المسك لتطيب رائحتها ، أو حبّ الفلفل ليشند لدعها .
 قال امرؤ القيس :

كان مكاكبي الجواء ، غدّيّة ، صبحن سلفاً من رحيق مفلفل^٣

١ كعبة : بناء مربع .

٢ السيئة : الحمرة المشتراة . بيت رأس : قرية من نواحي حلب تلب إليها الخمر .

٣ المكاكبي : جمع مكاء ، وهي طير من القنابر له صفيح حسن . الجواء : البطن من الأرض والواسع
 من الأودية . صبحن : ستين صباحاً . الرحيق : النخالص من الخمر . يقول : إن المكاكبي جعلت
 تصفر مبهجة كأنها سقيت بحمرة مفلفلة لذت ألسنها وأسكرتها فجعلت تصفر من حدتها
 وتأثير نشوتها .

وشربوها ممزوجة بالماء السخين جرياً على عادة الروم ، وهم العرب الذين
جاوروا البزنطيين أو خالطوهم مثل عمرو بن كلثوم حيث يقول :

مشعشة^١ ، كأن الحص^٢ فيها ، إذا ما الماء خالطها سخينا^٣

ومثل عدي بن زيد العبادي عندما جاء دمشق من الحيرة وأقام بها مدة فقال :

قد سقيت الشمول^٤ ، في دار بشر^٥ ، قهوة^٦ مزة^٧ بماء سخين^٨
وذكروا سورة الحمر وتأثيرها ، وحالة السكرى في معاقرتها . قال
الحادرة الديباني :

فسمي^٩ ، ما يدريك أن رب فتية^{١٠} ، باكرت^{١١} لدهم بأدكن^{١٢} مترع^{١٣}
حمر^{١٤} ، عقب الصبح ، عيونهم^{١٥} ، يمرى^{١٦} ، هناك من الحياة ، ومسمع^{١٧}
متبطحين^{١٨} على الكنيف^{١٩} كأنهم^{٢٠} ، يكون حول جنازة^{٢١} لم ترفع^{٢٢}
بكرؤوا^{٢٣} علي بسحرة^{٢٤} فصبحتهم^{٢٥} من عائق^{٢٦} ، كدم الغزال^{٢٧} ، مشعشع^{٢٨}

ووجدوا فيها طيب العيش ولذة الحياة ، تطرد عنهم الهموم وتفرج
الكرب . قال متمم بن نويرة :

أهو بها يومي ، وأهي فتية^{٢٩} عن بشهم^{٣٠} ، إذ ألبسوا وتقنوا^{٣١}

- ١ مشعشة : مرققة بالماء . الحص : الزعفران .
- ٢ الشمول : الحمر . القهوة : الحمر . المزة : الحمر يكون طعمها بين الحلو والحامض .
- ٣ سمي : مرخم سمية ، محذوف حرف النداء . رب : تخفف رب بالتشديد . الأدكن : أي الزق الأسود .
- ٤ يمرى : أي يمرأى ، حل ترك الهزة .
- ٥ الكنيف : حظيرة من خشب أو شجر تتخذ للإبل .
- ٦ العائق : الحمر المتبقية القديمة . مشعشع : مرقق بالماء .
- ٧ البث : الحزن والغم . ألبسوا وتقنوا : أي صار لهم من الهم لباس وقناع .

وتبعث فيهم نشوة وزهواً ، فتخرجهم من دنياهم إلى دنيا جديدة ، يحسبون أنفسهم فيها ملوكاً ، ويزدادون شجاعة . قال المنخل اليشكُري :

فإذا سَكِرْتُ فإنتي ربّ الخورنقِ والسديراً
وإذا صحتُ فإنتي راعي الشويهةِ والبعيرِ

وقال حسان بن ثابت :

ونشربُها فتتركُننا ملوكاً ، وأسداً ما يُنهنهُنا اللقَاءُ^٣

وعبروا في حبّهم إياها عن شعور صادق . وأحاطوها بكلّ كرامة ، لا يرون خيراً في مصارمتها ، حتى بعد الممات . قال أبو مِحجّن الثقفي ، وهو من المخضرمين :

إذا مِتُّ ، فادفني إلى أصلِ كرمي ، تُروّي عظامي ، بعد موتي ، عروقُها

وإذا أرادوا أن يحثوا نفوسهم على أخذ النار جعلوا تحريمها حافزاً لهممهم فلا يشربونها إلا بعد إدراك طلبتهم . وتواضعوا على أن يجدوا طعمها في رضاب الحبيبة ، ونكهتها في فمها ، فعل كعب بن زهير والمُرَقَش الأصغر حيث يقول :

وما قهوةٌ صهباءُ كالْمِسْكِ ريحُها ، تُعملُ على الناجود ، طوراً ، وتُقدَحُ^٤
ثوتٌ في سبأ الدنّ عشرينَ حِجَّةً^٥ ، يُطانُ عليها قرمداً ، وتُروحُ^٥

١ رب الخورنق والسدير : ملك العراق النعمان الأكبر ، وما قصران له . وقيل السدير نهر قريب من الخورنق .

٢ الشويهة : تصغير الشاة .

٣ ينهننا : يزجرنا ويكلنا . اللقاء : الحرب حيث تلتقي الجيوش .

٤ القهوة : الخمر . الصهباء : الخمر الشقراء أو الحمراء . الناجود : المصفاة . تقدح : تفرغ بالقدح .

٥ في سبأ الدن : أي في أسره . القرمداً : طين يطلل هل رأس الدن . تروح : تبرد بالريح .

سباها رجالٌ من يهودَ تباعدوا بيجيلانَ يُدنيها إلى السوقِ مُريحٌ^١
بأطيبَ مِن فيها إذا جئتُ طارقاً من الليلِ ، بل فوها ألدٌ وأنصحُ^٢

وإذا وقع أحد الأشراف في الأسر ولم يجد منجاة من الموت ، سأل أعداءه
أن يقتلوه قتلة كريمة كما سأل عبد يغوث الحارثي بني تميم ، فسقوه خمرأً وقطعوا
له عرقاً يقال له الأكحل ، وتركوه يتزف حتى مات . ويذكر ابن قتيبة ثلاثة
من سادات العرب شربوا الخمر صرفاً حتى ماتوا ، وهم زهير بن جناب ، وأبو
براء ملاعب الأسنّة ، وعمرو بن كلثوم . وكان الغضب قد استولى عليهم لما
نالهم من أذية لم تصبر عليها عنجهيتهم ، فأثروا الموتة الكريمة على احتمالها .
وقد يُسقى ضريح الميت خمرأً إذا كان من عشاقها في الحياة . فقد ذكر الرواة
أن فتيان منفوحة كانوا يأتون قبر الأعشى ويسكرون عنده ، ويريقون
الأقداح على ثراه .

ولكن الخمر لم تسلم من ذمّ بعضهم والابتعاد عنها وإنكارها ، فإن قيس
ابن عاصم أقسم ألا يدوقها طوال حياته بعدما قادته إلى إثم كبير ، وقال فيها :

رأيتُ الخمرَ صالحةً ، وفيها خِصالٌ تُفسدُ الرجلَ الحلِيمَا
فلا ، والله ، أشربُها صحيحاً ، ولا أشفي بها ، أبدأ ، سقيما
ولا أعطي بها ثمناً حياتي ، ولا أدعو لها ، أبدأ ، نديما

ولم يشأ زهير بن أبي سلمى أن يمدح صاحبه حصن بن حذيفة بن بدر بشرب
الراح حتى يستهلك ماله ، بل قال فيه :

أخي ثقةٍ لا تُظِلُّ الخمرُ ماله ، ولكنه قد يُهلكُ المالَ نائله^٣

١ سباها : اشتراها مع تسهيل الهبزة في سبا . بييلان : بلد من بلاد المعجم . المريح : الكريم المضياف .
٢ أنصح : أي أكثر ريقاً . وروي : أنصح ، أي اخلص وأطيب .
٣ نائله : مطاؤه .

على أن الذين شربوها ومدحوها أكثر من الذين هجروها وذموها . وزهير نفسه كرم الحمرة حين شبه بها ريق صاحبه فقال :

كَأَنَّ رِيْقَتَهَا ، بَعْدَ الْكِرَى ، اغْتَبَقْتُ ، من طيبِ الرَّاحِ لَمَّا يَعْدُ أَنْ عَتَّقَا
وذكر أنه شربها مع أصحابه إذ يقول :

وقد أغدو على ثبّة كيرامٍ ، نَشَاوِي ، واجدينَ لما نَشَاءُ^١
لهم راحٌ وراووقٌ وميسكٌ ، تُعَلِّبُهُ جُلُودُهُمْ ، وماءٌ

وهو لم ينزه ممدوحه عن شربها وإنما نزهه عن إتلاف ماله فيها ليجعله مُستهلكاً في العطاء . ولم يهجرها قيس بن عاصم لأنه مقت ارتشافها ، أو رآها غير صالحة لإرواء غليله وشفاء نفسه ، وإنما عقتها بعدما ورطته في أقبح المعرات . فشعراء الجاهلية ، على الإجمال ، أحبوا الحمرة وشربوها وافتنوا في وصفها ، على ما بينهم من تفاوت ، فتركوا من معانيهم وتصاويرهم أشياء لمن جاء بعدهم من شعراء الدولتين .

الحكم والمواعظ

الحِكم في الجاهليّة وليدة حوادث الدهر وتجاربه ، لا وليدة العلم الصحيح والتفكير العميق والتأمل الطويل . فجاءت ، في كثرتها ، من الحقائق البديهية والفكر المشترك ، موافقة لحياة القبيلة في الصحراء ، وما تواضعت عليه في ناموسها الفطري من الآداب الخلقية والاجتماعية ، ترشد البدوي إلى منفعه ، وتبعده عن مضاره ،

١ النبة : الجماعة من الناس .

تزين له الفضائل التي تُحمدها الحمية الجاهلية كتعظيم القوة وتحقير الضعف ، وظلم البعداء والحلم على الأقرباء ، والعفة عن الجارة ، وإدراك الثأر ، وصنع المعروف لنيل الثناء واكتساب الذكر الجميل ، كما تزين له فضائل إنسانية لا يحددها زمان ولا مكان كالأمانة والوفاء بالوعد ، واصطفاء الصديق ، وتجنب الرياء والحياة ، وإباء اللذات والصبر على المصائب . ونظروا في حياتهم الاقتصادية ، فتكلموا على الكسب وجمع المال وتثميده وحسن القيام عليه . قال المتلمس :

لَحِيفُ الْمَالِ خَيْرٌ مِنْ بُغَاهُ ۝ وَسِيرٌ فِي الْبِلَادِ بِغَيْرِ زَادٍ
وَإِصْلَاحُ الْقَلِيلِ يَزِيدُ فِيهِ ، وَلَا يَبْقَى الْكَثِيرُ مَعَ الْفَسَادِ

وقابل عروة بن الورد بين الغني والفقير فرأى الناس يزدرون الفقير ولا يجعلون له وزناً في مجتمعاتهم ولو كان عاقلاً فاضلاً؛ ورآهم يعظمون الغني مبالغين في إطراء فضائله ، متناسين عيوبه وما يقترف من ذنوب ، فقال يخاطب امرأته :

دعيني للغني أسعى ، فإنني رأيتُ الناسَ شرهمُ الفقيرُ
وأبعدهمُ وأهونهمُ عليهم ، وإن أسى له حسبٌ وخيرٌ
ويُقصيه الندى ، وتزدرية حليتهُ ، وينهره الصغيرُ
ويلقى ذا الغنى ، وله جلالٌ ، يكادُ فؤادُ صاحبه يطيرُ
قليلٌ ذنبه والذنبُ جسمٌ ، ولكن للغنى ربٌّ غفورٌ

ولم تسمح لهم بيئتهم الطبيعية والاجتماعية بأن يخرجوا في آرائهم إلى نُظم إصلاحية عامة ، فجاءت حكمهم جزئية يفيد منها المجموع ، لا كلية شاملة تتوخى خير الجماعة ، وتعنى بعلاج مشاكلها ، ووضع الشرائع والقوانين لتقويمها وصلاحها .

١ التلمس : الشرف والكرم والأصل .

٢ الندى : النادي .

وتستوقفنا ظاهرة غريبة في آرائهم وهي إسرافهم في الكلام على الموت والدمر الذي يبلي الحياة ، ويفرق بين الأهل والأصحاب . فأكثر شعرهم يشتمل على شكوى الزمان وصروفه وتقلباته ، ويتراءى فيه شبح الموت ماثلاً نصب عين الشاعر ، يبعث القلق في صدره ، لاستغلاق غده ، وغموض مصير النفس عليه ، فيحمله على اليأس والسأم والاستسلام إلى القدر ، أو على اقتحام المخاطر وإغاثة المعوزين وذوي الحاجات طلباً لحسن الأحدث ، أو على تبديد المال ومبادرة الملذات قبل فواتها ، ما دام المرء غير مخلص . وقل من كان مصير النفس لا يلتبس عليه كعدي بن زيد لنصرانيته ، حيث يقول :

أعاذلُ ، مَنْ تُكْتَبُ لَهُ النَّارُ يَلْقَاهَا كِفَاحاً ، وَمَنْ يُكْتَبُ لَهُ النَّوْزُ يَتَسَعَّدُ
فلم يتسع إلى طلب الملذات كغيره بل نبه الغافل ليصلح أمره قبل أن يسابقه الموت فيسبقه :

أيها النائم المغفلُ ابصرْ أن تكون المبادرَ المتبدورا !

وعمل لتأديب نفسه وتزيينها بالتقوى . ووعظ وأدب ، فشاغت في شعره روح دينية تحيي الأمل وتخفف من ذلك اليأس الوثني الذي يقلق الشاعر الجاهلي . قال :

فدعِ الباطِلَ والحقُّ بالتقى ، فتقى ربك رهنٌ بالرشدِ

وتأتي حكمهم مقترنة بالمدائح كما نجدتها عند زهير والناطقة والحطيئة إذ يقول في مدح بني شماس :

من يفعلِ الخيرَ لا يعدمُ جوازِيتهُ ، لا يذهبُ العرفُ بين الله والناسِ

أو مقترنة بالمفاخر كما تظهر في شعر حاتم الطائي مثل قوله في العنوة عن المسيء :

وأغفِرُ عوراءَ الكَريمِ ادِّخارَهُ ، وأعرضُ عن ذاتِ اللثيمِ تكراً^١

وفي شعر عمرو بن معدى كرب إذ يقول في تعريف الجمال :

ليس الجمالُ بمثزِرٍ ، فاعلمْ ، وإن رُدَّيتَ برُدا

إنَّ الجمالَ معادنٌ ، ومناقِبٌ أورثنَ مجداً

أو مقترنة بالمرآئي كما نتيينها في رثاء لبيد لأخيه أربد ، وفي رثاء أبي ذؤيب الهذلي لأولاده حيث يقول في حُكم الموت الذي لا مردَّ له :

وإذا المنيَّةُ أنشبت أظفارها ، ألفتِ كلَّ تيممةٍ لا تنفعُ

أو مقترنة بالأهاجي مثل قول زهير في بني حصن :

وانَّ الحَقَّ مَقطَعُهُ ثلاثٌ : يمينٌ ، أو نِفارٌ ، أو جِلاءُ

أو بالشكوى والعتاب والدفاع عن النفس كفلسفة طرفة في الحياة والموت واتباع الملذات .

وقد تأتي مواعظ مجردة يقصد منها النصيح والإرشاد كآراء زهير في معلقته ، وآراء عدي بن زيد في مجمرته . ومنها قول أمية بن أبي الصلت في وصف السماء والملائكة ، وسوق المالكين إلى النار وهم ينادون بالويل والثبور ، وكان أمية نصرانياً على مذهب الحنفية :

وسيقَ المجرمون ، وهم عُرارةٌ ، إلى ذاتِ المقامعِ والنكالي^٢

فنادوا : ويلنا ، ويلاتٍ طويلاً^٣ وعجوا في سلاسلها الطوال^٣

١ العوراء : الكلمة القبيحة .

٢ المقامع : جمع مقمعة ، وهي العمود من حديد يضرب به رأس الفيل ، وخشبة يضرب بها الإنسان على رأسه .

٣ صجوا : صاحوا ورفعوا صوتهم .

وقلما رأينا شاعراً جاهلياً يخصص قصيدة كاملة بالحكم والمواعظ ، دون أن يتناول غرضاً آخر أو عدة أغراض ، ولا نستثني زهير بن أبي سلمى حكيم الشعراء ، فإنه على شهرته في النصح والإرشاد . كان بيت الحكم أحياناً في مختلف أشعاره لا ينظمها مستقلة برأسها ، وإن تكن معلقته حوت طائفة حسنة من آرائه الخلقية والاجتماعية . ونستثني عدي بن زيد فإنه قصر مجمهرته على تأديب النفس وإطراء الفضائل ، فجاءت في مجموعها ، تدعو إلى الخير والصلاح في اكتساب الصفات المحمودة ومعاملة الناس بالاحسان ، ومنها قوله :

ففسك فاحفظها من الغي والردى ، متى تغوها يغو الذي بك يهتدي
ويضرب هذا المثل الجميل الذي ذكرنا بالمثل الفرنسي المأثور : « قل لي من تعاشر أقل لك من أنت » :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه ، فكل قرين بالمقارن يتقتدي
وآراؤهم ، في الجملة ، فردية كأصحابها ، فكل بيت مستقل بحكمته ، لا يتصل بغيره إلا قليلاً أو نادراً . ويغلب عليها الأسلوب الخطابي بما فيه من أمر ونهي وترغيب وترهيب ، وضرب المثل السائر في البيت العائر . وربما اصطنعوا الأمثال القصصية يعطون بها وينصحون ويحذرون . وأكثرها أساطير اشبهت فيها حقيقة التاريخ ، وتبلورت بخيال يجنح إلى الإغراب ، ولكنه لا يبلغ حد الإبداع ، فجاءت قصصهم جافة في معظمها ، قصيرة النفس لا يزيد أطولها على بضعة وعشرين بيتاً ، وتكاد تقتصر على الشعراء الذين سكنوا الحضر أو ترددوا في الأمصار كعدي بن زيد والنابعة والأعشى وأميرة بن أبي الصلت مما يدل على أن مخالطتهم لسكان الحواضر أكسبتهم ثقافة واطّلاعاً على أخبار الأمم والملوك ، وما حيك حولها من الخرافات والأساطير . فعدي بن زيد أكثر من الاعتماد على الأمثال القصصية في قصائده ، ولا سيما شعره الذي قاله وهو سجين ، فكان ينظمها مسلماً نفسه ، متأسيماً بما أصاب الشعوب الخالية من غير الأيام

والليالي ، أو ينظمها ليعظ بها النعمان أبا قابوس عارضاً عليه صور الملوك الذين
أذهم الدهر بعد عزهم ، فذهبوا ضحية الغفلة والغرور ، أو ضحية الخيانة والغدر ،
وغيرهم من الذين اتعظوا قبل فوات الأوان ، فتركوا الدنيا ليرجوا الآخرة .
فمنها أسطورة النعمان السائح رب الخورنق والسدير ، وأسطورة جذيمة الأبرش
والزباء . وأسطورة صاحب الحضرة وابنته وسابور . قال في أسطورة النعمان
السائح يخاطب أبا قابوس :

وتذكر رب الخورنق ، إذ أشرف يوماً ، وللهدى تفكير
سره ماله وكثرة ما يملك ، والبحر معرضاً ، والسدير
فارعى قلبه ، فقال : وما غبطة حير إلى المات بصير ؟
ثم بعد الفلاح والملك والإمة ، وأرتهم ، هناك ، القبور
ثم صاروا كأنهم ورق جف فآلوت به الصبا والدبور

والنابغة الذبياني اصطنع الأمثال في شعره ليعظ بها قومه أو ممدوحه ،
فعندما أراد أن يدعو النعمان إلى نبذ أقوال الوشاة ، وأن يكون صادق النظر في
الحكم عليه ، قص عليه أسطورة زرقاء اليمامة التي استطاعت أن تعد سرب القطا
الطائر بين جبلين لصدق بصرها ، وإن يكن نظر النعمان مرجعه العقل ، ونظر
الزرقاء مرجعه العين ، فإن الصديق هو الجامع بين النظرين . وكذلك أسطورة
الحية والأخوين ، فإن هدفه فيها أن يقول لقومه إن الثقة المتبادلة انقطعت بينه وبينهم
كما انقطعت بين الحية وأخي القليل بعدما أخذ الدية منها وأقسم لها على الوفاء ،
ثم خانها وغدر بها .

والأعشى يروي لشريح بن السموأل خبر وفاء أبيه ليأمن في جواره ،
وأمية بن أبي الصلت يعظ ويذكر بأبناء التوراة كقصة لوط وخراب سدوم ،
وخبر إبراهيم وتضحيته بإسحق . ولا ينبغي أن تغفل قصة الثور الوحشي والحمار

١ الإمة : النمة .

٢ الصبا : الريح الشرقية ، وتقابلها الدبور .

الوحشي عند أبي ذؤيب الهذلي في عظة نفسه وتعزيتها .
وشعراء الجاهلية ، على الإجمال ، نطقوا بالحكمة وضربوا الأمثال ،
على تفاوتهم في القلة والكثرة ، وشارك بعضهم بعضاً في الأفكار والعظات ،
فترددت آراؤهم مستعادة مكروزة، تواطأوا عليها كما تواطأوا على مختلف المعاني
والتعابير ، وقلما وقعت على فلسفة شخصية يميّز فيها الواحد منهم عن الآخر مع
ما يبدو عليها من سداجة وضعف في الأحكام وتعليل الأسباب .

شعراء الجاهلية

الشنفرى

حياته

هو أحد صعاليك العرب وعدائها ، جاهلي قديم . والمشهور أن اسمه ثابت بن أوس الأزدي والشنفرى لقب له لعظم شفثيه . اختلف في مولده فقيل إنه نشأ في قومه الأزدي ثم أغاظه فهجروهم . وقيل ولد في بني سلامان أو أنهم سبوه صغيراً فنشأ بينهم حتى عرف حقيقة أمره فهرب مضمراً لهم الشر وأقسم أن يقتل منهم مائة ، فأخذ يترصدهم ويفتك بهم حتى إذا بلغ عدد القتلى تسعة وتسعين قبضوا عليه وقتلوه وطرحوا جثته وجمجمته عرضة للضواري لتفترسه ، فمروا بجمجمته رجل منهم ورفسها برجله فدخلت فيها شظية فأماتته وتمت به المائة ، فقوت عين الشنفرى بعد موته وبرّ بقسمه . ومثل هذه الرواية كثير في أخبار العرب فلا ينبغي التعويل عليها .

آثاره

له أشعار متفرقة في كتب الأدب وكلها في وصف غاراته وشدة بأسه ، وأشهرها قصيدته المعروفة بلامية العرب ، وشكّ بعضهم في نسبتها إليه وأضافها ابن دريد إلى خلف الأحمر ، ونسبها غيره لشعراء صدر الإسلام . على أن هذا الشكّ لا يضيرها من حيث تعابيرها الجاهلية وموافقها لحياة الشنفرى وما رافقها من شظف عيش وخشونة طباع .

وقد غني بشرحها كثير من العلماء . كالمبرد وثلعب والزنجشري ودرسها
المستشرقون ونقلوها إلى لغاتهم .

ميزته

يمثل الشنفرى في شعره الحشن حياة البدوي الغليظ الطباع ، الذي جافاه
قومه فأبت نفسه الحرة أن تحمل الضيم فتركهم ساخطاً عليهم ، لأنهم خذلوه
في جناية اقترفها ، وأبوا أن ينصروه . ورأى أن الأرض لا تضيق على امرئ
عاقل ، وأن السباع التي يعاشرها أفضل منهم ، لأنها أكرم للسرّ ولأن الجاني
لا يُخذل عندها .

وحياة هذا الشاعر حافلة بالجرائم ، فقد كان يقطع الطرق على المسافرين
يستبيح أموالهم ويسبي طعائنهم ، أو يغير على الأحياء الآمنة فيلقي الذعر فيها ويقتل
ويغنم . وفي لاميته الشهيرة يصوّر أخلاقه وعاداته أحسن تصوير ويصف غارة له
في الليلة المظلمة الباردة ، وعودته قبل الصباح بعدما أيمّ النسوان وأيمّ الأولاد ،
فيمثل بإيجاز بديع حياة صعاليك العرب وغزواتهم وما يصيبهم من جوع وبرد
ونخوف .

يفخر بالتشردّ والفتك والسلب كما يفخر بفقره وجوعه وقناعته . يكره
الجشع إذا مُدت الأيدي إلى الطعام ، ولا يرى غضاضة في ذكر قدراته ، بل
يباهي بأنّ حياة التصعلك منعه من الاغتسال حولاً ، حتى تعلقت الأوساخ بشعره
تعلق الأبعاد بأذنان الإبل . ومن مناقبه أن يغالب القطا في البحري فيسبقها إلى
ورود الماء ، ولا بدع في ذلك وهو أحد العدائين عند العرب ، فمن حقّه أن يغالي
في عدوه ، وإن يكن هذا الغلوم يخرجّه عن فطرته التي تتمثل في جميع شعره ، فنجدّه
متصلاً بالطبيعة والمادة ، بارز الأنانية في تحدّثه عن نفسه ، وإثاره إياها بالشرف
والفضائل ، وميله إلى الانفراد عن قومه لثلاث تنقص حريتها ، وتضام في كبرياتها
وعنجهيتها . يثور عليهم ويشكو ويتظلم لأنهم لم ينصروه في جانياته ، ولا حملوا
الديات عنه ، فهم في نظره مذنبون إليه لا خير يرجى منهم ، وأما هو فليس

بمذنب ، وإن حملهم أكبر الجرائم . تلك هي الفطرة بسذاجة تفكيرها وصدق
تعبيرها ، وما في صاحبها من قوة الشخصية ، وخشونة الطباع .
وليست اللامية وحدها تشمل على هذه الصفات بل سائر شعره يجري على
سجيته ، صريحاً عارياً من التكلف والتمويه ، ولا سيما تائيته التي يستهلها بالغزل
فيصف صاحبه خيراً وصف تظهر فيه المرأة المحمودة في الجاهلية خلقاً وأخلاقاً ،
على ما فيه من إيجاز ، ثم يتطرق إلى ذكر صديقه تأبط شراً في غزوة غزاها
معه مفاخرأ بشجاعته وشدة بأسه وأخذه بثأر أبيه . وفي التائية من غريب اللغة
ووحشيها ما لا يختلف عما نجد في لامبته .

المهلهل

حياته

هو أبو ليلي عدي بن ربيعة التغلبي أخو كليب وأثل وجد عمرو بن كلثوم
لأمه ، وقيل إنه خال امرئ القيس الشاعر . وزعموا أنه سمي مهلهلاً لأنه
لهل الشعر أي أرقه ، وفي ذلك يقول الفرزدق :

ومهلهل الشعراء ذلك الأول

وعرف بالشجاعة والإقدام : غير أن ابن سلام يقول : « وزعمت العرب
أنه كان يتكثر ويدعي في قوله بأكثر من فعله . » وكان يقضي أوقاته في اللهو
ومعاورة الخمر ومصاحبة النساء فلقيه أخوه كليب « زير النساء » أي كثير
الزيارة لمن . ولم يكن ينظم من الشعر إلا بعض أبيات في الغزل والملاهي حتى قُتل
أخوه فأهابت به عاطفة الحزن فنظم القصائد الطوال في رثاء أخيه . ونشبت حرب
البسوس بعد مقتل كليب بين تغلب وبكر فأبلى فيها المهلهل بلاءً حسناً حتى مات

موته

اختلفت الروايات في موته ، فابن قتيبة يقول في كتابه « الشعر والشعراء » إنه مات في أسر عوف بن مالك بن ضبيعة في البحرين ، ومنهم من يقول إنه مات عند أخواله من بني يشكر بعدما شاخ وضجر من الحرب . وابن الكلبي يقول : بل قتله عبدان كانا يخدمانه فملا منه وكان قد أسنّ وخرف . ونسب للمهلهل أنه لما أحس أن العبدان يريدان قتله أوصاهما أن ينشدا ابنته سليمة بيتاً من الشعر وهو :

مَنْ مَبْلُغُ الْأَقْوَامِ أَنْ مَهْلَهلاً ؛ اللَّهُ دَرَكَا وَدَرُّهُ أَيُّكَمَا

فلما أنشداها البيت أوثقت العبدان وقالت : ما أراد أبي إلا أن يقول :

مَنْ مَبْلُغُ الْأَقْوَامِ أَنْ مَهْلَهلاً ، أَضْحَى قَتِيلاً فِي الْفَلَاةِ ، مُسْجِداً
لِلَّهِ دَرَكَا وَدَرُّهُ أَيُّكَمَا لَا يَبْرَحُ الْعَبْدَانِ حَتَّى يُقْتَتَلَا

ولا يخفى ما في هذه الرواية من التفكيه والإغراب .

حرب البسوس ٤٩٤ - ٥٣٤ (٢)

روي أن وائل بن ربيعة قاد قبائل معدّ كلها يوم خنزاوى فهزم جموع اليمن ، فاجتمعت عليه معد ونادوا به ملكاً عليهم وقدموا له الطاعة ، فداخله زهو شديد وبغى على قومه حتى بلغ به بغيه أنه كان يحمي مواقع السحاب فلا يرعى حماه . ويقول « وحش أرض كذا في جوارى . » فلا يهاج . ولا تورد إبل أحد مع إبله ، ولا توقد نار مع ناره . وكان له كلب صغير يقذف به في المراعي فيعوي فلا يدخلها أحد إلا بإذنه . ويفعل ذلك في المناهل فلا يردّها أحد إلا بأمره . حتى قيل « أعزّ من كليب وائل » ثم التصق تصغير الكلب باسمه من طول ترداده في الأفواه فصار يعرف بكليب وائل .

١ اسم جبل قيل انتمت فيه قبائل معد عن ملوك اليمن وهزمت جموعهم .

وكانت جلييلة امرأة كليب من بني مرة بن ذهل بن شيبان ، ولها عشرة
 إخوة منهم جسّاس وهو أصغرهم ، فتزلت عليه يوماً خالة له اسمها البسوس
 بنت منقلد ، ونزل بالبسوس رجل من جرّم من أخوال جسّاس اسمه سعد ومعه
 ناقة اسمها سراب ، فرعت مع إبل جسّاس وكانت إبله وإبل كليب مختلطة لما
 بينهما من المصاهرة . فأبصرها كليب فأنكرها ، فرماها بسهم خرق ضرعها
 فولت الناقة تعج حتى بركت بفناء صاحبها فلما رآها صرخ : يا ليلد ! . .
 فسمعت البسوس فخرجت وصاحت : « واذلاه ! واجوار جسّاس ! واجوار
 مرة ! . . » ثم أنشدت تعنف بني مرة :

لعمري لو أصبحت في دار منقلد ، لما ضيم سعد ، وهو جار لأبياتي
 ولكنني أصبحت في دار غريبة ، متى يعد فيها الدثب ، يعد على شاتي
 فيا سعد ، لا تفرز بنفسك وارتميل ، فإنك في قوم عن الحار أموات
 ودونك أذواذي إليك ، فإنني محاذرة أن يغدروا بينيتاتي
 وسر نحو جرّم ، إن جرماً أعزة ، ولا تلك فينا لاهياً بين نسوات^١

والعرب تسمي هذه الأبيات بالموثبات ، لأنها أثارَت جسّاساً ، فطلب كليباً
 في الحمى فطعنه من ورائه طعنة أوداه بها . فلما وصل الخبر إلى المهلهل ، وكان
 يشرب وهمّاماً أخوا جسّاس ، قال : « يد جسّاس أقصر من ذلك . » وظل يشرب
 ويقول : « اليوم خمرٌ وغداً أمرٌ . » وشاع مقتل كليب في بني تغلب ، فقامت
 عليه النوائح وشققت الجيوب ، وعقرت الخيول . وأقام المهلهل زمناً على قبر
 أخيه يرثيه ولا يفعل شيئاً سوى الوعيد حتى يثس قومه منه . ثم هب للقتال فدارت
 رحى الحرب بين بكر وتغلب . وأيامها المشهورة خمسة :

١ يعدو : يسطو . الشاة : النجمة . تريد أن لا أسد يدافع عن حقها في جوار جسّاس .
 ٢ دونك : اسم فعل بمعنى خلد . أذواد : جمع ذود وهي من النوق ما فوق الاثنتين ودون العشر
 وقيل الثلاثين . تقول : خلد ما لي من النوق بدل ناقك فأني هنا أخاف على بني الصغار من الغدر .
 ٣ جرّم : قبيلة الرجل . تقول : اذهب إلى جرّم فإنها عزيزة تحميك ولا تبقى هنا في قوم كلهم نساء .

- ١ : يوم النهي ، وكان لتغلب على بكر .
 ٢ : يوم الذنائب ، انتصرت فيه تغلب وقتل شراحيل أخو جساس .
 ٣ : يوم عنيزة ، تكافأوا فيه .
 ٤ : يوم واردات ، وكان لتغلب على بكر وقتل فيه همام أخو جساس .
 ٥ : يوم تحلاق التسم ، انتصرت فيه بكر وأسر الحارث بن عبّاد المهلهل ثم أطلقه بعدما جزّ ناصيته .

وذكر أن حرب البسوس دامت أربعين سنة ، وأن آخر من قتل فيها جساس قتله ابن أخته الهجرس بن كليب . وقيل إن الملك المنذر والد عمرو بن هند ملك العراق هو الذي أصلح بين الفريقين بعد موت المهلهل .

آثاره

أشعار متفرقة في كتب الأدب كلها في رثاء أخيه كليب وتوعد قاتليه . وقد نحلّه القصاصون ديوان شعر ورواية تعرف « بقصة الزير » فيهما من ركيك العبارة ، وسخيف النظم ، وضعف التأليف ما يتبرأ منه المهلهل .

ميزته - الرثاء

نُسب إلى المهلهل شعر في الغزل ولكنه قليل ، وفي الأغاني أنه أول من استعمل الغزل في الشعر ، غير أن ميزته الشعرية ليست في غزله بل في رثائه وتفجعه على أخيه ، في رقة عاطفته التي أكسبت شعره سهولةً وليناً حتى ليدهشنا أن نجدها في شاعر جاهلي قديم عاش هو والشنفرى في عصر واحد بعدما رأينا ما في شعر هذا البدوي الحشن من متانة وشدة أسر . فكيف تمت الرقة لأحدهما ولزمت الحشونة الآخر ؟ . . .

ولكي نجيب على ذلك يجدر بنا أن ندرس نشأة الاثنين والبيئة التي عاشا فيها وما رافق حياتهما من المؤثرات الخارجية . فالشنفرى عرفناه لصاً صعلوكاً يعيش

مع الوحوش في الغابات والبراري بعدما طرده قومه ، يشن الغارات في الليالي المظلمة الباردة ، فيفتك وينهب ، فلا بدع أن يكون شعره مرآة لحياته الخشنة . أما المهلهل فقد نشأ في بيت كريم النجار له السيادة على قبائل معد كلها ، فانصرف إلى اللهو والطرب ومعاشرة النساء ، ومعاقرة الخمر شأن الأمراء أمثاله . فليس من عجب أن تلين طباعه وترقّ عاطفته . ثم قتل أخوه كليب وما أخوه إلا عز بني تغلب ومجدهم ، فاستولى عليه الحزن والجزع فسالت عاطفته على شعره فجاء رقيقاً مهلهلاً .

وهناك نظرة عامة لا نرى بدءاً من الإشارة إليها وهي أن أكثر شعراء ربيعة لا يخلو شعرهم من لين وسهولة ، ولعل قريتهم من أمصار العراق والسواحل البحرية أكسبهم هذه الرقة ، وليس من ينكر تأثير الإقليم في النفوس ، فابن الساحل أرقّ طباعاً من ابن الجبل ، والساكن في المدن أو على مقربة منها ألين عاطفة ممن يعيش بعيداً عنها . ونحن نعلم أن أطراف جزيرة العرب المتاخمة للعراق والشام والحبش كانت في العصر الجاهلي أكثر حضارة من غيرها ، ومن المعقول أن تؤثر هذه الحضارة في نفوس شعرائها فترق عواطفهم وترق معها ألفاظهم .

ومن فاسد الرأي أن نحصر رقة العاطفة في عصر دون آخر ، فهي تعيش مع العصور كلها وتكون في البدوي كما تكون في الحضري . وقد نجدها في شاعر يعيش في البادية ولا نجدها في آخر يعيش في الأمصار . وربّ شاعرين يعيشان في عصر واحد وإقليم واحد ، ترى في شعر أحدهما رقة وفي شعر الآخر خشونة ، كمجير والفرزدق الشاعرين الأمويين ، فالفرزدق في شعره لا يقلّ شدة وأسراً عن أخصن شاعر في الجاهلية ، على حين أن جريراً ألين منه شعراً وأرقّ غزلاً وعاطفة . وأي وجه للشبه بين شعر أبي نواس وشعر أبي تمام ، وكلاهما عاش في العصر العباسي الأول وكلاهما اتصل بالخلفاء وحظي عندهم ، فكان شعر أبي نواس رقيقاً ليناً ، وشعر أبي تمام متيناً خشناً مع أن الثاني جاء متأخراً عن الأول . فأما وقد عرفنا ذلك فلا نعجب إذا قرأنا شعراً رقيقاً في الجاهلية بل ينبغي أن ندرس العوامل التي أثرت في نفس الشاعر فمئنته الرقة والسهولة . وقد عرفنا

العوامل التي أثرت في نفس المهلهل فأرقت عاطفته وهلهلت شعره ، فإذا هو يُسمعنا في رثاء أخيه شبيه الماء سلاسة وعلوية ، مثال ذلك رائيته الحسناء التي قالها بعد أن دفن أخاه وأقام على قبره يرثيه :

أهتاجَ قَدَاءَ عَيْتِي الإذْكَارُ ؟ هُدوءاً ، فالدموعُ لها انحدارُ ١
وصارَ الليلُ مُشتمِلاً عَلَيْنَا ، كأنَّ الليلَ ليسَ لهُ نهارُ

وللمهلهل أسلوب خاص في رثائه وتفجعه تظهر فيه تعابيره الشخصية ، فهو إذا ألح عليه الحزن صعدت الزفرات مكررة وبدا لك منه خلوت في تهديده بني بكر وضربه عليهم معجزات الشروط ليرضى بمصالحتهم ، ولعل الرواة استغلوا هذه الخاصة في الشاعر فأضافوا إليه ما ليس له لأننا نقرأ في أشعاره أبياتاً كثيرة فيها إسفاف وابتدال لا يصح نسبتها إليه مهما بلغ شعره من اللين والهلولة . وهذا ما جعل الرواة يزعمون أن الاضطراب والاختلاف من صفات شعر المهلهل ، قال ابن سلام : « وإنما سمي مهلهلاً لهلولة شعره كهلهلة الثوب وهو اضطرابه واختلافه . من ذلك قول النابغة :

أتاك بقولٍ هكهلٍ النَّسجِ كاذبٍ ،

ومن غلوه الفاحش قوله :

ولولا الرِّيحُ أسمعَ مَنْ بِحُجْرٍ صليلَ البَيْضِ تُقْرَعُ بالدُّكُورِ ٢

١ في كتب اللغة هاج : ثار وتحرك . وهاجه أثاره وحركه . ولم يرد أهاج إلا بمعنى أيس ، فتكون الهنزة هنا للاستفهام ، وقد وقع الوصل بين البيت الأول والثاني لاتفاقها في الإنشاء لأن البيت الثاني وإن تكن جملة الشطر الأول منه خبرية لكن لم يرد بها الإخبار بل إظهار الصبر والحزن ، وهو مجاز مركب يقصد به نقل الجملة من الإخبار إلى الإنشاء . القداء والقلى : ما يقع في العين فيوجعها . الهدوء : المزيج من الليل يبدأ فيه الناس أي ينامون . الانحدار : السيلان . يقول : إن ذكر كليهما أثار قلبي عيني ليلا فسالت الدموع منها .
٢ البيض ، جمع بيضة : وهي الخردة . الدكور ، جمع ذكر : أصله السيوف وأصلها يساً .

وقد قيل إنه أكذب بيت قالته العرب ، وبين حجر ، وهي قصبة اليمامة ،
ومكان الواقعة عشرة أيام .

منزلته

وجملة القول ان المهلهل شاعر العاطفة في رثائه وتفجعاته المتصاعدة تكراراً ،
شاعر الغلو في تهديده وادعائه . وهو يمثل أحسن تمثيل رقة الشعر في قبائل ربيعة ،
وتأثير الإقليم والنشأة وعيشة الترف في البدوي ، وما للعوامل النفسانية حزناً أو
سروراً من أثر في العاطفة ، وفي الشعر الذي يُستقتر من تلك العاطفة . ويُبعد
من الطبقة الثانية في شعراء الجاهلية .

المعلقات

هي أجود ما وصل إلينا من الشعر الجاهلي ، وتسمى السَّمُوط أي العقود .
قال أبو زيد القرشي في كتابه « جمهرة أشعار العرب » إن أبا عبيدة قال : أصحاب
السبع التي تُسمى السَّمُوط : امرؤ القيس ، وزهير ، والنابغة ، والأعشى ،
ولبيد ، وعمرو بن كلثوم ، وطرفة . وقال المفضل : من زعم أن السبع التي
تسمى السَّمُوط لغير هؤلاء فقد أبطل . فأسقط من أصحاب المعلقة عنزة
والحارث بن حلزة وأثبت الأعشى والنابغة . واعتمد أبو زيد القرشي على أبي
عبيدة والمفضل في ترتيب أصحاب المعلقة فجعلهم سبعة في مقدمة كتابه ولكنه
خالف ذلك عند ذكر القصائد ، فأضاف إليهم عنزة فصاروا ثمانية . ولعل المخالفة
من الناسخ لا منه . وجعلهم التبريزي عشرة مضيفاً إلى من ذكرنا أسماءهم قصيدة
عبيد بن الأبرص . وجعلهم الزوزني في شرحه المشهور سبعة وهم : امرؤ القيس ،
وطرفة ، وزهير ، ولبيد ، وعمرو بن كلثوم ، وعنزة ، والحارث بن حلزة .
وهذا ما رأينا أن نتبعه نحن .

تعليقها على البيت الحرام

اختلف في تسميتها بالمعلقات فزعم بعضهم ومنهم ابن عبد ربه وابن رشيق وابن خلدون ، أن العرب لشدة إعجابهم بها كتبوها في القبطي^١ بماء الذهب وعلقوها على الكعبة فلذلك سميت المدهبات . أما النحاس المصري وهو معاصر لابن عبد ربه. فقد أنكر تعليقها على البيت الحرام وزعم أن حمّاداً الراوية هو الذي جمع السبع الطوال وقال للناس : هذه هي المشهورات . وقيل : بل كان الملك إذا استُجيدت قصيدة الشاعر يقول : علقوا لنا هذه ، لتكون في خزائنه . ويرجح اليوم أنها إنما سُميت المعلقات لتشبيها بالسموط التي تُعلق بالأعناق ، وقد دعيت المدهبات لأنها تستحق أن تُكتب بماء الذهب لنفاستها .

١ القبطي : ثياب بيض رفاق من كتان ، سميت بذلك نسبة إلى أقباط مصر الذين كانوا يتعاطون نسجها .

اصحاب المعلمات السبع

امرؤ القيس*

توفي نحو منتصف القرن السادس

حياته

هو امرؤ القيس بن حُجر الكندي ولد في نجد وأبوه ملك على بني أسد وغطفان ، وقيل إن أمه فاطمة بنت ربيعة أخت كليب والمهلهل ، وقد اختلف في اسمه ، والمشهور أنه يدعى جندحاً ، وله كنيتان وهما أبو وهب وأبو الحرث ، وثلاثة ألقاب وهي ذو القروح^١ والذائد^٢ والملك الضليل^٣ .

نشأ امرؤ القيس ميالاً إلى الترف والاهو شأن أولاد الملوك . ونظم الشعر فتياً وكان يتهتك في غزله ويفحش في سرد قصصه الغرامية ، فغضب عليه والده ونهاه فلم ينته ، فطرده فذهب يطوف في أحياء العرب وجماعة من أصحابه ، يصطاد ويشرب الخمر وينظم الشعر وتغني له القيان . وبينما هو بدمتون من أرض الشام أتاه نعي أبيه ، وكان بنو أسد قد خرجوا عليه وقتلوه ، فهب للأخذ بثأره وأخذ يستنجد القبائل ، فلم تنجده إلا قليلاً . فسار إلى القيصر يوستينيانوس في

* أي رجل الشدة .

١ قيل إنه لقب بذلك لقوله : وبدلت قرصاً دائماً بعد صحة .

٢ لقوله : أذود القواقي عني زيادا .

٣ لبطرافه حل القبائل مستنجداً .

٤ روي أنه كان حل شراب لما جاءه خبر أبيه فقال : اليوم خمر وغداً أمر . وقد ذكر هذا المثل أيضاً للمهلهل لما نعي إليه أخوه .

القسطنطينية فعطف عليه ووعدته بأن يساعده على الاثثار لوالده . ثم ولاه فلسطين كما يقول المؤرخ الرومي « نونوز » . فرحل إليها حتى بلغ أنقره فأصيب بداء الجذري فمات ، ولذلك لقب بلدي القروح .

ويعزى عطف القيصر على امرىء القيس لأنه كان نصرانياً مثله . على أن هذا وحده لم يكن كافياً لاهتمام يوستينيانوس بمساعدة الملك الطريد لولا طموحه إلى منافسة الأكاسرة وبسط سيطرته على جزيرة العرب . ويظهر أن عقبات قامت دون بغيته فلم يستطع أن يعيد إلى الشاعر ملك أبيه فعوضه منه إمارة فلسطين . وقد أحاطت بحياة امرىء القيس وموته طائفة من الأساطير فرأينا أن نضرب عنها صفحاً لعدم فائدتها .

آثاره

ديوان شعر طبع مراراً ، شرحه البطلانيوسي النحوي المتوفى سنة ١١٠٠م و ٤٩٤ هـ . وله المعلقة المشهورة وهي أولى المعلقات تحتوي على ثمانين بيتاً من البحر الطويل نظمها على أثر حادثة جرت له مع ابنة عمه عنيزة ، وكان يهواها ، فوصف الحادثة ثم انتقل إلى وصف الفرس والصيد والبرق والمطر .

الشاعر والطلل

يخبرنا الرواة أن امرأ القيس هو أول من ذكر الديار في شعره ، فوقف عليها واستوقف ، وبكى واستبكى في قوله :

قِفَا نَبِكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزَلٍ . . .

فاستحسن العرب منه هذه الطريقة ، واتبعه عليها الشعراء ، فأصبحت من بعده أسلوباً تقليدياً ، يطوي القرون ويتخطى الأجيال ، وفي كل عصر له أتباع وأنصار حتى أوائل القرن العشرين .

على أن الأمير الكندي ينفي عن نفسه هذه الأولية التي أضافها الرواة إليه ، فيقول من قصيدة :

عوجا على الطلل المحيل لعلنا نبكي الديار ، كما بكى ابن حِدام .

فقد جعل نفسه تابعاً لغيره ، لا مبتدعاً طريقة ذكر الديار والبكاء عليها ، وإن كنا لا نعرف شيئاً عن هذا الباكي الأول . فلو لم يذكره امرؤ القيس في شعره ، على فرض سلامة القصيدة من النحل ، لما جاءنا عنه خبر من الرواة الأقدمين . قال ابن سلام في طبقات الشعراء : « هو رجل من طيء لم يُسمع شعره الذي بكى فيه ، ولا شعرٌ غيرُ هذا البيت الذي ذكره امرؤ القيس . »
ويختلف الرواة في ضبط اسمه ، فيقول بعضهم إنه ابن خدام بالخاء المعجمة ، وبعضهم الآخر يرويه ابن حُمام ، ولكنهم يقتضرون جميعاً على هذا الحدّ من التعريف به والتحدّث عنه لجهلهم حقيقة أمره .

وسواء لدينا صحّ وجود ابن حِدام أو لم يصح ، وسواء بكى في شعره أو لم يبك ، فإن الوقوف على الديار شيء طبيعي عند القبائل المترحلة ينشأ مع الشعب ، ولا يُعرّف له بدء ولا مبتدئ . فإن البدوي المتنقل في صحرائه لا بدّ له من المرور بأرض كان ينزلها من قبل ، فتعوده ذكريات حبيبة إلى قلبه تستثيرها بقايا الرسوم الدوارس من نُؤّي ودمينة وموقد ، فيقف عليها وفي نفسه حنين إلى أيامه الخالية . فغير عجيب أن يبثّ خواطره شعراً باكياً ، إذا كان من الشعراء ، وإنما العجيب أن يُعرّف هذا الشاعر الذي وقف قبل غيره وبكى في عصر لم يكن أبناؤه مؤهلين لتدوين أدبهم وحفظه في الصحف ، فيرجع إليها الباحثون في خصائص الشعر الجاهلي وتطوّراته ، لا أن يكون المحفوظ لديهم ما تناقله الرواة شفهيّاً بعضهم عن بعضٍ أو عن القبائل البادية ، مع ما في رواياتهم من خبط ونحلٍ وفقرٍ إلى التحقيق والتمحيص .

ولئن فاتنا شعر ابن حِدام لتبين منه كيف ذكر الديار وبكى عليها ، لقد جاءنا شعر عن أشخاص عاصروا امرؤ القيس أو تقدموه يحمل إلينا صوراً جليّة عن مذهب الوقوف والبكاء ، مما يدلّ على أن هذه الطريقة كانت شائعة مشتركة بين شعراء الجاهلية ، لا ينفرد بها أحدهم عن الآخر . فنجدها عند الحارث بن عبّاد

اليشكري ، والمرقش الأكبر ، وبشر بن أبي خازم الأسدي ، قال الحارث بن
عبيد ، وكان معاصراً لكليب والمهلل وشهد حرب البسوس :

هل عرفت الغداة رسماً مَحِيلاً ، دارساً ، بعد أهله ، مجهولاً ؟
وقال المرقش الأكبر :

هل يعرف الدار عفا رسمها ، إلا الأثافي ومبنى الحميم
أعرفها داراً لأسماء ، فالدمع ، على الخدين ، سعّ سجنم

وتظهر هذه الطريقة واضحة في شعر عبيد بن الأبرص الأسدي ، وكان
ندياً لوالد امرئ القيس ملك بني أسد وريعة ، ثم انقلب عليه منحاذاً إلى قبيلته
الفاضية لما لقيت من جور الملك الكندي ، ولم تلبث أن انتقضت عليه وقتلته .
فأخذ امرؤ القيس يهدد بشعره بني أسد ، وعبيد يرُدّ عليه مداقماً عن قومه .
وقد أكثر عبيد من ذكر الديار والبكاء عليها ، ولم يفتت استيقاف الصحب
كما فعل امرؤ القيس في معلقته ، فمن قوله :

أمن منزل عافٍ ومن رسمٍ أطلالٍ بكيتُ ، وهل يبكي من الشوق أمثالي ؟
وقوله :

دار وقفتُ بها صحبي أسائلُها ، والدمع قد بَلّ مني جيبَ سِرْبالي

فهذان البيتان يذكّران أسلوب الشاعر الكندي ، ويعطيان أمثلةً صالحةً
عن الطريقة التقليدية التي يُضيفها الرواةُ إليه . فهل تأثر الشاعر الشيخ بأسلوب
الشاعر الفتي ، فترسّمه في الوقوف والاستيقاف والبكاء على الديار ؟ أم هل تلمذ
أمير بني كندة لنديم أبيه ، فسار على خطاه ، واشتق أسلوبه من أسلوبه ؟
قد يحتمل الأمران ، وإن كنا نؤثر امرأ القيس على عبيد ، ونعلم أنه أقدر
على الإبداع من شاعر بني أسد . ولكن الأسلوب التقليدي ، كما يظهر ، كان شائعاً

في عصر الملك الفضليل أو قبل عصره . فأكثر الشعراء وقفوا واستوقفوا واستنطقوا الديار وبكوا عليها . ولعلّ شاعرنا الكندي ظهر على غيره ، في هذه الطريقة ، لمكانته الملوكية من جهة ، ثم لاستطالته في الشعر على معاصريه من جهة أخرى . وليس علينا أن ننسى معلقته وسواها من قصائده التي لا يقف أمامها شعر عبيد وغيره من الجاهليين المتقدمين . وكذلك ابتداءاته التي ذكر فيها الديار ، ولا سيما مطلع معلقته ، فإنه أجمع كلمة لطريقة الوقوف والاستيقاف والبكاء والاستبكاء حتى ضرب به المثل ، فقيل : أشهر من قفا نبك . ولم يبق شاعر في الجاهلية وصدر الإسلام إلاّ اعتمد هذه الطريقة وطبع على غيرها . حتى جاء العصر العباسي ، فتبتأها ولكن بعدما حلتها بالوشي الجديد والاستعارات الحضرية . ولم تحرم في القرن العشرين شعراء يحنون إليها .

اسلوبه وشاعريته

إذا كان الشاعر الذي يحدثنا عن ذاته راوياً أخباره في صلاحها وفسادها ، كاشفاً عن خبايا نفسه في لذاتها وآلامها ، يدعى شاعراً شخصياً ، فأولى منه بهذا اللقب شاعر يترك من أسلوبه طابعاً متميزاً يُعرف به ويُنسب إليه مهما يكثر مقلدوه . وكان امرؤ القيس شاعراً شخصياً في ظهور ذاتيته لا يأتي أن يطالع الناس بأحواله وأسرار حياته ، يقص أحاديث لهو به « آتسة كأنها خط تمثال » . ولا يغفل عن لهو بالصيد عادياً على « كيت » وراء « الماديات » . وهو في أثناء هذا وذاك يطلّ بجلالته الملوكية مستخفاً « باحراس ومعشر » لا يقدمون على قتله جهاراً « عليّ حراساً لو يُسرّون مقتلي » تاركاً بعل سلمى « كاسف اللون والبال »

يغيط غطيط البكر شدّ خيناقه ليقتلني ، والمرء ليس بقتال

مغتدياً إلى الصيد تتبعه الحاشية شأن الملوك ، وتنضج الطهاة له « صنيف شواء أو قدير معجل » ساعياً لمجده الموثل « وقد يدرك المجد الموثل أمثالي » لاحقاً

بقيصر ليسترجع ملك أبيه « محاول ملكاً أو نموت فتعذرا » .

ولو اقتصرت شخصية امرئ القيس على ظهور ذاتيته لأسمى شعره شيئاً ما لوفاً في الشعراء. ولكنه كان إلى ذلك شخصي الأسلوب ، متميز الطابع ، فتح كنوز الشعر لمن جاء بعده ، وهداهم إلى أغراضه وفنونه ، فترسموه وساروا على طريقه ، ضبوراً وأجيالاً ، يتنحلون أسلوبه ، ويطبعون على غراره ، ولا يدركون له شأواً. وقبلنا قرأنا لشاعر قديم ، أو محدث غارق في القديم ، إلا رأينا صورة امرئ القيس ماثلة خلال سطورهِ ، حتى الذين حاولوا التجديد في العباسيين ، كأبي نواس ، كانوا ألصق الناس به في ابتعادهم عنه .

فهذا الأسلوب الذي كُتب له العمر الطويل ، ولا ينفك يستأثر بطابع صاحبه ، هو الذي حمل الرواة الأقدمين على أن يجعلوا له خصائص وأوليات لا يسعنا إلا ذكرها مع ما قدمنا من الاعتراض عليها في كلامنا على الشاعر والطلل . فمن التقليد المتعارف عند الرواة أن الشاعر الملك سبق إلى أشياء ابتدعها ، فاستحسنتها العرب ، واتبعته عليها الشعراء . فكان أول من وقف على الطلول ، واستوقف ، وبكى واستبكى ، وأول من قيّد الأوابد ، وشبه النساء بالظباء والبيض ، والخيل بالعقبان والعصي ، وأجاد في التشبيه ، وأرقّ النسيب ، وفصل بينه وبين المعنى .

وكتب الأدب قديمها وحديثها تتفق على ترديد هذه الرواسم كلما تكلمت على شاعرية امرئ القيس وتقدمه في الشعراء . وبهذه الأوليات يميزون أسلوبه ، وإن تكن لا تعطينا إلا صورة مصغرة عنه . ونحن إنما نفهم الأسلوب في معناه الشامل أي ما تناول الموضوع والروح واللغة والفن . ولا نستطيع أن نستجلي شخصية الشاعر في أسلوبه إلا إذا أخذنا شعره من هذه النواحي وألمنا بميزاتها . وقد علمنا أنه شخصي الموضوعات ، تدور أغراضه على حوادثه وأخباره . فإذا تتبعناها ألفيناها تُختصر في غزله وذكر مغامراته الحبية ، وصيده وجواده ، وطوافه على القبائل يمدح أنصاره ، ويهجو أعداءه وخاذليه ، وسفره إلى القسطنطينية يستنجد بقيصر ليساعده على استرجاع ملك أبيه . وهذه الأغراض قائمة على

ركنين من الفن : الوصف والقصص ، تطفو عليهما ذكريات عميقة ، فيها شعور قوي باللذة ، وفيها شعور قوي بالألم . ويتجاذبها من الصوبين تعهر واستسلام إلى الشهوات والملاهي ، ونفحة من عزة الملوك وترف الأمراء .

ويصف امرؤ القيس ويقص ، وقلما قاده الوصف والقصص إلى التفصيلات والتحليلات الثرية ، فيهبط من جوه الشعري ، لأنه يتناول هذين الفنين ، في الغالب ، لمحا ووثباً ، فيلقي نظراً شاملاً على المرأة والحواد والطبيعة ، ويخرج لها صوراً متعددة الأشكال تحيط بالموصوف على أنواعه ، ولكنها لا تقتصر على نقله نقلاً آلياً ساذجاً بصورته ومثاله ، بل تستوحيه أحياناً لتخلقه خلقاً عبقرياً جديداً فيه شيء من الحقيقة وفيه أشياء من الخيال المبدع كقوله في صفة الحواد :

مِكْرٌ مِفْرٌ مُقْبِلٌ مُدْبِرٌ مِعاً ، كَجُلُودِ صَخْرٍ حَطَّ السَّيْلُ مِنْ عُلِّ

أو قوله في صفة الليل الطويل :

ففلتُ له لَمَّا تَمَطَّى بِصُلْبِهِ ، وَأَرْدَفَ أَعْجَازاً ، وَنَاءَ بِكَكَلِكَلِ

وأثال هذه الصور اليراعة كثيرة في شعره .

وإذا روى خبراً لا يسترسل في سرده وتفصيله بل يوجزه في بضعة أبيات ، يشتمل قليلها على الحوار اللذيذ وعلى تصوير نفسيات الأشخاص وعواطفهم . ولا يخرج عن كونه شعراً قبل كل شيء . ولنا مثال على جمال قصصه قوله :

سَمَوْتُ إِلَيْهَا ، بَعْدَمَا نَامَ أَهْلُهَا ، سُبُوَّ حَبَابِ الْمَاءِ حَالاً عَلَى حَالِ

وما بعده من أبيات إخبارية تعطينا صورة جلية عن الشاعر المتهتك المغامر ، الساخر بمن دونه ، المعتر بسيفه وسهامه ، وترينا زوجاً ضعيفاً ، يرى الفضيحة على أهله فتحنقه الغيرة ، فيهدد ويتوعد ولكنه لا يصنع شيئاً . وتبرز لنا صورة مغشاة للمرأة في خوفها وحذرهما ، في ضعف إرادتها واستسلامها .

واللمحات القصصية يحفل بها شعر الملك الضليل ممتزجة بالوصف اللماح

وكلاهما يعتمد على صناعة التشبيه خصوصاً ، والاستعارات والكنايات عموماً .
والتشبيه ركن عظيم في شعر صاحبتنا ، لا يتخلى عنه في إظهار صورته وألوانه .
يستمدده على الغالب من الطبيعة ، ولا يبالي أن يأخذ ما نستهنهجه اليوم ونجده منحطاً
عن المشبه به . ولكن علينا أن لا ننسى أنه شاعر بدوي فطري وإن كان ملكاً
مترفاً . والفطرة لا تتأبى هذه الأشياء التي نتأبها نحن . فمن العدل أن ننظر إليه
بعين عصره حين نسمعه يقول :

أَيْقَتْلُنِي وَقَدْ قَطَرْتُ فَوَادَهَا . كَمَا قَطَرََ الْمَهْنُوءَةَ الرَّجْلُ الطَّلِيَّ ١

أو يقول :

وَتَعْطُو بِرَخْصٍ غَيْرِ شَتْنٍ كَأَنَّهُ أَسَارِيْعُ ظِيٍّ ، أَوْ مَسَاوِيْكُ إِسْحِلٍ ٢

والأساريع دود صغار شبيه بها الأصابع في طراوتها .
وقد يتناول التشبيه من الحجارة الكريمة والطيوب المتنوعة ، والحريير
والدمقس والمرأة ، مما يدل على نعمته وترفه ، لأن هذه الأشياء لم يعرفها في
الجاهلية غير الموسرين والأمراء .
وجمال التشبيه عنده يقوم على غرابته وبعده متناوله ، وما فيه من التصوير
والتمثيل ، والحركة ، كقوله :

أَصَاحِ تَرَى بَرَقًا أُرِيكَ وَمِيضَه ، كَلْتَمَعِ الْيَدَيْنِ فِي نَحْبِيٍّ مُكَلَّلٍ ٣

١ قطر اليمير : طلاه بالقطران . المهنوءة : الناقة المطلية بالقطران . يقول : أيقتلني وأنا لم أفعل
شيئاً غير أني شفيت قلبها الجريح إذ طليته ببلم الحب كما تطل الناقة الجرباء بالقطران فتزول عنها
الآلام . وليس بمستنكر على شاعر في الجاهلية أن يأتي بهذا التشبيه الحسن ، فالتشابه يختلف باختلاف
العصور والأمكنة وما نراه اليوم تبيحاً مكروهاً كان بالأمس مستحجاً حسناً . وفي هذا البيت إشباع
كما لا يخفى ، والإشباع مألوف في شعر المتقدمين .
٢ تعطو : تتناول . الشتن : الحشن الغليظ . اسحل : شجر دقيق الأغصان تصنع منه المساريك ،
فشبه بها بنان الحبيبة في الدقة والاستدارة .
٣ الحبي : السحاب المتراكم . المكمل : الذي صار أعلاه كالإكليل .

أو قوله :

فَعَنَ لَنَا سَرَبٌ كَأَنَّ نِعَاجَتَهُ عِذَارَى دَوَارٍ فِي مَلَاءٍ مُدْبِلٍ^١

وهذا النوع كثير في تشابيهه ، ويزيده حسناً ما يطوف به من غموض مستحب . لا نثبني فيه وجه الشبه إلا استشفافاً ، فللمحه لمحا خفيفاً ، ولا نستوضحه جلياً : فيترك في أنفسنا أثراً للذة ، ونحن نتبعه ونتقصاه على غير خيبة تامة .
وسرّ الجمال في تشابيهه التصويرية أن المشبه به لا يشتمل على وجه تام للشبه ، وإنما فيه ناحية خفية تجمععه بالمشبه . فهذه الناحية البعيدة يلمحها الشاعر بقوة تصوره ويعتمد عليها في الجمع بين شيئين هما في حقيقتهما لا يجتمعان ، كقوله :

سَمَوْتُ إِلَيْهَا ، بَعْدَمَا نَامَ أَهْلُهَا ، سُمُوَ حَبَابِ الْمَاءِ حَالاً عَلَى حَالٍ

أو قوله :

مِكَرَّرٍ مِفْتَرٍ مُقْبِلٍ مَدْبِرٍ مَعَا ، كَجُلُودِ صَخْرٍ حَطَّه السَّيْلُ مِنْ عِلْر

فلولا الصورة التمثيلية التي نجدها في البيتين لما كان من جامع بين الشاعر والماء . وبين الجواد والصخر ، فقد جعل من خفة حركة الماء في تصاعد حبه شبيهاً بخفة وصوله إلى حاجته دون أن يحدث جلبة . وجعل من الصخر الذي حطه السيل من جبل عال فمضى يتقلب ظهراً لوجهه ، يتنزي على الصخور يمنة ويسرة ، هبوطاً وارتفاعاً : جامعاً بينه وبين جواده في سرعة كره وفره ، حتى لا يفرق بينهما لشدة اندفاعه .

١ عن : عرض وظهر . السرب : القطيع . النعاج : يراد بها هنا إناث بقر الوحش . العذارى : الأيتام ، مفردا عذراء . الدوار : حجر كان عرب الجاهلية ينصبونه ويطوفون حوله تشبهاً بالطائفين حول الكعبة إذا تأوا عنها . الملاء : جمع ملاءة : وهي القطعة من القماش إذا كانت ذات لفقين . المدبيل : طويل الذيل . يقول : فرض لنا قطيع من بقر الوحش كأن إناثه عذارى يطفن حول الدوار . وشبه المها في بياض ألوانها بالمدارى لأنهن مصونات في الحدور لا يغير ألوانهن حر الشمس . وشبه طول أذناها بالملاء المدبيل وحسن مشيها بحسن تبخر المدارى .

وهذا الغموض الذي نقع عليه في شعر امرئ القيس ، سواء كان بتشبيهه أو بغير تشبيه ، يمكننا أن نعدّه من محاسن أسلوبه ، لأنه ليس من الشعر المغلق المعنى الذي يتعبه القارئ في دياميسه دون أن يجد لها منفذاً ، وإنما هو ذلك الملح الذي أشار إليه البحري بقوله :

والشعرُ ملحٌ تكفي إشارته ، وليس بالهدير طوّلت خُطْبَتُهُ .

أو هو ذلك الغموض الذي عرفه أبو إسحق الصابري فقال : « إن طريق الإحسان في متثور الكلام يخالف طريق الإحسان في منظومه ، لأن الترسّل هو ما وضع معناه ، وأعطاك سَمَاعَتَه في أول وهلة . وأفخر الشعر ما غمض فلم يُعْطَك غرضه إلا بعد مماطلة . »

ولامرئ القيس لغة تتجاذبها صلابة البدوي وخشونته ، ورقة المتحضر المترّف وسلاسته ، فيها إيجاز بليغ امتازت به لغة الجاهليين على السواء ، وفيها تعابير اختصّ بها الشاعر واصطّلع عليها ، فردّها غير مرة في مختلف قصائده ، فما نخطىء نسبتها إليه عندما نقع عليها كقوله : « وقد أغتدي والطير في وكناتها ، بمنجرد قيد الأوابد ، درير كخذروف الوليد ، له أبطلا ظبي وساقا نعامه الخ... » فعُرفت له هذه الأشياء وأمثالها وهي بعض خصائص أسلوبه .

وامتازت لغته بالروعة الفنية فكانت خير صلة بينه وبين قارئه ، تؤدّي ألفاظه مهمتها في التعبير عن حالته التي يحسها ويتصورها ، وفي الإيحاء الذي يحمل القارئ إلى دنيا الشاعر فيجعل حاله كحال مستمتعاً بمتعته . وهذا حدّ الفن في الأدب ، فالشاعر الذي تعجز ألفاظه عن تأدية فكرته وإحساسه وخياله ، يسقط أدبُه لأن قيمة الأدب بنقله إلى القارئ ، وطبيعي ليس إلى أيّ قارئ كان ، وإنما نريد به من حصلت له ملكة التدوق الأدبي .

ففي شعر امرئ القيس من الانسجام والائتلاف اللفظي ما يبعث منه أجراً موسيقية تتناولها الأذن بلذة ، فتدفعها إلى النفس بما فيها من ألوان وتصور وشعور . وقد تكون لغته الشعرية مألوفة الاستعمال تعبر بحقيقة معاني ألفاظها

تعبيراً قوياً عن حالته النفسية كقوله :

« قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل » .

وقد تكون غير مألوفة الاستعمال يخلقها الشاعر خلقاً ، ويعطي ألفاظها معاني رمزية مجازية ، فيها من قوة الإيحاء ما تعجز الألفاظ الحقيقية أن تقوم به فيسا لو أريد التعبير بها عن هذه الفكرة في قوله :

فقلت له لما تمطى بصلبه ، وأردف أعجازاً ، وناءً بكلكل

والأجراس الموسيقية تقوم إما على ألفاظ مفردة « يغط غطيط البكر » أو على انسجام التركيب كطلعه « قفا نبك » أو على تداعي الحروف والحركات « مكرّم مفرّم مقبيل مدبر معاً » تدفعها جميعاً تموجات تطول وتقصّر بحسب الحالة التي تستدعيها . فالتموجات القصيرة في « مكرّم مفرّم » ملائمة كل الملاءمة لسرعة الجواد في عدوه ، والتموجات الطويلة في قوله :

وليل كوج البحر أرخى سدوله عليّ بأنواع الهوم ليبتلي

يتطلبها طول الليل ، وهذا النفس الممتدّ الذي يقصر عنه البحر الطويل . والإيحاء الذي تتولى الألفاظ توليده يجعلنا نقبل ، ونحن في نشوة الأدب ، آراءً وأفكاراً نرفضها عندما نعود إلى حياتنا المألوفة . فالقطعة القصصية التي يحدثنا بها الشاعر عن زيارته الليلية لسلمى ، تأباها الأخلاق القويمة ، وترفضها الشرائع الدينية والمدنية . بيد أننا نقبلها في الأدب على غير إرادة منا ، فتبتهج بها نفسنا ، ونستمتع بجمالها الفني دون أن نشعر بقبحها ، لأن النفس في مثل هذه الحال تأخذها أخذاً سامياً مطهراً للعواطف Catharsis على حدّ تعبير أرسطو . ففضل الأدب الخالص أن فيه جمالاً خاصاً لا يشاركه فيه الجمال الذي اصطلحنا على اعتباره ، ولا يشوّهه القبح الذي نستنكره ونبتعد عنه ، إلاّ إذا حكّمنا العقل والمنطق فيه . وشعر امرئ القيس يتحلّى بهذا الجمال الفني على ما فيه من قبح وفجور ، فكيف به لو خلا منهما .

وبهذا يتميز أسلوبه كما يتميز بروحه ولغته وموضوعاته . وبأسلوبه استطاع أن يكون شاعراً شخصياً ، كما كان شاعراً شخصياً في ظهور ذاتيته ، وبه وحده تجلت عبقريته ، فاعترف الناس له بإمارة الشعر ، ولم يطمع فيها يوماً ، ولا خطرت له ببال .

درس تاريخي

قلنا في ترجمة امرئ القيس : « وقيل إن أمه فاطمة بنت ربيعة ، أخت كليب والمهلهل » ، وهذا هو المشهور عنه . غير أننا لا يسعنا ونحن ندرس شعره . إلا أن ننظر إلى هذا النسب بشيء من الاحتياط والشك . فليس في أشعار الملك الضليل ما يدلنا على هذه القرى حتى نؤمن بها . فلو كان كليب والمهلهل خاليه لما استنكف أن يذكرهما مفتخراً ، أو أن يشير إلى الوقائع التي انتصر فيها التغلبيون على البكرين في حرب البسوس .

وربّ معترض يقول إن شعر امرئ القيس ضاع أكثره لتقادم العهد ولم يصل إلينا منه غير القليل . ونحن لا نخالفه في ذلك ، ولكن هذا القليل كان كافياً للدلالة لو صحت القرى . فلامرئ القيس قصيدة يفتخر بها ويذكر أخواله وأعمامه إذ يقول :

خالي ابن كَبْشَةَ قد عَلِمَت مكانه ، وأبو يزيد ورهطه أعمامي

فمن هذا ابن كبشة ؟ . . إنه غير كليب والمهلهل ، فما كان ابنا ربيعة ينتسبان يوماً إلى « كبشة » ولو أراد امرؤ القيس أحدهما لذكر اسمه واستقام له وزن البيت . ولكنه يشير إلى سواهما لأنهما ليسا بخاليه .

على أن هذا لا يمنع أن يكون والد امرئ القيس تزوج فاطمة بنت ربيعة ، إلا أن الشاعر ليس منها بل من ضرة لها . ولعل فاطمة هذه هي التي تعشقها وتغزل بها في معلقته إذ يقول :

أفاطيم ، مهلاً بعض هذا التدليل ، وإن كنت قد أزمعت صرمي فأجملي^١
أغرك مني أن حُبك قاتلي ، وأتكَ مهتما تأمري القلب يَفْعَلُ؟

وحبه لامرأة أبيه مشهور وقيل إن والده طرده من أجل ذلك .

وزعم الرواة أنه أحب ابنة القيصر وأنها هي التي أشار إليها بقوله :

سَمَوْتُ إِلَيْهَا ، بَعْدَمَا نَامَ أَهْلُهَا ، سُمُو حَبَابِ الْمَاءِ حَالاً عَلَى حَالٍ

وقيل إن أباه علم بأمرهما فزوجه إياها . أما نحن فنرى أن القصيدة نُظِمَتْ
بعد موت والده ولكن قبل سفره إلى القسطنطينية ، ودليلنا على ذلك أن الشاعر
يقول قبل أن يسمو إليها :

تَنَوَّزْتُهَا مِنْ أذْرِعَاتِ وَأَهْلُهَا بِيَثْرِبَ أَدْنَى دَارِهَا نَظَرَ عَالٍ^٢

فأين يثرب من القسطنطينية ؟ . .

ويقول أيضاً في مكان آخر :

فَأَصْبَحْتُ مَعَشُوقاً وَأَصْبَحَ بَعْلُهَا عَلَيْهِ قَتَامٌ ، كَاسِفَ اللَّوْنِ وَالْبَالِ^٣

فأنت ترى أنه يتغزل بأنسة متروجة والرواة يحدوثونا أن ابنة القيصر كانت
عزبة وقد تزوجها امرؤ القيس . وهبها كانت ذات بعل فليس من المعقول أن
يسخر الشاعر من زوجها ويحتقره ، وهو صهر القيصر ، أو ينسب إليه الضعف
والخنوع والمذلة ، وهو أعز منه جانباً ، في كذب ملك يفرع إليه امرؤ القيس

١ صرمي : هجري . أجملي : اتندي واعتلي .

٢ تنور : نظر النار من بعيد . أذرعَات : بلد في الشام ينسب إليه الخمر . يثرب : مدينة الرسول .
يقول : نظرت نارها من أذرعَات وهي في يثرب فابتهجت لمرآها لأن أدنى شيء من دارها هو
أمر عظيم عندي . والرؤية هنا قلبية لبعد المسافة بين المكانين .

٣ بعلها : زوجها . القتام : الغبار الأسود أو السواد والظلام . يقول : أصبحت لها عشيقاً وأصبح
زوجها وقد عرف بأمرنا ، مسود الوجه ، مفير اللون ، مكسور الخاطر .

طريداً مستنجداً ينشد عرشه الهاوي .

ودليلنا على أنه نظم القصيدة بعد موت والده هو قوله :

فلو أتني أسمى لأدنى مَعيشةٍ كفاني ، ولم أطلُبْ ، قليلٌ من المالِ
ولكنني أسعى لِمَجْدٍ مُؤَثِّلٍ ، وقد يُدركُ المَجْدَ المؤَثِّلَ أمثالي

فهو يشير هنا إلى سعيه لاسترجاع ملك أبيه .

وحدثنا الرواة أن امرأ القيس سافر إلى القسطنطينية مستغيثاً بقيصر ، ولم يذكرها له غير هذه السفارة إلى بلاد الروم . على أننا نعتقد أن الشاعر عرف تلك البلاد قبل التجائه إلى مليكها ، واطلع على حضارتها فأثرت في خياله الشعري فوسعته ، وظهر هذا التأثير في تشابيهه اللطيفة ، وابتكاره للمعاني والألفاظ . ودليلنا على أن معرفته لبلاد الروم لا تقتصر على الزيارة الأخيرة ، قوله في معلقته :

مُهَفِّهَةٌ بِيضَاءُ غَيْرُ مُفَاضَةٍ ، تَرَاثِبُهَا مَصْقُولَةٌ كَالسَّجْنَجَلِ ٢

فاستعماله لفظة السجنجل وهي رومية الأصل ينبيء اختلاطه بالأروام قبل نظم المعلقة وقبل مقتل أبيه . وله قصيدة يصف بها سفره إلى قيصر مستنجداً على بني أسد ، يقول فيها :

لقد أنكرتني بَعْلَبِكَ وَأَهْلُهَا ، ولا بنُ جُرَيْجٍ في قُرَى حِمْنِصٍ أنكرًا

فإنكار بعلبك وأهلها ، وإنكار ابن جريج له دليل على أنه يعرف تلك البلاد وله فيها معارف وخلان .

١ المؤئل : الأصيل العريق .

٢ المهففة : اللطيفة الحصر الضامرة البطن . المفاضة : المرأة العظيمة البطن المسترخية اللحم . التراب ، جمع تريبة : عظام الصدر أو ما بين الثديين والرقوتين . السجنجل : المرأة ، رومية معربة . يقول : هي امرأة دقيقة الحصر غير عظيمة البطن ولا مسترخية اللحم وصدرها براق اللون مصقول كالمرأة .

صحة شعره

ولا بدّ لنا ، ونحن ندرس شعر امرئ القيس ، أن ننظر فيه إلى صحيحه من منحوه ، فقد نُسب إلى الملك الضليل ما ليس له كما نُسب إلى غيره من الشعراء الأقدمين . ولسنا نزعم أننا نبلغ الحقيقة كلها في درسنا هذا ، إذ من الصعب الوصول إلى نتيجة تامة في مثل هذه الأمور . على أننا نرجو أن تأتي بشيء لا يخلو من فائدة . من المعلوم أن شعر امرئ القيس ضاع أكثره لبعد أيامه ولم يصل منه إلاّ النزر اليسير . ولكن هذا النزر اليسير لم يسلم من النحل والاصطناع . فالرواية أنفسهم يكسبون في هذه الآيات من المعلقة ، ويضيفونها إلى تأبط شرّاً ، وهي :

وقربة أقوام جعلت عصامها على كاهل مني ذلول مرحل^١
 وواد ، كجوف العير ، قفر قطعته ، به الذئب يعوي كالخلج المهيل^٢
 فقلت له لما عوى : إن شأنتنا قليل الغنى ، إن كنت لما تمول^٣
 كيلانا إذا ما نال شيئاً أفاته ، ومن يحترث حرثي وحرثك يهزل^٤

١ القربة : الجراب يحمل فيه الماء . العصام : وكاء القربة أي رباطها . الكاهل : أعلى الظهر .
 المرحل : المتعاد الحمل . يقول : إنه تعود خدمة الرفقاء في السفر بحمله قربة الماء على ظهره .
 ٢ الجوف : باطن الشيء . العير : الحمار . الخليج هنا : المقامر . المهيل : الذي كثر عياله . وتشبيه
 الوادي ببطن الحمار بني على أسطورة قديمة رواها الزوزني في شرحه المعلقة وهي : أن رجلاً من
 بقية عاد اسمه حمار كان متمسكاً بالتوحيد فسافر بنوه فأصابتهم صاعقة فأهلكتهم فأشرك بالله
 وكفر بعد التوحيد فأحرق الله أمواله وواديه فلم يثبت بعده شيئاً ، وقد غير الشاعر اللفظ إلى ما
 وافقه في المعنى لإقامة الوزن . المعنى : رب واد كروادي الحمار في الخلاء من النبات والإنس طويته
 سيراً وكان الذئب يعوي فيه من فرط الجوع كالمقامر الذي كثر عياله وهو يصيح بهم ويخاصمهم
 إذ لا يجد ما يرضيهم به .

٣ شأنتنا : أمرنا . تمول : أي تمول على حذف التاء . وتمول الرجل : صار ذا مال . يقول :

فقلت له إن كنت غير متمول فأمرني وأمرك سيان في قلة النى .
 ٤ أفاته : أنفقته وبذره . الحرث : في الأصل إصلاح الأرض وإلقاء البذر فيها وهو مستعار هنا للسمي
 والكسب . يقول : كل واحد منا إذا ظفر بشيء أنفقته . ثم قال : ومن سمى سمياً وسميكاً افتقر
 وعاش مهزول العيش .

ونحن نرى أن حمل القربة وقطع الأودية الخالية ومعاشرة الذئاب والافتقار
وهزال العيش شيء أولى بصعلوك يعيش في البراري والغابات كالشغرى وتأبط
شراً منه بملك كامرء القيس ، أنيق العيش وافر النعمة تتبعه الطهارة والخدم
في حله وترحاله .

ونُسبت إليه قصيدة في التهديد مطلعها :

تَطَاوَلَ لَيْلُكَ بِالْأَثْمَدِ ، وَنَامَ الْخَلِيُّ وَلَمْ تَرَ قُدًّا

وهي في « معاهد التنصيص على شواهد التلخيص » لامرء القيس بن
عابس الكندي أحد الصحابة . ولعلّ وحدة الاسم بين الشاعرين جعلت بعض
الرواة يضيفونها إلى الملك الضليل ويزعمون أنه يهدد بها بني أسد ، على حين أنه
ليس فيها ما يشير إلى مقتل أبيه أو إلى بني أسد الذين قتلوه . ومثلها الأبيات التي
لُقب من أجلها بالدائد وهي :

أذودُ القَوَافِي عَتِي ذِيَادَا ، ذِيَادَ غُلَامٍ جَرِيٍّ جَرَادَا^١
فَلَمَّا كَثُرْنَ وَعَتَيْتَهُ ، تَخَيَّرَ مِنْهُنَّ شَتَى جِيَادَا^٢
فَاعْزَلُ مَرَجَانَهَا جَانِبًا ، وَأَخْذُ مِنْ دُرِّهَا الْمُسْتَجَادَا^٣

فابن الكلبي يقول إنها لامرء القيس بن بكر وغيره يزعم أنها لامرء
القيس بن عابس . وهذا الاختلاف بين الرواة راجع ، كما لا يخفى ، إلى تشابه
الأسماء والتباسها . على أننا لا نرى في الأبيات الثلاثة ما يحملنا على نسبتها إلى
شاعر جاهلي ، فهي في اعتقادنا مصنوعة في الإسلام لتبيان سبب لقبه ، ثم للاستشهاد

- ١ الأثمد : اسم موضع . يخاطب نفسه هنا على سبيل التجريد أو الالتفات .
- ٢ أذود : أذفع : الجراد : الجنادب التي تجرد الأرض . يقول : أذفع الأشعار وأردها عني إذا
كثرت فعل غلام جريء يدفع عنه الجراد إذا كثرت عليه .
- ٣ عتيته : أثقلته وأرهقته .
- ٤ المرجان : الحرز الأحمر أو صغار اللؤلؤ لا كبارها ، ويراد بها هنا الأبيات الضعيفة غير الجيدة .

بها على أن شعراء الجاهلية كانوا يعنون بتقنية أشعارهم فيطرحون منها الرديء ويختارون الحسن .

وأضيفت إليه أشعار بعد رجوعه من القسطنطينية ومرضه حتى موته في أنقره . ولكننا لا نستطيع أن نطمئن إلى صحتها لظهور الاصطناع على أكثرها . مثال ذلك ، ما رواه الأغاني : من أن الشاعر رأى قبر امرأة ماتت وهي غريبة فدفنت في سفح جبل يقال له عسيب ، فسأل عنها وأخبر بقصتها فقال :

أَجَارَتْنَا إِنْ الْمَزَارَ قَرِيبُ ، وَإِنِّي مُقِيمٌ مَا أَقَامَ عَسِيبُ

أَجَارَتْنَا إِنَّا غَرِيبَانِ هَهُنَا ، وَكُلَّ غَرِيبٍ لِلْغَرِيبِ نَسِيبُ

فتفنن الرواة ظاهر في اختراع القصة والبيتين ، والأعجب أن عسيباً جبل بعالية نجد لا في أنقره من بلاد الروم .

ونُسبت إليه ماماتنات مع شعراء عصره . منها ماماتته للحارث بن التوأم اليشكري التي يقول في مطلعها :

أَحَارٍ تَرَى بُرَيْقًا هَبَ وَهَنَا

فيجيبه التوأم مجيزاً :

كَتَارٍ مَجُوسٍ تَسْتَعِرُ اسْتِعَارَا

ومنها ماماتته لعبيد بن الأبرص ، وهي أشبه بأحاجي كتاب المقامات وألغازهم ، ولا ريب أنها منحولة . قال عبيد في مطلعها :

مَا حَيَّةٌ مَيِّتَةٌ قَامَتْ بِمَيِّتَتِهَا ، دَرْدَاءُ ، مَا أَنْبَتَتْ سِنًا وَأَضْرَاسًا
فأجابه امرؤ القيس :

تلك الشعيرة تُسقى في سنابليها ، فأخرجت بعد طول المكث أكلاما

١ أحار : ترخيم أحارث . هب البرق : أومض . وهنا : ليلا .

٢ الدرداء : من ذهب أسنانها .

على أن هذه الأشعار المصطنعة في الإسلام ليس من شأنها أن تلقي الشكّ على شعره أجمع ، ولا سيما المعلقة وأمثالها من القصائد المشهورة ، وإن لم تسلّم من التحريف والتبديل .

مغزله

هو في مقدمة شعراء الطبقة الأولى ، وأبعدهم شهرة ، وأسبقهم إلى الاختراع والابتكار . فقد رأيت مما تقدم ما لشعره من الميزات الكثيرة من حيث الخزلة والروعة والإيجاز ، ولطف التشبيه والاستعارة ودقة الوصف ، ولا سيما وصف الفرس والصيد والمطر . وقد اتفق الرواة على تفضيله . ونُسب إلى النبي محمد قوله فيه : « امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء وقائدهم إلى النار . » وذكروا عن الإمام علي أنه فضّله بقوله : « كان أصحابهم بادرة وأجودهم نادرة . » وصفوة القول ان امرأ القيس أمير الدولتين : دولة الشعر ودولة بني كندة .

طرفه بن العبد

(الربع الثالث من القرن السادس)

حياته

هو عمرو بن العبد البكري وطرفة لقب غلب عليه . ولد في البحرين ونشأ يتيم الأب في بيت غني ، كريم المحتد ، فانصرف إلى اللهو والخمر والنساء ، ينفق عليها بغير حساب ، فضيّق عليه أعمامه وأبوا أن يقسموا ماله ، وجاروا على أمه وردة أخت المتلمس الشاعر ، فظلموها حقها ، فهدهم طرفه بهذه الأبيات وهي من أوائل نظمه :

ما تَنْظُرُونَ بِحَقِّ وَرْدَةِ فِيكُمْ ، صَغُرَ الْبُنُونَ ، وَرَهَطٌ وَرْدَةٌ غُيِّبٌ^١
قد يَبْعَثُ الْأَمْرَ الْعَظِيمَ صَغِيرُهُ حَتَّى تَنْظُلَ لَهُ الدِّمَاءُ تَصَبِّبٌ^٢
وَالظَّلِيمُ فَرَقَ بَيْنَ حَيٍّ وَائِيلٍ ، بَكَرٌ تُسَاقِيهَا الْمَتَايَا تَغْلِبُ^٣

على أن جور أعمامه لم يمنعه من الإسراف واللهو فظل ينفق من ماله على
أصحابه وخلائه حتى لم يبق له شيء ، فسخطت عليه عشيرته وابتعدت عنه
فأصبح معزولاً كالبعير الجرب ، وإلى ذلك يشير في معلقته :

وما زالَ تَشْرَابِي الْحُمُورَ ، وَلَدَّتِي ، وَبَيْعِي ، وَإِنْفَاقِي ، طَرِيفِي وَمُتَلَدِّي^٤
إلى أن تحامتني العشيرة كلها ، وأفردت أفراد البعير المعبد^٥

وساء طريقة أن يعرض عنه أهله فتركهم مدة قضاها بالغزو والتطواف ،
ثم عاد إليهم نادماً ، صفر اليدين ، فحملة أخوه معبد على رعاية إبله فأهملها ،
وأنتى لئله أن يحسن رعايتها ؟ فأنبه معبد وقال له : « تُرَى إِنْ أَخَذْتَ تَرْدَهَا
بشِعْرِكَ هَذَا ؟ » فقال طريقة : « لا أخرج حتى تعلم أن شعري يردّها . » ولم يطل
الأمر حتى أخذت الإبل فألح عليه أخوه بردّها ، فلجأ طريقة إلى ابن عمه مالك
ليعيته على استرجاعها من أخليها وكانوا قوماً من مضر ، فانتهره مالك بعنف
فتألم الشاعر ونظم معلقته واصفاً حالته وجور أهله عليه ، وعرض فيها للذكر

١ الرهط : القوم ما دون العشرة وليس فيهم امرأة .

٢ تصبب : أي تصبب على حذاف التاء .

٣ أشار في هذا البيت إلى حرب البسوس .

٤ التشراب : الشرب الكثير . الطريف : المال المستحدث . المتلد : المال الموروث . يقول : ما زال
شرب الخمر ، واللذة والبيع والإنفاق ، أشياء تلازمني كأنها طريفي ومتلدي أو كأنها بمنزلة
الطريف والمتلد من الحريص على الأموال . فيكون الطريف والمتلد خبراً لما زال . وإذا قدرنا
الخبر مخلوفاً أي ما زالت هذه الأشياء ديدني يكون طريفي ومتلدي مفعولاً لإنفاقي .

٥ تحامتني : تجنبتني . المعبد : المظلي بالقطران بحربه وهو يبعد ويمزل لكلا يعني الإبل السليمة .
يقول : ما زلت أفعل ذلك حتى تجنبتني عشيرتي كلها وأبعدتني عنها كما يبعد الحمل الأجرى المظلي
بالقطران عن الإبل السليمة .

سيدين من أقربائه فمدحهما بكثرة المال والولد إذ يقول :

فلَوْ شَاءَ رَبِّي كُنْتُ قَيْسَ بْنَ خَالِدٍ ، ولو شَاءَ رَبِّي كُنْتُ عَمْرُو بْنَ مَرْتَدٍ
فَأَصْبَحْتُ ذَا مَالٍ كَثِيرٍ ، وَزَارِنِي بَتُونٌ كِرَامٌ : سَادَةٌ لِمُسَوْدٍ

فدعاه أحدهما عمرو ، وكان له سبعة أولاد فأمرهم ، فدفع كل واحد إلى
طرفة عشرة من الإبل ، ثم أمر ثلاثة من أبناء بنيه فدفعوا إليه مثل ذلك ، فردّ
إبل أخيه وقد ردّها بشعره كما قال . وأقام ينفق من الباقي حتى نفذ . فاتصل بعمرو
ابن هند ملك العراق وكان صهره عبد عمرو بن بشر وخاله المتلمس الشاعر من
رجال الحاشية ، فقرب الملك طرفة لإعجابه بشعره .

ولكنّ الشاعر الفتي كان تيّاهاً فخوراً بنفسه ، فشيب بأخت الملك غير
مبالٍ ، فأبعده عمرو بن هند عن حاشيته وجعله في حاشية أخيه قابوس فلم يجد
منه ما تعوده من الإكرام فهجاه وهجا أخاه الملك هجاءً مرّاً . من ذلك قوله :

فليت لنا ، مكان الملك عمرو ، رَغوثاً حَوْلَ قُبْتِنَا تَخُورُ^١
لِعَمْرُوكَ ، إِنْ قَابُوسَ بْنَ هِنْدٍ لِيَخْلُطُ مَلِكَهُ نَوَكُ^٣ كَثِيرُ

ولكن لم يجروا أحد أن ينقل هذا الهجاء إلى عمرو .

وشكت ذات يوم أخت طرفة شيئاً من أمر زوجها عبد عمرو فهجاه طرفة
بأبيات منها :

ولا خَيْرَ فِيهِ غَيْرَ أَنْ لَهُ غِنَى ، وَأَنْ لَهُ كَشْحاً ، إِذَا قَامَ ، أَهْضُمًا^٤

وهذا ما يسميه علماء البيان توكيد الدم بما يشبه المدح . فإنه بعد أن نفى

١ المسود : أي لوالد مسود يعني نفسه .

٢ الرغوث : كل مرضعة ويراد بها الناقة هنا .

٣ النوك : الحلق .

٤ الكشح : ما بين الخاصرة إلى الضلع الخلف وهو أقصر الأضلاع وأغرما . الأهضم : اللطيف .

الخير عنه جاء بالاستثناء كمن يريد أن يذكر له حسنة يمدحه بها ، فإذا به لا يرى فيه من الحسن غير كثرة المال ولطف الخصر . ومن الهجاء المرّ أن تصف رجلاً بما توصف به النساء .

واتفق أن عمرو بن هند خرج للصيد ذات يوم ، فانقطع في نفر من أصحابه وفيهم عبد عمرو ، حتى أصاب حماراً فعقره ، فقال لعبد عمرو : انزل واذبحه . فعابله فأعياه ، فضحك الملك وقال : لقد أبصرك طرفة حيث يقول ، وأنشد : « ولا خير فيه . » فغضب عبد عمرو وقال : لقد قال في الملك أقبح من هذا ، وأنشده : « فليت لنا مكان الملك عمرو . . » فحقد عمرو بن هند على طرفة ولكنه كره أن يعجل عليه إشفاقاً من هجاء المتلمس ، فلبث يتحين الفرص ليتخلص من الاثنين معاً ، وهو يوانسهما حتى اطمأنّا إليه ، فكتب إلى عامله في البحرين ، وقال لهما : انطلقا إليه وخذا جوائزكما .

فحملا الكتابين وسارا حتى بلغا النجف ، فقال المتلمس لطرفة : تعلمن^١ والله أن ارتياح عمرو لي ولك لأمر عندي مريب . وإني لا أنطلق بصحيفة لا أدري ما فيها . فقال طرفة : « إنك لتسيء الظن^٢ ، وما تخاف من صحيفة ؟ إن كان فيها الذي وعدنا وإلا رجعنا فلم نترك منه شيئاً . » فأبى المتلمس أن يجيبه وعدل إلى حيث رأى غلاماً من الخيرة فدفع إليه الصحيفة ليقراها له ، فلما نظر الغلام فيها قال : « ثكلت المتلمس أمه ! » فأخذ المتلمس الصحيفة وقذفها في البحيرة فضرب المثل بصحيفته . ثم قال لطرفة : « تعلمن^٣ والله أن الذي في كتابك مثل الذي في كتابي . » فقال طرفة : « لئن كان اجترأ عليك ما كان بالذي يجترئ علي^٤ . » وأبى أن يطيعه ، فتركه المتلمس وهرب إلى الشام .

وسار طرفة حتى أتى البحرين وكان صاحبها أبو كرب ربيعة بن الحرث وهو من أقرباء طرفة ، فلما قرأ الكتاب قال : « أتعلم ما أمرت به فيك ؟ » قال طرفة : « نعم أمرت أن تجيزني وتحسن إلي^٥ . » فقال : « إن بيني وبينك نحوولة أنا لها راع^٦ ، فاهرب من ليلتك هذه ، فإني قد أمرت بقتلك . فاخرج قبل أن

تصبح ويعلم بك الناس . « فأبى طرفة وقال : « اشتدت عليك جائرتي وأحببت أن أهرب وأجعل لعمر بن هند عليّ سيلاً ، كأنني أذنبت ذنباً . والله لا أفعل ذلك أبداً . « فأمر بحبسه . ثم كتب إلى عمرو بن هند يقول : « ابعث إلى عمك من تريد فلإني غير قاتل الرجل . « فأرسل عمرو بن هند رجلاً من بني تغلب يقال له عبد هند واستعمله على البحرين ، وكان رجلاً شجاعاً ، وأمره بقتل طرفة وقتل ربيعة بن الحرث . فقدمها عبد هند وليث أياماً فاجتمعت بكر بن وائل فهتت به . وكان طرفة يحضهم . فانتدب له رجلاً من الحوثر يقال له أبو ريشة فقتله وقتل معه العامل السابق . وكان قبره معروفاً بهجر في أرض بني قيس بن ثعلبة .

درس تاريخي

هذه هي الرواية المشهورة عن مقتل طرفة ، وقد تناقلتها كتب الأدب في شيء من الاختلاف . أما نحن فلا يسعنا إلا أن ننظر إليها بشك واحتيال لظهور الاصطناع عليها . فإن سير حوادثها بين التكلف ، من هجاء طرفة لعمر بن هند ، إلى هجائه عبد عمرو ، إلى إشفاق ملك العراق من قتله في قاعدة ملكه خوفاً من المتلمس ، إلى إرساله ليقتل في البحرين وهي مسقط رأس الشاعر وبلاد قومه ، إلى صحيفة المتلمس ورفض طرفة أن يفض صحيفته ، إلى امتناع صاحب البحرين عن قتل الشاعر لأنه من أقربائه ، وحبسه إياه ، ثم انتظاره أن يرسل عمرو ابن هند عاملاً ليقتله ويقتل طرفة معه ، إلى مجيء العامل وهو من بني تغلب أعداء البكرين ، إلى قعود بني بكر عن إنقاذ شاعرهم في عقر دارهم ، إلى غير ذلك مما يصعب الاطمئنان إليه .

فلقد كان بوسع عمرو بن هند أن يفتك بالشاعرين معاً في العراق ، بدلاً من أن يرسلهما إلى البحرين . ولقد كان ينبغي له أن يخشى هجاء المتلمس أخيراً كما خشيه أولاً بعد أن نجا هذا من الشرك الذي نُصب له . ولقد كان بوسع صاحب البحرين أن ينجو وطرفة دون أن ينتظر قدوم العامل الجديد ليقتلها معاً . وزعم الرواة أن نسيبه صاحب البحرين بعث إليه في سجنه جارية اسمها

خولة فردّها وقال في ذلك أبياتاً مطلعها :

ألا اعترليني اليومَ يا خولَ أو عُضِّي ، فقد نزلتُ حدباءُ مُحكمةُ العَضِّ^١

ومنها البيت المشهور يخاطب به عمرو بن هند :

أبا مُنذرَ أفنيتَ فاستبقِ بَعْضَنَا ، حنّانِيكَ ، بعضُ الشرِّ أهونُ من بعض
ولا يخفى ما في إرسال الجارية إلى السجن من التكلف . وقد جعل الرواة
اسمها خولة وهو اسم المرأة التي يشبب بها طرفة في معلقته فكأنهم أرادوا أن
يؤنسوه بذكر من يهوى قبل موته ، وفي ذلك ما فيه من التفكيه والإغراب . وليس
في البيت الذي يخاطب به عمرو بن هند ما يدل على حقيقة الحال ، لأن ملك العراق
لم يُقنِ قبيلة الشاعر حتى يصح قول طرفة :

أبا مُنذرَ أفنيتَ فاستبقِ بعضنا . . .

على أننا وإن كنا نشكّ في رواية قتله فلا ريبَ عندنا بأن الشاعر مات صغير
السنّ ، ولما يبلغ الثلاثين من عمره ، فعُرف بالغلام القليل ، وبابن العشرين ،
يوئيد ذلك رثاء أخته الخيرتق له إذ تقول :

عدّدتنا له ستّاً وعشرينَ حِجّةً^٢ ، فلمّا توفّاها استوى سيّداً ضبخماً^٣
فُجِعنا به لما رجونا إياهُ^٣ ، على خيرِ حال ، لا وليداً ولا قحماً^٣

وقد يكون عمرو بن هند قتله من أجل الهجاء ، فقد أشار إلى ذلك الفرزدق
بقوله : وأخو بني قيس وهنّ قتله ، أي القصائد .

آثاره

لطرفة ديوان جمعت فيه أشعار أشهرها المعلقة ، ثم « رائية » مطلعها :

١ الحدباء من الأمور : الشاقة منها .

٢ الحجة : السنة . توفّاها : استكملها . ضخم : كبير .

٣ إياه : رجوعه . قحّم : شيخ هرم .

أصحوت اليوم أم شافتك هراً ، ومن الحب جنونٌ مستعير^١
ولم يذكر له ابن سلام غير هاتين القصيدتين ، وروى مطلعهما ، ولكنه
عرف له قصائد أخرى لم يدل عليها .

وأضيفت إليه قصيدة « ميمية » ذكر الأصمعي أنها منحولة ومطلعها :

سائلوا عنا الذي يعرفنا بخزازي يوم تحلاق اللثم^٢

ونحن يهنا من شعر طرفة معلقته ففيها تظهر ميزته ، وعليها المعول في
درس حياته ، وأخلاقه ، وآرائه في الحياة والموت . وإن كانت رائيته لا تخلو
من الجمال ، ولا تعدوها الفائدة في استطلاع شخصية الشاعر .

ميزته - المعلقة

معلقة طرفة هي الثانية في المعلقات ، وهي كسائر الشعر الجاهلي متعددة
الأغراض والمرامي ، يستهلها بوصف أطلال خولة وحدوجها ، ثم ينتقل إلى
وصف الناقة ، فوصف معيشته وكرمه ، فمعاتبته ابن عمه مالك ، فالافتخار
بنفسه ، فذكر آرائه في الموت والحياة ، إلى غير ذلك من الأغراض التي لا يتألف
منها وحدة في الموضوع . وقد سُرحت هذه المعلقة مراراً وترجمت إلى اللغات
الأجنبية .

الغزل

ليخولة أطلال^٣ ، يبرقة تهمد^٤ ، تلوح كباقي الوشم في ظاهر اليد^٥

١ هر : اسم امرأة .

٢ تحلاق : مبالغة في الحلق . اللثم ، جمع لمة : الشعر المجاوز شمة الأذن . وتحلاق اللثم هنا :
يوم من أيام بكر وتغلب حلق فيه البكريون رؤوسهم لترفهم نساؤهم إذا سقطوا جرحى فتسقيهم
الماء ، وتجهز بضرب الخشب على جرحى تغلب .

٣ خولة : اسم امرأة . البرقة : مكان اختلط تراه بججارة أو حصى . تهمد : اسم موضع .
الوشم : غرز ظاهر اليد وغيره بالإبرة وحشو المغازل بالكحل . يقول : إن آثار هذه الديار
تلمع كآثار الوشم في ظاهر الكف .

وقوفاً بها صحبي عليّ مطيهم ، يقولون : لا تهلك أسي وتجلد^١

وهنا ينتقل الشاعر إلى ذكر حدود الملكية فيشبهها بالسفن ثم يأخذ في وصف تلك السفن حتى إذا انتهى عاد إلى وصف من يهوى . وهذه خاصة في الشاعر الجاهلي تجعله لا يترك الموصوف حتى يصوره من جميع جهاته .

ولهذه الأبيات قيمة تاريخية تفيدنا ما كان في البحرين من ملاحاة وصناعة سفن . وليس أولى من طرفة بوصف السفن والملاحين وهو ريب السواحل البحرية ، ثم يعود إلى من يهوى فلا يتعدى في وصفه عنقها وثرها ووجهها .

وصف الناقة

وينتقل فجاءة إلى ناقته التي ينفي بها الهم عند حضوره :

واني لأمضي الهم ، عند احتضاره ، بعوجاء مرقال^٢ تروح وتغتدي^٣

فيمنع في وصفها متناولاً أعضائها عضواً عضواً ، مشبهاً عظامها بالأواح التابوت ، وعدوها بعدو النعامة ، وشعر ذنبها في بياضه بجناحي نسر أبيض ، وأخلافها بقربة بالية لانقطاع لبنها ، وفخذها ببابي قصر منيف أملس ، وأضلاعها المتصلة بفقارها بالقسي^٤ ، وإبطيها في السعة بيبتين من بيوت بقر الوحش . وشبهها وشبه مرفقيها وبُعدهما عن جنيبها بسقاء يحمل في يديه دلوين ، وعلوها بقنطرة رجل رومي . وشبه جنيبها بسقف أسند بعضه إلى بعض ، وآثار النسج^٥ في ظهرها بنقّر في الصخرة الملساء . ثم شبه هذه الآثار في تلاقيها وتباعدها بينات

١ وقوفاً : منصوبة على الحال أي بدت أطلال خولة كالوشم في حال وقف أصحابي مطيهم علي أي لأجلي . أسي : حزناً ، نصبت على أنها مفعول له . تجلد : تصبر . يقول : إنهم وقفوا عليه رواحلهم يأمرونه بالصبر ويهونونه عن الجزع . وقد ورد هذا البيت في معلقة امرئ القيس وقافيته تجمل بدلا من تجلد . والتجمل : الاعتصام بالصبر الجميل .

٢ الاحتضار والحضور واحد . العوجاء : الناقة التي لا تستقيم في سيرها لفرط نشاطها . المرقال : مبالغة مرقل من الإرقال وهو بين السير والمد . تروح وتغتدي : أي تواصل سير الليل سير النهار .

٣ النسج : سير تشد به الأحمال .

بيض في قميص مقدود . وشبه عنقها في ارتفاعه وانتصابه بسكّان سفينة جارية في نهر دجلة ، وجمجمتها بالسندان ، وطرف الجمجمة بالمبزد في دقته وصلابته ، وخذها بقرطاس الرجل الشامي في انملاسه ، ومشفرها بالجلد اليماني في لينه ، وعينيها في صفائهما وبريقهما بالمرآة وبالماء في نُقْرة صخر ، وحبّاجيّها^١ وغوور عينيها فيهما بكهفين أي مغارتين . ثم شبه عينيها في حسنهما بعيني بقرة وحشية مدعورة لها ولد^٢ ، وأذنيها في تيقظهما بأذني ثور وحشي منفرد كثير الخلد ، وقلبها في صلابته بمرداة أي صخرة تكسر بها الصخور . وشبه ما يمحيط به من الأضلاع بحجارة عريضة محكمة .

ولا يخفى ما في هذا القسم من الفوائد التاريخية عن العصر الجاهلي .

حياته وشاعريته

وبعد أن يتمّ وصف ناقته وتصويرها يفرغ إلى نفسه فيصف معيشته في السلم والحرب ، فإذا هو يحبّ اللهو والعبث كما يحب الحرب ، وإغاثة الملهوف ، وإذا هو مبذر يكره جمع المال لأن الموت لا يفرق بين الكريم والبخيل ، والكريم خير من البخيل ، وفي هذا القسم يطلعنا على آرائه في الحياة والموت ، وعلى اضطهاد عشيرته له ، وعلى غير ذلك مما يتعلق بحياته . وهو أهمّ أقسام المعلقة ، لأن به تظهر خصائص الشاعر تمام الظهور . فلا خولة طرفة ولا ناقته تجذبه إلينا ، أو تجذبنا إليه ، فليس في نسيبه ما يغري به ويستخف القلوب . وليس في وصف «عوجائه المرقال» ما يجمع روحنا بروحه ويربط دنيانا بدنياه ، وإن كان أدقّ واصف لها بشهادة المتقدمين والمتأخرين . وإنما طرفة بنفسه دون غيره ، بلهوه ومرحه ، بفخره واعتداده ، بتشكيه وتظلمه ، يحملنا إليه أو يحمل ذاته إلينا ، فنحسّ بإحساسه ، نأسى لألمه ، ونبتهج لحماسته ، ونضحك لسروره . فحياته

١ السكان : دلة السجدة .

٢ الحجاج : العظم المشرف على العين .

في شعره لما أثر قوي في توجيه هذا الشعر ، وضم روحه إلى أرواح قرائه . وإذا لم يكن فيه ما في شعر امرئ القيس من انطلاق النفس ، وعمق التصور ، وتلوين الخيال المتحرك ، فإن فيه من صدق الشعور ، وفطرة النفس ، وبساطة التعبير ما يفيض عليه الجمال ويضمن تقريبه إلى القلوب .

والشعور الصادق عامل رئيس للفن ، يبعث النشاط في النفس ، ويحبو الجمال غنصر الحياة . وكل عمل ففي فاته الشعور لا يستحق أن يُعَدَّ من أبناء الحياة ، وليست النشوة التي تحدثها حياة الفن إلا اثتلافاً موسيقياً بين الشعور والخيال والإدراك ، تتولى الألفاظ إخراجها في الشعر كما تتولى إخراجها في الموسيقى والرسم ، والأوتار والألوان .

وكان طرفه في حياته قطعة موسيقية اثتلفت بها عناصر الحس والخيال والفكر ، فانتظمت وحدة كلية على غير تكافؤ ، لما للشعور من سيادة وسلطان ، وجاء شعره صورة عن حياته في اتحاد هذه القوى النفسية ، وسيطرة الإحساس عليها جميعاً . وما هذه الحماسة التي ترافق شعره ، في الدفاع عن نفسه وعن آرائه ، إلا وليدة إحساسه القوي لكل ما يتصوره ويفكر فيه . يندفع بإيمان ثابت ، وعناد متصلب ، وإن كان على خطأ في ما يرمي إليه .

وطرفة ربيب البحرين شهد من الحضارة والعمران ما لا يشهده ساكن الخيام في بوادي نجد والحجاز ، ونشأ يتيماً لا يد فوقه تقوم على تأديبه ، إلا يد أمه ولم تكن قاسية عليه ، ووجد في حوزته مالا وافراً ، فراح يختلف إلى الخوانيت وهو في العشرين أو دون العشرين ، يصحب الندمان ، ويشرب الخمر ، ويعاشر القيان ، حتى أنفق ما لديه وأفلس ، فخلعته عشيرته ، وأوسعته لوماً وإهانة ، وكان أقرب الناس إليه ، أخوه وابن عمه ، أشدهم وقيعة به . فتألمت نفسه الفتية ، وأبت أن تصبر على الضيم في أنفتها ، وشدة إحساسها ، فتفجرت منها ينابيع الشعر نائرة على الظلم ، ساخطة على الأقرباء ، مستهينة بالموت والحياة . وليس للشاعر غير فنه يسكن به آلامه ، ويبيت شكايته ، ويرد عن نفسه ، فاندفع

طرفة يسفه أقوال لائميه ، وييدي لهم صلاح أعماله ، وفساد آرائهم ، في شيء غير قليل من القحة والعناد والزراية والتحدي . وبني أحكامه على الخلود والفناء ، فما دام الإنسان مائتاً على كل حال ، ولا خلود في هذه الدنيا لحي ، فلماذا لا يبادر الفتي منيته بماله وملذاته ؟ تلك الملذات التي يختصرها في ثلاثة أشياء : الحرب والخمر والنساء .

فهذا الدفاع الحار بحجج يسيطر فيها الشعور على الفكر ، هو الذي يجب شعر طرفه إلينا . وما شعره إلا صورة لحياته المائجة المضطربة ، تلك الحياة التي ينكرها عليه أهله ويضطهدونه من أجلها ، ويرأها ، مع ما لقي بسببها من إفلاس وطرده وشقاء ، مثلاً أعلى لا يسمو إليه إلا كل فتي كريم ، يجمع الشرف والنجدة والوهو والغزل .

وقوة الشعور عنده تكاد تجعلنا لا نشعر بسداجة الآراء التي يبينها على الموت والحياة ، لأنه لم يقف فيها موقف الخطيب الواعظ ، أو الرجل الحكيم المصلح ، بل جاء بها مدافعاً عن نفسه ، يحسها كأنها بعض روحه ، بما فيها من تدافع الحزن والألم وعزة النفس والأنفة ، وحباها بكل ما في الشباب من نشاط وحياة ، وزادتها جمالاً بساطة التعبير عن خوالج النفس دون أي تكلف ، وفطرة صريحة يخلو بها الشعر الجاهلي ، ويستقل بنفسه عن الأدب العربي . فطرفة لا يجنح في تعابيره إلى الصيغ المجازية البعيدة ، ولا إلى الصور الخيالية العميقة ، وإنما يتدفق شعوره بالألفاظ التي تبعثها النفس على سجيته ، سهلة حيناً ، خشنة أحياناً ، فيها من الفن ما يكفي لنقل الحالة التي يحسها الشاعر ويتصورها ، وإن يكن هذا الفن يحتاج إلى تهذيب بعض الأحيان ، ولا سيما المواطنين التي لا يتدفق منها الشعور . والفطرة في شعره تتمثل أصدق تمثيل بصراحته وسداجة عقائده ، وتحمسه الشديد لها ، تلك الصراحة التي جعلته يتحدث عن نفسه في خيرها وشرها ، فيطلعنا على حياته اللاهية وشربه وتبذيره ، وحياته البائسة ، وقد أفلس وطرده العشيرة ، وترك منفرداً كالبعير الحريب . ثم هذا التشككي البريء

لجور ابن عمه وإعراضه ، فابن عمه يراه جانياً ويقسو عليه ، وهو لا يرى على نفسه ذنباً يستحقّ هذه القسوة ، وإن يكن أهمل رعاية الإبل حتى سرقت منه ، فقد سعى جهده في طلبها وإرجاعها ، فأبي ذئب بعدها يحسب عليه ؟ هذه العقلية الغريبة ، بما فيها من اقتناع بالبراءة ، وإيمان بالنفس والآراء ، ومخطئة لكل من يخالف عقائدها ، هي مثال صادق لفطرة طرفة ، وغرور شبابه ، وعناده ، وكبريائه . فشخصية طرفة القوية ، هي التي ترفع قيمة شعره وتدنيه إلى القراء . يغلي في عروقه دم الشباب ، فيفيض حماسة وشعوراً ، وإيماناً . ولا جرم أن سنه ترفد هذا الشعر ، فتكسب صاحبه عطفاً على العطف الذي يستحقه ، فهو شعر الغلام القتيل ، وابن العشرين .

هجوه وسخريته

أجمع الرواة على أن طرفة كان حديد اللسان جريء الهجاء ، ويزعمون أن استخفافه بالناس قرّب أجله . غير أن هذه الخاصة لا نجد لها في المعلقة على تعدد أغراضها ، فينبغي لنا أن نلتزمها في غير المعلقة . وقد عرفت أن ما وصل إلينا من شعر طرفة ، قليل جداً وأكثره لا يعول عليه . ولكننا نأخذ شواهد ، على هذه الميزة في الشاعر ، انتقاده لشعر خاله المتلمس . وكان طرفة غلاماً يلعب مع أترابه فسمع خاله يقول :

وقد أتتاسى لهمّ عند احتضاره بيناجٍ ، عليه الصيّرية ، مكدماً

والصييرية سمة للنوق ، فقال طرفة : « استنوق الحمل » فأرسلها مثلاً ، وضحك القوم فغضب المتلمس ونظر إلى لسان طرفة فقال : « ويل لهذا من هذا » يعني رأسه من لسانه . ونأخذ أيضاً هجوه لعمر بن هند وأخيه قابوس :

١ التاجي : البعير السريع ينجر براكه . الصييرية : سمة تومس بها النوق في اليمن دون الجبال .
المكدم : الموسوم .

فليت لنا ، مكان الملك عمرو ، رغوئا حول قببتنا تخور
لعمرك ، إن قابوس بن هند ليخليط ملكه نوك كثير
وهجوه لصهره عبد عمرو :

ولا خير فيه غير أن له غنى ، وأن له كسحا ، إذا قام ، أهضما

فمن هذه الأمثلة الصغيرة يمكننا أن نتبين خاصة الهجاء في طرفه وما فيها من استخفاف وهزم . ولعل الاستخفاف والهزم من أبرز خصائص هذا الشاعر ، فهما ظاهران في لوه وعبه ، ظاهران في زهده في الحياة والمال ، ظاهران في هجوه والتقاده .

صحة شعره

قال ابن سلام : « وما يدل على ذهاب العلم وسقوطه قلّة ما بقي بأيدي الرواة المصححين لطرفة وعبيد ، والذي صحّ لهما قصائد بقدر عشر ، وإن لم يكن لهما غيرهن فليس موضعهما حيث وضعا من الشهرة والتقدمة ، وإن كان ما يروى من الغناء لهما قليلا يستحقان مكانهما على أفواه الرواة . ونرى أن غيرهما قد سقط من كلامه كلام كثير ، غير أن الذي نالهما من ذلك أكثر . وكانا أقدم الفحول فلعل ذلك لذلك . فلما قلّ كلامهما حمل عليهما حمل كثير . » ٨١ .
فهو يرى أن شعرهما ناله من الضياع أكثر من شعر غيرهما لأنهما أقدم الفحول وأن الرواة نحلوهما شيئا كثيرا لما قلّ كلامهما ، ولكنه يعترف بصحة معلقة طرفه وصحة رائيته « أصحوت اليوم . . . » وبعض قصائد حسان له لم يشر إليها .

ونحن في درسنا شعر طرفه اعتمدنا على المعلقة أكثر من غيرها ، وهي ثابتة له لم يشك أحد في صحتها ، وإذا كان الشاعر قد شدّ عن شعراء ربيعة

١ الغناء في الأصل : البالي من ورق الشجر المخالط زبد السيل . وهو هنا الساقط من الشعر .

في متانته وشدة أسره ، فليس ذلك بعجيب ولكلّ قاعدة شدوذ . وإذا نظرنا إلى حياة طرفة وما رافقها من ضيم وشظف عيش ، بعد أن طرده أهله فهام على وجهه يأوي إلى المغاور والجبال ، ويشنّ الغارات على الأحياء ، لم نعجب لشدة شعره وغرابة ألفاظه . بيد أن هذا الإغراب يكاد يقتصر على وصف الناقة دون سائر أقسام المعلقة .

منزلته

وضعه ابن سلام في الطبقة الرابعة لقلّة شعره بأيدي الرواة ولكنه قال فيه : إنه أشعر الناس واحدة وهي قوله : « نخولة أطلال . . . » . وقال ابن قُتيبة : هو أجود الشعراء طويلة . وقال ابن رشيقي : طرفة أفضل الناس واحدة عند العلماء وهي المعلقة . وقال أبو عبيدة : مرّ ليبد بمجلس في الكوفة وهو يتوكأ على عصا ، فلحقه فتى من أهل المجلس وسأله : من أشعر العرب ؟ فقال : الملك الضبّيل ، يعني امرأ القيس . فسأله : ثم من ؟ فقال : الغلام القتيل ، يعني طرفة . فسأله : ثم من ؟ فقال : الشيخ أبو عقيل ، يعني نفسه . ومهما يكن من أمر هذه الرواية فإنه يستدلّ منها ومما تقدمها من الأقوال ، أن طرفة فضّل بمعلقته على سائر الشعراء . وهذا التفضيل يعود إلى ما فيها من تصوير صادق لحياته البدوية ، وما يتخلله من الآراء والحكم ، والفوائد التاريخية ، إلى ما هنالك من دقة الوصف ، وبراعة التشبيه ، وقوة التعبير . وحسب صاحبها فضلاً أن يكون غلاماً في العشرين .

زهير

توفي في السنوات الأولى للهجرة ؟

حياته

لم يتسلم زهير بن أبي سلمى من الخلفاء في نسبه ، شأنه شأن غيره من شعراء الجاهلية كالنابغة والحطيئة والشنفرى وسواهم . فقد جعله ابن قتيبة في غطفان ، مع أن ابن الأعرابي وابن الكلبي وأبا الفرج الأصفهاني وغيرهم يردونه إلى مزينة ويقولون إنه نزل أرض غطفان وتزوج منهم ، وأقام فيهم . وحجة ابن قتيبة في دفع نسبه عن مزينة أنه ليس له أو لأبنائه شعر ينتمون به إليها إلا بيت كعب بن زهير وهو قوله :

هم الأصلُ مني حيثُ كنتُ ، وإنني من المزيّنين المصفيين بالكرمِ

وكان مُزَرَّد بن ضيرار الغطفاني قد دفع نسب كعب في غطفان ، وردّه إلى مزينة ، فلم ينكر كعب عليه زعمه بل أثبت بهذا الشعر أنه منها . ويشرح ابن سلام ذلك بقوله : « وقد كانت العرب تفعل ذلك ، لا يُعزى الرجل إلى قبيلة غير التي هو منها إلا قال : أنا من الذين عنيت . » فيُستدل من كلامه أنه يشكّ في مزينة كعب . ويقول أيضاً : « وكان أبو سلمى وأهل بيته في بني عبد الله بن غطفان ، فبهم يُعرفون ، وإليهم يُنسبون . » ثم يقول : « ولقد أخبرني بعضُ أهل العلم من غطفان أنهم من بني عبد الله بن غطفان ، وأن اعتزاه إلى مزينة كقول هؤلاء ، وأما العامة فهو عندهم مُزنيّ . »

فانتماء كعب إلى مزينة ، بحسب هذه الرواية ، كانتماء العرب الذين يُنسبون إلى قبائل غريبة ، فيقولون : « أنا من الذين عنيت . » ولكن ابن سلام ، مع ما ألقى من الشكّ على مزينة زهير ، لم يسعه إلا أن يجاري العامة عند ذكر نسبه

فجعله من المزنيين . ونرى أن رواية الغطفاني لا تسلم من الجرح ، فليس من الغريب أن تدعي غطفان شاعراً مشهوراً كزهير عاش مجاوراً لها يمدح ساداتها ويدافع عنها أصدق دفاع . قال ابن عبد البر في الاستيعاب : « وكانت محلتهم في بلاد غطفان ، فيظن الناس أنه من غطفان ، أعني زهيراً ، وهو غلط . »

ولم يصل إلينا شعر كثير عن كعب ، ولا عن غيره من ولد زهير وحفدائه لنجد في أقوالهم ما يدل على نسبهم سوى هذا البيت لكعب . وبيت آخر لأخيه بُجَيْر يقول فيه : « وألف من بني عثمان واف . » والمراد عثمان بن مزينة . رواه ابن سلام وقال : « وقد يجوز أن يكون يعني غير قومه من المزنيين . » ولعل اختلاطهم بغطفان في السكنى والزواج هو الذي صرفهم عن التفاخر بمزينة كما صرف والدهم زهيراً من قبل ، فإن أشعاره ، على كثرتها بالإضافة إلى أشعارهم ، لا تهدي راويتها إلى أصله ونسبه ، بل نجدها تشتمل على مناقب مرة ومآثر غطفان ، يمدح ساداتهم وفرسانهم ، ويرد على أعدائهم منافحاً عنهم . وكان والده أبو سلمى ربيعة هجر قبيلته واجداً عليها ، وأقام في غطفان متزوجاً إليها ، فنشأ الابن فيهم تعطفه الخوالة من ذبيان ، ولا تهزه العمومة من مزينة ، فعاش بينهم وأصهر إليهم وخص شعره بهم ، حتى شك ابن سلام في مزنيته ، وجزم ابن قتيبة ، فجعله من غطفان .

ولم يجتمع لشاعر في الجاهلية حظ من الشعر كما اجتمع لزهير . فقد كان أبوه ربيعة شاعراً ، وخاله بشامة بن الغدير الغطفاني شاعراً ، وأختاه سلمى والخنساء شاعرتين ، وابناه كعب وبُجَيْر شاعرين . وحفيده عتبة بن كعب الملقب بالمضرب شاعراً ، وابن حفيده العوام بن عتبة شاعراً . وكان زوج أمه أوس ابن حَجَر شاعراً مشهوراً فروى له زهير ونظم الشعر ففاقه ، وأحمل ذكره . وأقام زهير في بني مرة مكرماً مسموع الكلمة . وكثر ماله وتزوج امرأة تكنى أم أوفى ، ثم جمع بينها وبين ضرة يقال لها كبشة بنت عمار من غطفان ،

الخنساء : أخت زهير هي غير تماضر بنت عمرو بن الشريد أخت صخر الشاعرة المشهورة .

فولدت له كعباً وبُجَيْراً . فغارت أم أوقى منها لأن أولادها ماتوا ، وأخذت تسيء إلى زهير حتى طلقها . ثم ندم وأخذ يذكرها في شعره كلما خطرت له في بال . وعاش زهير عمراً طويلاً ربما بلغ به التسعين أو نيف عليها ، وتدلنا المعلقة على أنه كان في الثمانين يوم نظمها لقوله فيها :

سئمت تكاليفَ الحياةِ ، ومَن يعيشُ ثمانينَ حولاً ، لا أباك ، يسأم .
وهذه القصيدة أنشئت بعد أن وضعت حرب داحس والغبراء أوزارها ، أي في أوائل القرن السابع ، فتكون ولادة الشاعر في العقد الثالث من القرن السادس للميلاد .

وروى صاحب الأغاني أن النبي نظر إلى زهير وله مائة سنة ، فقال : « اللهم ، أعدني من شيطانه ا » فما لأك بيتاً حتى مات . فإذا صححت هذه الرواية فيكون زهير قد أدرك سنة ٦٣٠ ، أي التاسعة للهجرة ، ولكن يرجح أنه توفي قبل إسلام ولديه لأن الرواة لم يذكره معهما ، ولا يجوز أن ينسى مثله لو كان حياً . وقد أسلم ابنه بجير في أواخر السنة السابعة للهجرة ، وأسلم كعب في السنة التاسعة . وذكر البغدادي في خزائن الأدب أنه مات قبل البعث بسنة أي نحو سنة ٦١١ م . فإذا صححت روايته ولا ندري مستندها ، فيكون زهير قد جاوز الثمانين ، وتكون رواية الأغاني باطلة . ومهما يكن من شيء ، فإن الشاعر كان من المعمرين ، ومات على جاهليته سواء أدرك البعث أم لم يدركه .

شعره

انتهى إلينا طائفة صالحة من شعره ، وفيها معلقته المشهورة التي قالها بعد حرب داحس والغبراء . وليس لدينا شعر قاله في أثناء هذه الحرب ، محرضاً بني ذبيان أو راثياً الفرسان الذين قتلوا فيها ، شأن شعراء القبائل في مثل هذه الحال ، وقد مرّ به أعظم حادث روّعت له القبيلة ، فكانت مجزرة أهلية فجعت بني ذبيان بجيرة رجالها . فلماذا سكت زهير عن رثائهم وتحريض القبيلة على الأخذ بثأرهم ؟

ألعلّ هذا الشعر ضاع فلم يصل إلينا ؟ أم لعله لم ينظم شيئاً فيهم ، لأنه كان كارهاً هذه الحرب التي اشتعلت نارها لسبب تافه ، وهو الشاعر الحكيم الذي يسعى لخير القبيلة ، ولا يرى لها أن تتورط في حرب مشؤومة تفانت فيها بنو غطفان : « ودقوا بينهم عطر مستقيم » على حدّ تعبيره . فلم يشأ أن يورث جمره الأحقاد بئدبه وتحضيضه ، بل كان يرجو أن يقوم من عقلائهم من يسعى إلى الصلح ، حتى تجند له هرم بن سنان والحارث بن عوف المريّان ، فمدحهما وشكر صنعهما ، وأشاد بذكرهما . وله في هرم عدة قصائد خلّدت ذكره وذكر أبيه سنان .

ولا يُذكر زهير في شعراء الجاهلية إلا ذُكرت معه الرويّة والرزانة والحكمة ، وبدا لنا منه شاعر متعاقل لا تنطوي حياته وطباعه على شذوذ غير مألوف في نظام الاجتماع . وجاءت أقوال المتقدمين فيه وصفاً لما يبدو من أخلاقه في شعره ، وتفضيلاً لهذا الشعر بهذه الأخلاق . فقد نسبوا إليه الحوليات ليظهروا رويته وأناته في تنقيح شعره ، فقالوا إنه كان ينظم القصيدة في أربعة أشهر ، ويهذبها في أربعة ، ويعرضها على أخصائه في أربعة . وقالوا فيه : هو أشعرهم لأنه لا يعاظم في الكلام ، ويريدون بذلك تنزيل ألفاظه على ما يقتضيه قانون الشعر عندهم ، أي ليس فيه تداخل ولا تضمين يجعل القافية متعلقة بما بعدها ، وسموه قاضي الشعراء ، كما يقول ابن رشيق ، من أجل هذا البيت :

وانّ الحقّ مَقَطَعُهُ ثلاثٌ : يمينٌ ، أو نِفَارٌ ، أو جِلاءٌ

وقدموه على غيره لأنه صاحب مَن ومَن ومَن ، وهي أبياته المشهورة في الحكم . فمترلة شعره تستند عندهم إلى رجحان عقله وحبه للخير والسلام ، لا إلى جوهر الشعر نفسه .

وقد كان زهير ، كما عرفوه ، قاضياً يصلح بين المتخاصمين ، وحكياً ينصح الناس ويرشدهم ، ويدعوهم إلى العمل الصالح . وفي شعره أمثلة كثيرة تدلّ على عنايته بخير مجتمعه القبلي وتقويم أخلاقه . وجميل بالشاعر أن يكون له هدف إصلاحية يتجه إليه ، وإن كان الفن يستوحى الحياة على إطلاقها ، ويجد كل

ناحية صالحة لأن تكون له مادة وصورة . فالشاعر عضو في مرافق الجماعة الانسانية له رسالة سامية يبلغها بجمال فنه وما فيه من بهجة للنفوس وإرهاف للعواطف ، ولكن من الخير أن يجتمع إلى جمال الفن جمال الغاية فيستطيع الشاعر أن يضيف إلى رسالته الأدبية رسالة الإصلاح . وهذا قلما تأتي لشاعر يعتمد أحكام العقل والمنطق ، فينصرف إلى سنّ القوانين الخلقية وضرب الأمثال ، فتغلب عليه صفة المعلم الاجتماعي ، كما غلبت على زهير . لأن طريق الشعر في تطهير الأخلاق غير طريق الوعظ والخطابة . على أن الشاعر يمكنه أن يؤدي رسالته الإصلاحية بأن يكون إنسانياً في شعره فيتصور الخير والجمال دُمى في خياله ، ويحسهما إحساساً بليغاً في أعماق نفسه ، حتى إذا أصبحت جزءاً من حياته ، أو ذاتاً من ذاته ، أخرج عنهما صوراً وأنغاماً متعددة الألوان ، مؤتلفة الأجزاء ، تتحرك فيها عناصر الحياة بما نفحها الشاعر من إحساسه ونفسه ، فيترأى الخير في جماله ، والشر في قباحته ، وترضى الأخلاق ولا يغضب الفن .

وهذا لا يعني أننا نحاول النيل من لغة زهير وبلاغته ، فهو كسائر الجاهليين ، مستطيل على الألفاظ والتراكيب . وتمتاز لغته بشدة أسرها ، ودقة أحكامها ، خاصة عُرِف بها شعراء مُضِر لإعراقهم في البداوة ، وبُعدهم عن الأمصار . ولكن لغته ، بروحها واتجاهها وفنها ، لغة خطابية منطقية تصلح للشعر الاجتماعي الذي يتصل بالعقل أكثر منه بالخيال والعاطفة ، وفيها اعتماد ملحاح على المادة لإظهار الحقائق واضحة ملموسة ، على منطلق راجح وحب إقناع . وحسبنا أن فنظر إلى عنايته بثبيان مغبة الحرب في صور محسوسة بارزة الخطوط ، وإلى مجادلاته ومواعظه وأمثاله بغية الإقناع ، ثم إلى فحصنه عن مادة اللون وصورته :

صَلَوْنَ بِأَنْمَاطٍ عِثَاقٍ ، وَكِلَّةٍ وِرَادٍ حَوَاشِيهَا ، مُشَاكِيهِ الدَّمِ

١ الأنماط : جميع النمط ، وهو ضرب من الثياب يبسط . العتاق : الكرام . الكلة : الستر . وِرَادٍ : جميع ورد وهو الأحمر . الحواشي : الجوانب . مشاكهة : مشابهة . والباء في قوله : حلون بأنماط ، للتعدية ، أي أظهن أنماطاً . المعنى : أن هؤلاء اللسان طرحن على الموائد أنماطاً كراماً وسترأ رقيقاً ، ثم وصف تلك الثياب بأنها حمر الحواشي ، وأن حمرتها تشبه لون الدم .

لنعلم مبلغ تعلقه بالحقائق على ما يرتضيه المنطق ويقبله العقل . حتى إن المتقدمين ، في تفضيلهم إياه ، كانوا من أنصار العقل في الشعر فمدحوه بقولهم : « إنه كان واضح الغرض لا يقول إلا ما يُعرف . »

فمادية زهير ، واعتماده على ما يعرف من الحقائق جعلاً شعره واضح الغرض . ويكفي القارئ أن يفهم ألفاظه الغريبة ليستولي على أفكاره ومقاصده ، لا أمثاله وآرائه وحدها ، بل الأشياء التي يتناولها وصفاً وتصويراً ، فإنه لتدقيقه في جلائها ، جعلها نائمة الملمس . خالصة من الغموض ، على ما فيها من جمال الصورة وبلاغة التعبير :

بكرن بكوراً، واستحزن بسحرة ، ههن ووادي الرس كاليد في الفم

فزهير في حكمه وأمثاله وجدله ومواعظه، شاعر حكيم، وخطيب اجتماعي، وقاض يرشد ويصلح . ومنظوماته ، في كثرتها ، ليست من الشعر الخالص ، وإن كان لا يعدوها جمال العبارة وحسن التصوير . وربما وجدت فيها برودة وجفافاً يتمثل بهما صاحبها الوقور الهاديء الرصين . حتى إن غزله ، في هدوئه وصلابته . لا يثير عاطفة ولا يحرك قلباً . يصرف عنايته إلى ذكر الديار الخالية ، ووصف فراق الأحبة ، ومرافقة الضعائف في انتقالها من مكان إلى آخر . وقلما وصف الحبيبة وأظهر محاسنها . فغزله ، في جملة ، يدل على أن صاحبه قد تقدمت به السن . قاله في حرب داحس والغبراء أو بعدها ، فهو ذكريات شيخ يحن إلى امرأته أم أوفى التي طلقها ، أو يأسف لأن العذارى أصبحت تناديه : يا عمي ! بدلاً من أن تناديه : يا أخي !

وقال العذارى : إنما أنت عمنا ! وكان الشباب كالخليط تزايلته

ويمكن القول إن أكثر أغراض الشاعر ومقاصده تنماز بالرصانة والهدوء والتعاقل ، وتنزع إلى الجدل وتوخي الحقائق المادية المجسمة .

شعره السياسي - مدح السادات

إذا كان زهير ، في مختلف أغراضه ، أشياء حسان ، فخبر شعره ما قاله في مدح سادات بني ذبيان ، والدفاع عن القبيلة وإرشادها ، وإسداء الحكيم الاجتماعية في حسن السياسة ومكارم الأخلاق . فمدائحه خير مثال لأسلوب المدح الجاهلي ، تظهر فيه مناقب الأشراف والفرسان وفضائلهم ، على ما فيها من عنجهية ومكائنة واعتداد . فإن زهيراً لم يتصل بملوك الشام والعراق ليشتمل شعره على صفات أصحاب القصور ، ولا وفد على القبائل الغربية بمدحها ، ليخرج بشعره عن الصفة القومية التي ينتمي إليها ، بل مكث في بني ذبيان يخلصهم بمدائحه وآرائه ونصائحه ، ويقارع أعداءهم شأن أمثاله من الشعراء القبليين الذين يوجهون أشعارهم شطر مجتمعهم لصالحه ومنفعته ، فيبدلون له ما في وسعهم ، أسوة بغيرهم من أبناء العاملين . ونعرف من الأشخاص الذين مدحهم من بني مرة : سنان بن أبي حارثة ، وولده هرمياً ، والحارث بن عوف ، ومن بني بدر : حصن ابن حذيفة . ونستثني مدحه للحارث بن ورقاء الصيدائي . فإنه ثناء أسداه إليه إثر هجاء بعدما ردّ عليه عبده يساراً ، وكان قد سباه .

وأكثر مدائحه وأفضلها ما قاله في هرم بن سنان ، لأنه كان شديد الحب له ، وكان هرم يبرّه ويجزل له العطاء ، وإن تكن مدائحه للآخرين لا يعدوها الجمال ، ولا يقل أصحابها عن هرم شرفاً وسوءدداً . فالحارث بن عوف سيد من سادات العرب ، وهو الذي سعى في الصلح بين المتحاررين حتى أدركه وحمل عن القوم ديات القتلى ، وشاركه فيها هرم بن سنان ، فخصهما زهير بمعلقته ، ثم بقصيدته اللامية التي يقول فيها :

تداركتمنا الأحلاف قد ثلّ عرشها ، وذبيان قد زلت بأقدامها النعل^١

١ الأحلاف : أسد وغطفان وطى . ذبيان : قبيلة المدوحين ، وهي من غطفان .

ما عدا القصاص التي مدح بها هرمأ وحده والتي مدح بها أباه سنانأ ورثاه ، حتى قيل إن هرمأ حلف أن لا يمدحه زهير إلا أعطاه ، ولا يسأله إلا أعطاه ، ولا يسلم عليه إلا أعطاه عبداً أو وليدة أو فرساً . فاستحيا زهير مما كان يقبل منه ، فكان إذا رآه في ملائ قال : « انعموا صباحاً غير هرم ، وخيركم استثنيت . » ومن حسنات زهير أنه كان لا يجنح في مدحه إلى الغلو المقوت ، ولا يأتي بسفساف القول ، ولذلك قال الأقدمون فيه : « زهير لا يقول إلا ما يعرف ، ولا يمدح أحداً إلا بما هو فيه . » وإذا وقع له شيء من الغلو جعل الشرط له مانعاً مثل قوله في هرم :

لو نال حيي ، من الدنيا بمنزلة ، وَسَطَ السماءِ ، نالت كفه الأفقا
فلو : حرف امتناع لامتناع ، أي امتناع نيل الأفق من أجل امتناع الشرط لنيل وسط السماء . قال ابن سلام : « من قدم زهيراً احتج بأنه كان أحسنهم شعراً ، وأبعدهم من سخف ، وأجمعهم لكثير من المعاني في قليل من اللفظ ، وأشدّهم مبالغة . » فلو الشرطية هنا أبعدت زهيراً عن السخف والكذب وأبقته في حدود صدقه ورضانته ، وجنبته فضول الكلام الذي يلزم شعراء المدح عادة . وهذا ما أراده الأحنف بن قيس إذ قال إنه ألقى عن المادحين فضول الكلام ، واستشهد بقوله :

فما يكُ من خيرٍ أتوهُ فإنما توارثه آباءُ آبائهمُ قبلُ

وأما مبالغته التي ذكرها ابن سلام فإنها تجعله يتتبع وصف ممدوحه بجميع الحلال الحميدة من كرم وشجاعة وحلم وطيب محمّد وبلاغة في المنطق ، إلى ما هنالك من الفضائل والصفات التي يفاخرون بها ، ويعدونّها من شروط السيادة عندهم . ولا يغفل عن ذكر العاذلة التي تشغل مكاناً في الشعر القديم ، تلامس عاطفة الجاهلي بنصحها وتأنيبها له ، تلومه على إسرافه بالكرم والحب والشجاعة ، ولكنها لا تلقى منه سوى الرد والإعراض .

ويستوقفنا ما نسب إلى هرم من التقوى حتى إن الله يعصمه من سيء العثرات :

ومن ضربته التقوى ، ويعصمه من سيء العثرات الله والرحيم^١

وقلما وجدنا المدح الديني في الشعر الجاهلي ، لأن التقوى لم تكن من الفضائل التي يفاخرون بها ويمدحون بها ، فقد كان الدين ضعيفاً في نفوسهم فما يذكرون الله إلا في الحلف لتوكيد كلامهم ، ولا يلمحون شطر أصنامهم إلا عرضاً لبدائيتهم وترحلهم وبعدهم عن بيوتها . وإذا سمعنا النابغة يمدح الغساسنة بدينهم ، ويصف موكبهم يوم الشعانين ، فلأنهم كانوا مسيحيين يباهون بديانتهم ويتمسكون بعقائدهم . فهل كان هرم بن سنان مسيحياً ليصفه زهير بالتقوى ، ويجعل له الكرامة عند الله ، أم هل كان زهير من أولئك العرب الذين تأثروا بالنصرانية التي تسربت في الصحراء وانتحلتها جماعات من مختلف القبائل ، فجعل الدين والتقوى من الصفات التي يحمدها في ممدوحه ؟ وليست هذه الظاهرة وحيدة في شعره ، فإن له أمثاله في معلقته وغير معلقته تدل على ما للدين من خطر في نفسه ، حتى مال بعضهم إلى الشك فيها ، وأبى نسبتها إليه ، مع أن هذا لا يدعو إلى العجب بالإضافة إلى تعاقب زهير وحكمته وحسن بصره بالأمر ، فغير بعيد أن يصل أشباهه إلى معرفة الله والإيمان بالآخرة والثواب والعقاب عن طريق المسيحية أو اليهودية ، وهما غير مجهولتين في جزيرة العرب^٢ .

فإذا بلغ زهير في تفصي الصفات المحمودة فإنه يبرأ من الكذب والغلو المذموم . وكثيراً ما يمدح الرجل بذكر أعماله فيسردها على طريقته القصصية ويجعلها شواهد ناطقة بحسن خلال ممدوحه . فإنه في مدحه هرم بن سنان والحارث ابن عوف ، قصّ خبر سعيهما للصلح ، وكيف نجما اللديات دون أن يشتركا في الحرب ، حتى بلغا مأربهما وأصلحا بين المتحاررين . فكان في إخباره عنهما

١ ضربته : خليفته .

٢ يرى الأصمعي أن زهيراً أحد فكري اليهود كما ذكر الأب لاملس في كتابه مهد الإسلام .

مادحاً لهما بمساعييهما دون جنوح إلى الخيال المفرط ، فالحقائق الناصعة هي التي تتكلم وترفع شأن ممدوحيه ، وهذا الأسلوب الخبري يجعلك لا تستنكر ما يقول الشاعر في ممدوحه ، ولا تعزوه إلى القلو والإفراط . فمدائح زهير هي خير ما وصل إلينا عن الجاهلية من الإشادة بسادات القبيلة ، والعناية بشؤونها السياسية وأحوالها الداخلية والخارجية .

السياسة الخارجية

لم يقتصر شعر زهير على مدح السادات والفرسان ، وذكر سياستهم الداخلية في إدارة شؤون القبيلة ، وفضّ مشاكلها في أنديةهم ، وإطعام فقرائها في السنة الشهباء ، وإيقاد نارهم للضيوف الذين ينزلون عليها ، ونصرة بعضهم لبعض في المغارم والمغانم ، بل توفر أيضاً على شؤونها الخارجية التي تتناول القبائل القريبة والبعيدة . وقد وقع في زمانه أعظم حادث مرّ بيني ذبيان ، وهو حرب داحس والغبراء . وشهد ما حلّ بهم من الكوارث الفظيعة . فما كاد يُعقد الصلح ويتعدّ شبح الموت ، حتى عاد خطر الحرب يهدد القبيلتين الغطفانيتين ، بعد مقتل رجل عبي . فنشط إلى تلافي الأمر قبل استفحاله ، فوجه معلقته إلى تحسين السلام وتقبيح الحرب . وقد علم أن من الخير لبني ذبيان ألا تعود إلى القتال بعدما خسرت نخبة فرسانها وساداتها ، وهاله أن تعاودها الويلات بعد انقشاع غمائمها المظلمة : فهب يدعو المتحاربين إلى الوفاء بعهد الصلح ، مذكراً إياهم ما لقوا من المصائب في تقاتلهم ، مخالفاً رأي من يبغى الحرب أمثال حصين بن ضمضم ، مع أنه من أنسابه ، وفارس مشهور في بني مرة . ولم يحجم عن إلقاء التبعة عليه وحده في مقتل العبي ، متخذاً أسلوباً جميلاً ، منطقي الاتساق ، مزيجاً من الوعظ والقصص . فبلغ غايته الانسانية في الدعوة إلى السلم والتحذير من الحرب ، وبرأ بني ذبيان من تهمة الغدر والخيانة ، وباح باسم القاتل دون أن يخذله . فقد شرع في أول الأمر يذكر ذبيان والأحلاف اليمين التي أقسموها على إبرام الصلح ،

وخوفهم غضب الله وعقابه إذا كانوا يضمرون الحنث فيها . ولكنه لم يتبسط في تفصيل هذه الفكرة الغيبية ، بل انتقل إلى عالم الطبيعة . وهو يعلم أن الصور المحسوسة أبلغ تأثيراً في نفس البدوي المستغرق في ماديته . فطفق يصف فظاعة الحرب ووخيم مغباتها ، فوق لبوغ مأربه كلّ التوفيق ، وأتى بصور بارزة تتوالى دراكاً متفقة على تمثيل الحرب وأهوالها ونتائجها وغلاتها ، فكان فيها عنيفاً شديداً على رصانته وهدوئه . وما مثله إلا مثل المرشد الحكيم يترفق في نصحه عند صغار الأمور ، ويعنف ويقسو عند كبارها .

وكان يعلم أن بني عيس ساخطون على بني مرة لمقتل صاحبهم بعد عقد الصلح . يتهمونهم بالخيانة ويرصدون الشر للسيد المصلحين ، فأظهر براءة القبيلة من هذه الخيانة ، وأخبر أن القاتل ابن ضمضم أقدم عليها ، ولم يخبر جمهرة قومه ، فهو مسؤول عنها دون غيره . بيد أنه لم يشأ خذله وإطعام الأعداء فيه ، وإنما أراد تبرئة قبيلته من ظنة الحنث والغدر لثلاث يتسع الخرق فلا يصلح الأمر بعده أبداً . فما كاد يتهمه حتى اندفع يذكر شجاعته وجرأته وإقدامه ، وأن وراءه ألف فارس يجاربون معه ويشدون أزره .

وتتبع تبرئة بني مرة ولا سيما السيدين اللذين أصلحا بين المحتربين ، فأورد أسماء فرسان من بني عيس قتلوا في معامع السباق . وقال للعبيسين : إن الذين تحملوا الديات من أجل الصلح لم يشاركوا في دماء هؤلاء القتلى ، فكيف تتهمونهم الآن ، وتأخذونهم بجريرة غيرهم ؟ ولم يغفل أن يفهم بني عيس أن سادات غيظ بن مرة عزيزو الجانب لا يدرك الموتور ثأره منهم ، وإذا جنى أحدهم جناية ، لا يسلمونه ولا يخذلونه ، وكأنه يشير هنا إلى جناية حصين بن ضمضم :

كِرَامٌ ، فلا ذو الضَّعْنِ يُدْرِكُ وِثْرَهُ ، ولا الجارِمُ الجاني عليهم بمُسْلَمٍ

فبلغ ، بحسن منطقته ، ما أراد من التحذير والتنبيه وتبرئة قومه والدفاع

١ يشك بعضهم في هذا الكلام المنسوب إلى زهير لقربه من تعبير القرآن .

عنهم ، فأدى مهمته القبلية خير تأدية ، وأتقذ السلم والشرف في وقت معاً .
وكان كلما عرضت له خدمة القبيلة لا ينكص عنها . فإذا صمدت بنو
تميم إلى بني غطفان تطلب غزوها ، تصدى لها يتهددها ويثبط عزيمتها ، بسكون
طبعه ورباطة جأشه ، دون أن يفور له فائر . فيظهر منعة قومه وكرم خيولهم .
ثم ينصح لها أن تبقى في ديارها لثلاثاً تمنى بالذل ، أو أن تنتجع سنان بن أبي حارثة
المري والد هرم فتلقى عنده الخير والسماحة :

فقرّي في بلادك ، إنّ قوماً متى يدعوا بلادهمُ يهونوا
أو انتجعي سناناً حيثُ أمسى ، فإنّ الغيثُ مُنتجعٌ معينُ

وكذلك كان شأنه مع بني هوازن وبني سليم عندما أزمعوا الغارة على
الغطفانيين ، فذكرهم القرابة ودعاهم إلى رعايتها وإلى حفظ المودة ، ولم ينس
أن ينوّه بشدة بأس قومه ، وأنهم إذا آثروا الصلح فعُدوهم أفقر إليه منهم .
ولم يكن هجاؤه لآل حصن إلا من جملة سياسة القبيلة في الدفاع عن غطفان
ومقاومة من يسيء إليهم أو إلى أحد منهم . فإن الذي دفعه إلى هجائهم هو أن
رجلاً من بني عبد الله بن غطفان ، وهم الذين جاورهم زهير ، أتى قوماً من
آل حصن ، فأكرموه وأحسنوا جواره . وكان مولعاً بالقمار ، فنهوه عنه ، فأبى
إلا المقامرة . فقمروه مرة فردوا عليه ما ربحوا منه ، ثم قُمر أخرى فردوا عليه ،
ثم قُمر الثالثة فلم يردوا عليه ، فترحل عنهم إلى قومه ، وزعم أنهم أغاروا عليه ،
فهجاهم زهير . ثمّ لما علم الحقيقة ندم ، وكان يقول : ما خرجت في ليلة ظلماء
إلا خفت أن يصيبني الله بعقوبة لهجائي قوماً ظلمتهم . فقد هجاهم زهير لاعتقاده
أن الغطفاني مظلوم أغير عليه ، فانبرى يذود عنه ويهدد بني حصن ساخرأ بهم ،
ولكنه لم يفحش في أعراضهم كما أفحش في بني الصيذاء بعدما سبوا عبده يساراً ،
بل اقتصر على التهكم الأليم والوعد والوعيد دون أن يغلق باب الصلح . فكان ناصحاً
ومرشداً لهم يجادلهم ليثبت عليهم خطأهم ، ويدعوهم إلى إصلاح ما أفسدوا لكي
لا يتسع الخرق على الراقع ، فيأتيهم منه هجاء لا قبيل لهم به . وفي هذه القصيدة

تجلى حكمة زهير ورويته واستطالته في الجدل واستنزال الخصم وإلقاء التبعة عليه لا يستطيع أن يتبرأ منها . فقد جاءهم بسبيل الحوار المقدس والذمة والوفاء ، فكان أشبه بمحامٍ يدافع عن موكله ليثبت الجرم على خصمه ، ويحمّله على تأدية الدين إلى المدعي ، فيرد على الحجج التي بوسعه أن يتذرع بها ، ويدحضها بجذله وبراهينه ، ويبصّره مقاطع الحق التي أعجب بها الأقدمون ، فلقبوه من أجلها بقاضي الشعراء .

سياسة الاجتماع

رأينا زهيراً ، في مدائحه وأهاجيه . يمثل . أفضل تمثيل ، سياسة القبيلة الجاهلية ، يشيد بمناب ساداتها ، ويوجع في تهديد أعدائها ، يخطب ويعظ ، ويحامي ويدافع ، فعلياً أن ننظر الآن إليه حكيماً مرشداً يريد الخير لقومه ، فيبدل من الآراء والأمثال ما تستقيم به أحوالهم الخلقية والاجتماعية . وليس لدينا من شعره قصيدة تجمع الحكيم أبياتاً يتوالى بعضها إثر بعض غير معلقته ، فقد خصّ القسم الأخير منها بطائفة من الآراء الاجتماعية التي شهرته عند الأقدمين ، وفضلوه من أجلها ، فقالوا : أشعر الناس صاحب من ومن ومن . وله أقوال متفرقة في مختلف أشعاره . منها أدلة عقلية مثل قوله :

وهل يُنبِتُ الخَطِيَّ إلا وشيجهُ ، وتُغرسُ ، إلا في منابيتها ، النخلُ ؟^١
ومنها أمثال في الحُضِّ على العمل الصالح :

تزوّدُ إلى يومِ الماتِ فإنه ، وإن كرهتهُ النفسُ ، آخِرُ موعِدِ
أو في تحديد مقاطع الحق :

١ الخطي : الريح منسوب إلى الخط وهي جزيرة في البحرين . الرشيع ، القنا الملتف في منابته . يقول : لا تثبت القناة إلا القناة ، ولا تغرس النخل إلا بحيث تثبت وتصلح ، وكذلك لا يولد الكرام إلا في موضع كريم .

وأما آراؤه في المعلقة فإنه يتكلم أولاً على الحياة ، فإذا هو قد ستمها لطولها بعدما عاش ثمانين حولاً يلقي تكاليفها وأثقالها . وستمها لأنه يجهل ما يستر عنه الغد ، وهي أمنية الانسان لو استطاعها . وستمها لأن الموت يخبط على العمياء ، فيصيب هذا ويخطئ ذلك . ثم يتناول سياسة الاجتماع ، فترى كل بيت يشتمل على فكرة مستقلة برأسها تتوخى إرشاد الفرد إلى الطريق الذي يحسن به سلوكه لينتفع في دنياه ، وهي من الآراء التي يدركها الإنسان بتجارب الحياة ، واختبار الناس ، والاطلاع على وجوه الخير والشر ، وهي ، إلى ذلك ، من الحقائق البديهية والفكر المشترك يستطيع الإعراب عنها بمختلف التعبيرات شعراً ونثراً دون أن تخسر شيئاً من قيمتها المعنوية ، ولكنها إذا انطلقت على ألسنة الشعراء . كان تأثيرها أبلغ في النفوس ، وتجعل لصاحبها منزلة بين الحكماء ، حتى لنسمع جرجي زيدان ، على فضله ، يقول فيها : « هذا لا يقل شيئاً عن أحكام أكابر الفلاسفة ! »

وإذا قلنا تتوخى إرشاد الفرد فلأنها لا تبحث في خير المجموع جملة ، وما يؤول إلى إصلاح نظمه ومداواة آفاته العامة ، وإنما هي فردية مثل البدوي ، ملائمة لحياته الصحراوية ، ترشد الأفراد ليتفهموا بها في قبيلتهم ، على علاقتها ، فتشمل المنفعة المجموع الذي يتألف منهم . وهذا ما أراده زهير عندما أخذ يرشد بقوله :
 مَنْ وَمَنْ وَمَنْ ، داعياً الانسان إلى المصانعة ليستفيد في الحياة بحسن سياسته :
 وَمَنْ لَا يُصَانِعْ فِي أُمُورٍ كَثِيرَةٍ ، يُضُرُّسَ بِأَنْيَابٍ وَيُوطَأَ بِمَنْسِمٍ
 ويدعوه إلى البذل والسخاء ليقبى عرضه ويلقى الحمد . وهذا من الآراء الشائعة في الأدب القديم ، لتعودهم أن يقروا الضيوف ، ويجيروا الخائفين ، ويكرموا العفاة ، فنطقوا بذلك معبرين عن أحوالهم ، وإن اختلفوا في صنع المعروف ، فزهير يرفضه في غير أهله ، ويجعل عاقبته ذمماً وندامة ، وغيره يقبله ويرى أنه لا يضيع كما قال الحطيئة :

من يفعل الخير ، لا يعدم جواريته ، لا يذهب العرف بين الله والناس .
ولم يكن زهير رسول الضعف والمهزيمة وتثييط العزائم في دعوته إلى السلم
وتخديره من الحرب ، وإنما أدبه أدب القوة كغيره من الشعراء الجاهليين ، لا يبشر
بالاستكانة والخنوع ، بل يدفع الحرب ما دام بوسعه أن يدفعها لخير القبيلة أفراداً
وجماعات دون أن يقودهم إلى اللد والصغار . فأما إذا كان لا بد من الحرب ،
فليس للمرء أن ينكص عنها :

ومن لم يدد عن حوضه بسلاحه ، يهدم ، ومن لا يظلم الناس يظلم .

ولا نعجب أن تصدر عنه حكمة في تزيين الظلم ، فإنما هي حياتهم القبلية
تفرض عليهم ظلم البعداء والحلم على الأقرباء ، فكلهم يفاخر بالجرور على الغريب
والرفق بابن العم . فزهير لم يزين الظلم إلا لأنه مصروف إلى الغرباء لا إلى القبيلة ،
فأوصى به في جملة آرائه ، وجعله من سياسته الاجتماعية متأثراً بروح عصره .
فليست آراؤه كلها إنسانية تجاري العصور وتتخطى حواجز المكان والزمان ،
بل فيها ما لا يعيش إلا في الصحراء ، في المجتمع القبلي ، والعصر الجاهلي .
ويستوقفنا قوله :

لسانُ الفتى نصفٌ ونصفُ فؤادهُ ، فلم يبقَ إلا صورةُ اللحمِ والدمِ .

فالعرب يعتقدون أن القلب مقر العقل ، أو هو العقل بعينه كما في كتب
اللغة . وكان أرسطو يجعل القلب موضع القوى النفسية ، بخلاف جالينوس الطبيب
الذي يجعلها في الرأس ، وكان ابن سينا يأخذ برأي أستاذه أرسطو .

وقد قال العرب من عهد بعيد : المرء بأصغريه قلبه ولسانه . ولم يذكروا
العقل في كلامهم ، وإنما ذكروا مكانه القلب والفؤاد . فزهير لم يبتعد عن حكمة
الشعب في هذا البيت ، كما أنه لم يبتعد عنها حين يقول :

وان سقاها الشيخ لا حليم بعده ، وان الفتى ، بعد السفاهة ، يتحلم

فآراؤه المتفرقة لا تجاوز نطاق التفكير العام، ولكنها تجعل من صاحبها شاعراً
حكيماً ، وخطيباً مرشداً . فهو من أولئك الشعراء الجاهليين الذين لهم رسالة
اجتماعية يؤدونها لخير قبائلهم وإصلاح أمرها . فقد قام بها أفضل قيام في مدح
سادات القبيلة وفرسانها : وإطراء مناقبهم : وفي الدفاع عنها وإرشادها إلى ما
فيه نجاحها ، فكان الشاعر القبلي ، والشاعر الحكيم ، وقاضي الشعراء .

منزلته

هو أحد الثلاثة المقدمين في الجاهلية وهم : امرؤ القيس ، والنابغة ، وزهير .
وقد اختلف في تقديم أحدهم على صاحبيه ، وروى عمر بن عبد الله الليثي : أن
عمر بن الخطاب قال : « زهير أشعر الشعراء لأنه كان لا يعاظم في الكلام ،
وكان يتجنب وحشي الشعر ، وكان لا يمدح أحداً إلا بما هو فيه . » وروي أيضاً
عن عمر أنه كان يقول : « أشعر الشعراء صاحب من ومن ومن . . . » وقال
أبو عبيدة : « أشعر الناس أهل الوبر خاصة وهم : امرؤ القيس ، وزهير ،
والنابغة . » وسأل عكرمة بن جرير أباه : « من أشعر الناس ؟ » ففضل زهيراً في
الجاهلية . وقال ابن سلام : « من قدم زهيراً احتج بأنه كان أحسنهم شعراً ،
وأبعدهم من سخف ، وأجمعهم لكثير من المعاني في قليل من الألفاظ ، وأشدهم
مبالغة في المدح ، وأكثرهم أمثالا في شعره .

فيتين لنا من كل ذلك ، أن زهيراً في مقدمة شعراء الطبقة الأولى . ومنهم
من يفضله عليهم جميعاً . وهو كما رأيناه في شعره ، متين السبك غير خشن ،
واضح المعاني ، موجز التعبير ، متناسق الأفكار ، رصين الأسلوب . يؤثر القصص
في سرد أفكاره ، والتصاوير الحسنة في إبراز موصوفاته . ترافقه الحكمة والرزانة
في جميع فنون الشعر وأبوابه . فهو رزين في غزله ووصفه ومدحه ؛ حكيم في

١ يماثل : يأتي بالتضمن أي أن تتعلق قافية البيت بما بعده على وجه لا يستقل بالإفادة ، وهو عيب
في الشعر .

هجائه ونصحه وتحذيره . ولا بدع أن يقلّ سخفه فذاك راجع إلى ترويه في
النظم وأثاته .
وقصارى القول إن زهيراً شاعر حكيم ، ومصور بارع حريص على إتقان
صوره وتبليغ ألوانها .

لييد

٦٦١ م و ٤١١ هـ (؟)

حياته

هو أبو عقيل لييد بن ربيعة العامري . وكان أبوه يعرف « بريعة المقتيرين »
لجوده وسخائه . فنشأ لييد كريماً مثله . وقيل إنه نذر في الجاهلية أن لا تهبّ الصبا
إلا أطعم . وظلّ على نذره في الاسلام .
وبدت دلائل النجابة على الشاعر منذ حداثة سنه . ومما يروى عنه وهو غلام
أنه وفد في رهط من بني عامر على النعمان بن المنذر . فوجدوا عنده الربيع بن
زياد العبسي . وكان الربيع ينادم النعمان . فطعن في العامريين وذكر معايبهم لعداء
بينهم وبين بني عبس . فجافى النعمان وفد بني عامر وأهمل أمرهم . فخرجوا من
عنده غضاباً . فعرض عليهم لييد أن يهجو الربيع في حضرة النعمان . فاستخفوا به
لصغر سنه . فألحّ عليهم حتى رضوا . فلما أصبحوا دخلوا به على النعمان .
والربيع يؤاكلة . فقام لييد يرتجز ويقول :

المقتيرين : الفقراء .

أَكَلٌ يَوْمَ هَامِي مُقَرَّعَةٌ ، يَا رَبَّ هَيْجَا هِيَ خَيْرٌ مِنْ دَعَةٍ^١
 يَا وَاهِبَ الْخَيْرِ الْكَثِيرِ مِنْ سَعَةٍ ، إِلَيْكَ جَاوَزْنَا بِنَلَادٍ مُسْبِعَةٍ^٢
 نَحْنُ بَنُو أُمَّ الْبَنِينَ الْأَرْبَعَةَ ، سَيْوْفٌ حَقٌّ ، وَجِفَانٌ مُثْرَعَةٌ^٣
 نَحْنُ خِيَارُ عَامِرِ بْنِ صَعْنَعَةَ ، الضَّارِبُونَ الْهَامَ نَحْتُ الْخَيْضَمَةَ^٤
 وَالْمُطْعِمُونَ الْحَفْنَةَ الْمُدْعَدَةَ ، مَهْلًا ، أَيُّتَ اللَّعْنِ إِلَّا تَأْكُلَ مَعَهُ^٥

ثم قال بعدها بيتين لا يجمع ذكرهما ، فكره النعمان منادمة الربيع وطرده ،
 ثم قضى حوائج بني عامر .

وعمر لبيد حتى أدرك الإسلام فانتحله ديناً ، ثم انتقل من البادية إلى
 الكوفة وأقام فيها حتى مات . وكان موته في أول خلافة معاوية بعد أن جاوز المائة ،
 وسثم الحياة كما سثم منها زهير . وفي ذلك يقول :

ولقد سثمت من الحياة وطولها ، وسؤال هذا الناس : كيف لبيد ؟
 وزعم الرواة أن لبيداً لم يقل شعراً في الإسلام إلا بيتاً واحداً وهو :

الْحَمْدُ لِلَّهِ إِذْ لَمْ يَأْتِنِي أَجَلِي ، حَتَّى كَسَانِي مِنَ الْإِسْلَامِ سِرْبَالًا
 وَقِيلَ بَلْ هُوَ :

مَا جَاءَتِ الْخُرَّةَ الْكَرِيمَ كَنَفْسِهِ ، وَالْمَرْءُ يُصْلِحُهُ الْجَلِيسُ الصَّالِحُ

- ١ الهامة : الرأس . مقزعة : مخلوقة ، من القزح وهو أن يحلق رأس الصبي وتترك مواضع منه متفرقة غير مخلوقة تشبيهاً بقزح السحاب أي يقطعه . الهيجا : الحرب وأصلها بالهمز . الدعة : الراحة . المعنى : أن الغلام الشاعر يفضل الحرب على الراحة وتزيين الرأس .
- ٢ مسبعة : ذات سباع كثيرة . وقوله : يا واهب الخير ، خطاب للنعمان .
- ٣ الجفان : القصاع ومفردها جفنة . مترعة : ملوثة . وقوله : سيف حق وجفان مترعة ، أي أبطال حروب وقرابة ضيفان .
- ٤ خيار الشيء : أفضله . الهام ، جمع الهامة : الرأس . الخيضة : البيضة التي تلبس على الرأس في الحرب .
- ٥ المددعة : المترعة . أبيت اللعن : دعاء في الجاهلية وتحية للملوك ، أي أبيت أن تفعل ما تلعن به .

وروا أن عمر بن الخطاب كتب إلى عامله المغيرة بن شعبة في الكوفة :
« أن استنشد من عندك من شعراء عصرك ما قالوه في الإسلام . » فأرسل إلى ليبيد
واستنشده ، فكتب ليبيد « سورة البقرة » في صحيفة ثم أتى بها إلى المغيرة وقال :
« أبدلني الله هذه في الإسلام مكان الشعر . »

من الغريب أن يطمنن الرواة ومن أخذ عنهم : إلى سكوت ليبيد عن نظم
الشعر في الإسلام ، على حين أنهم لا يجدون مشقة في أن يضيفوا إليه أشعاراً قالها
بعد إسلامه ، فزعموا أنه لما بلغ مائة حجة وعشراً قال :

أليسَ في مائةٍ قد عاشها رجُلٌ ، وفي تكاملِ عشرٍ بَعْدَها : عُمُرًا
وأنه قال لما بلغ مائة وعشرين :

ولقد سَمَّتُ من الحَيَاةِ وطُولِهَا ، وسؤالِ هذا الناسِ : كيف ليبيدُ ؟
غَلَسَ الرجالَ ، فكانَ غيرَ مُغَلَّبٍ ، دَهْرٌ جَدِيدٌ دائِمٌ مَعْدُودٌ
يَوْمٌ أرى يأتي عليّ وليلةٌ ، وكِلاهُما بَعْدَ المِضَاءِ يَعُودُ

وهم يقولون إن ليبيداً عاش تسعين سنة في الجاهلية ، وسائر عمره في
الإسلام ، فهذه الأبيات إذاً قيلت بعد إسلامه . ويروون لليبيد قوله مخاطباً ابنته
لما حضرته الوفاة :

تَمَنَّتِي ابْنَتَايَ أَنْ يَعِيشَ أَبُوهُمَا ، وهل أنا إلا مِن رَّبِيعَةٍ أَوْ مُضَرٍّ ؟
إِذَا حَانَ يَوْمًا أَنْ يَمُوتَ أَبُوكُمَا ، فلا تَخْمُشَا وَجْهًا ولا تَحْلِقَا شَعْرَ
وَقُولَا : هو المرءُ الذي ليسَ جارُهُ مُضَاعًا ، ولا خانَ الصَّدِيقَ ، ولا غدرَ
إلى الحَوْلِ ، ثمَّ اسمُ السلامِ عليكُمَا ، وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كاملاً فَقَدِ اعْتَذَرَ^١

فكيف يمكن التوفيق بين ما يروون له من الشعر في الإسلام ، وزعمهم أنه

١ إلى الحول : أي زورا قبوري كل يوم وافلا ما أمرتكما حتى يمضي الحول فحسبكما ثم السلام عليكما .
ولفظ اسم : هنا زائد .

لم يقل فيه غير بيت واحد ؟ . . أما نحن فنرى أن ليبدأ نظم الشعر في الإسلام كما نظمه في الجاهلية ، ومن تدبر أشعاره بروية ، استروح في بعضها نفحة قرآنية لا تجفئ ، مثال ذلك قوله :

إِنَّ تَقْوَى رَبِّنَا خَيْرٌ نَقَلٌ ، وَبِإِذْنِ اللَّهِ رَبِّي وَالْعَجَلُ^١
أَحْمَدُ اللَّهِ ، وَلَا نِدَاءَ لَهُ ، بِيَدَيْهِ الْخَيْرُ ، مَا شَاءَ فَعَلُ^٢
مَنْ هَدَاهُ سُبُلَ الْخَيْرِ اهْتَدَى نَاعِمَ الْبَالِ ، وَمَنْ شَاءَ أَضَلَّ

فمثل هذا الشعر ، إذ صح ، لا يقوله إلا شاعر عرف الإسلام ، وتأثر بالقرآن .

وزعم ابن قتيبة وغيره : أن الحرث الأعرج الغساني وجه إلى المنذر بن ماء السماء مائة فارس وأمر عليهم ليبدأ ، فساروا إلى عسكر المنذر وأظهروا أنهم أتوه داخلين في طاعته . فلما تمكنوا منه قتلوه ، وركبوا خيلهم ، فلحقهم القوم فقتلوا أكثرهم ونجا ليبدأ ، فأتى ملك غسان فأخبره فحمل الغسانيون على عسكر المنذر فهزموهم ، فكان ذلك يوم حليلة .

ولكن الرواة يجمعون على أن ليبدأ كان حدثاً لما قدم النعمان في وفد من بني عامر . وبين النعمان أبي قابوس وابن ماء السماء نحو نصف قرن ، فكيف كان ليبدأ فارساً مغواراً على عهد المنذر بن ماء السماء ، ثم كيف أصبح غلاماً مقزح اللمة على عهد النعمان بن المنذر ؟ . . أليس هذا من خلط الرواة وأضاليلهم ؟ فليبدأ بن ربيعة لم يعرف المنذر ولا الحرث الغساني ، وإنما عرف النعمان وكان صبيّاً ، والذي ذكره ابن قتيبة هو غير شاعرنا .

آثاره

أشعار وصل إلينا منها قدر يسير فجمعت في ديوان وطبعت « بفيناً » ثم ترجمت إلى الألمانية . وفي جملة هذه الأشعار مطولته وهي المعلقة الرابعة .

١ النفل : الغنمة والهبة . الريث : البطة .

٢ الند : المثل والنظير .

ميزته

لا ينبغي أن نلتمس ميزة لبيد في المعلقة وحدها ، فهي لا تغنينا عن سائر شعره لتبيين خصائصه ، وندرك منزلته . فالمعلقة تبدي لنا حياة رجل بدوي كريم ، كلف بالمجد والمعالي ، ولكنها لا ترينا ذلك الشيخ الحكيم الذي يحسن وعظ نفسه وتعزيتها عند نزول المصائب . فلا بدّ لنا إذاً من أن ندرس مع المعلقة شيئاً آخر من شعره لنعرف من هو لبيد ، وما هي ميزته الشعرية .

أما المعلقة فلها شأن أدبي لا يستهان به ، وإن تكن دون المعلقات الثلاث التي مرّت بنا . وهي في متانة لفظها وصلابة أبياتها ، تمثل الحياة البدوية الساذجة ، وتمثل الشعر المضّرّي أحسن تمثيل . وقد بدأها لبيد بوصف الديار الخالية وتعرضها للأمطار فأجاد الوصف وفاق غيره .

ثم يتخلص إلى الغزل بسؤال الديار عن أهلها ، فيوجز في وصف الفراق وذكر صاحبته نوار ، ثم ينتقل ، على عجل ، إلى وصف ناقته التي تساعده بالأسفار على قطيعة من صرمت حباله . وهو في غزله كما في سواه صلب حزم لا يلين أسره ولا ترق ألفاظه ، ولا يبالي أن يقطع مودة من هجره .

ويأخذ بعد ذلك في وصف ناقته ، وهو أروع أقسام المعلقة ، ولكنه لا يصف أعضائها كما فعل طرفه ، بل يجعل همه في تصوير سرعتها فيتسع خياله لثلاثة تشبيهات رائعة رويّة ، يورد اثنين منها في أسلوب قصصي فكه . فشبها أولاً بالسحابة الحمراء خفت بها ريح الجنوب فدفعتها أمامها فأسرت في جريها وهي نجالية من الماء . ثم شبها بأتان وحشية نشيطة غار عليها قرينها من الفحول ، فدفعها أمامه يسوقها سوقاً عنيفاً حتى اعتزل بها في أعالي الآكام فسلخا ستة أشهر في الشتاء والربيع يرعيان الرّطب صائمين عن الماء ، فلمّا هبت رياح الصيف واشتدّ الحرّ ونبت الشوك فأصاب حوافرهما انطلقا مسرعين يطلبان الماء ، وخيم عليهما غبار كأنه دخان نار موقدة ، وكان العير يعدو وراء الأتان فما يدعها تتأخر عنه لثلاث تفلت منه ، وظلاً في عدوهما حتى بلغا الماء فورداه . وهنا ينتقل إلى

التشبيه الثالث سائلاً نفسه : أفئتلك الأتان تشبه ناقي في سرعتها ؟ أم تشبهها بقرة وحشية افترس السبع ولدها فأسرعت في السير تبحث عنه ، وظلت في طلبه حتى أدركها الليل فأمطرته السماء ديمةً مداراً « في ليلة كَفَرَ النجومَ ظلامها » فلجأت إلى شجرة في الرمل تنقي بأغصانها البرد والمطر فما تقيها ، وكثبان الرمل تنهال عليها . ولكنها يئست من ولدها بعد أن طال بحثها عنه ، وجف ضرعها بعد امتلائه ، ثم راعها الرماة بكلابهم فجدت في العدو ، فطاردها الكلاب فلم تر بداً من أن تدافع عن نفسها ، فقابلتهن بقرنها .

وبعد أن ينتهي من تشابيهه الثلاثة يعود إلى نفسه فيصفها بإباء الضيم والشمم ، ثم ينصرف إلى وصف حياته في هدوئها واضطرابها ، فهو في السلم صاحب هو وطرب يشرب الخمر ويغلي ثمنها ، ويدفع بها شدة البرد والريح :

بصَبُوحِ صافيةٍ ، وجَدْبِ كَرِينَةٍ بِمُوتَرٍ تَأْتَالُهُ^١ إِبْهَامُهَا^٢

وهو كريم جواد ينحر الجزور ، ويطعم الفقراء والمساكين . وهو في الحرب شجاع باسل يحمي الحي ، ويرقب الأعداء على جبل قريب من جبالهم وراياتهم ، تحمله فرس سريعة الجري ، يتوشح بلبجائها ليظل متأهباً لركوبها . وبعد أن وصف فرسه بإيجاز ، أخذ يفتخر بقومه ، فأرانا فيهم كرمًا ونجدة وأمانة :

وإذا الأمانةُ قُسِّمَتْ في مَعَشَرٍ ، أوفى بأَوْفَرِ حَظَّنَا قَسَامُهَا^٣

فمعلقة ليبد تمثل شطراً من حياة البدوي الأبى النفس ، العالي الهمة ، الصادق

١ كفر : ستر .

٢ الصبوح : الشرب في الصباح . الكرينة : الجارية العوادة . موتر : أي ذي أوتار . تأتاله : تصلحه « تلوزله » . يقول : ادفع البرد والريح في باصطياح خمرة صافية ، وسماع عوادة تجذب أوتار عودها وتصلحه بإبهامها .

٣ أوفى : وفى ولم ينقص . يقول : وإذا قسمت الأمانات بين الناس كان القسم الأوفر لنا . والباء بأوفر زائدة .

في تصوير أخلاقه ، ولكنها لم تمثل لنا ميزة الحكيم في الشاعر ، فهذه تجدها في رثائه لأخيه أربداً ، ووعظه نفسه لتتأسى وتعتصم بالصبر الجميل . وقد أثر الحزن في الشاعر فأرق رثاءه ، فلست ترى فيه تلك الصلابة التي تجدها في أبيات المعلقة . ولكن عقل الشاعر الحكيم سيطر على عاطفته ، فحبسها عن الإرنان والتفجع ، وسما بصاحبه إلى المثل الأعلى ، إلى الحكمة التي تجعل الإنسان يقوى على ضعفه ، فإذا بنا نرى من لييد واعظاً مرشداً يعزي نفسه بأنواع الأمثال الحكيمة ، ويقابل مصيبتة بمصائب الناس فتهون عليه ويخف جزعه ، ولماذا يجزع وكل امرئ في هذه الحياة الدنيا سيموت ؟ . .

فلا جَزَعُ أَنْ فَرَّقَ الدَّهْرُ بَيْنَنَا ، فكلُّ امرئٍ يوماً له الدهرُ فاجعٌ^٢
 ففي هذا الرثاء وفي غيره من شعره حِكْمٌ تسمو إلى ما بعد الطبيعة حتى تتصل بالعزة الإلهية ، لذلك لا نعتقد أن لييداً قالها في جاهليته ووثنيته ، وهذا ما يجعلنا ننفي زعم الرواة أنه لم يقل غير بيت واحد في الإسلام .

منزله

قال أبو زيد القرشي : « لييد أفضلهم في الجاهلية والإسلام ، وأقلهم لغواً في شعره . » وجعله ابن سلام في الطبقة الثالثة وقال فيه : « وكان عذب المنطق رقيق حواشي الكلام . » وروي أن النابغة نظر إليه وهو صبي مع أعمامه

١ أربد : أخو لييد لأمه ، ذهب في وفد من بني عامر إلى المدينة بعد ظهور دعوة محمد ليدخلوا في الدين الجديد ، ولكنه عاد ولم يسلم ، وبينما هو في الطريق انقضت عليه صامقة فقتلته وفي ذلك يقول لييد :

فجعتي الرعد والصواعق بال فارس ، يوم الكريهة ، النجد
 يا عين هلا بكيت أربد إذ قمنا وقام الخصوم في كبد
 إن يشبوا لا يزال شخبهم ، أو يقصدوا في الخصام يقتصد^٢

١ الكبد : الأمر الشاق .

٢ يشبوا : يهيجوا الشر . يقصدوا : يمتدوا .

٢ الجزع : ضد الصبر . فاجع : مومج .

على باب النعمان بن المنذر فقال له : « يا غلام ، إن عينك لَعَيْنًا شاعر ،
أفتقرض الشعر ؟ » قال : « نعم . » قال : « فأنشدني . » فأنشده :

أَلَمْ تُلْمِمْ عَلَى الدَّمَنِ الخَوَالِي ، لِسَلْمَى بِالْمَذَائِبِ فَالْقَمَالِ ١؟
فقال له النابغة : « أنت أشعر بني عامر . زدني . » فأنشده :

طَلَلٌ لِيخْوَلَةٌ بالرُّسَيْسِ قَدِيمٌ ، بِمَعَاقِلِ فَالْأَنْعَمَيْنِ ، وَشُومٌ ٢
فقال له : « أنت أشعر بني هوازن ٣ . زدني . » فأنشده معلقته . فقال له :
« اذهب فأنت أشعر العرب . »

وسواء صحّت هذه الرواية أو لم تصحّ ، فمتزلة ليبد في الشعر جليلة ،
فهو وإن يكن قصّر في معلقته عن امرئ القيس في التشابه والاستعارات ،
ووصف الجواد والمطر ، وعن طرفه في وصف أعضاء الناقة ، وذكر حياته ،
وعن زهير في وصف الفراق والحرب ، وفي سياسة القبيلة ، فإنه فاقهم جميعاً
بوصف الديار الخالية ، وبتشبيحاته القصصية في وصف سرعة الناقة . وهو يمتاز في
رثائه المحلّي بالمواعظ ، وفي تلك الحكيم البليغة التي تدلّ على إيمان بالله مكين . . .

١ تلمم : من ألم أقي ونزل . الدمن : آثار الديار . الخوالي : الخالية من أهلها . المذائب والقفال :
موضعان .

٢ الرسيس ومعقل والأنمان : مواضع . وشوم : جمع وشم وهو ما نقش على اليد بالكحل .
شبه آثار الديار بالوشوم .

٣ هوازن : القبيلة الجامعة التي ينتمي إليها بنو عامر .

عمرو بن كلثوم

القرن السادس

حياته

هو عمرو بن كلثوم بن مالك بن عتاب التغلبيّ من أهل الجزيرة ،
وأمه ليلى بنت المهلهل أخي كليب وائل ، وأبوه كلثوم من سادات تغلب .
نشأ عمرو شديد العُجب بنفسه ، فخوراً بمناقب أبيه وأخواله ، فساد قومه ضبيعاً
في الخامسة عشرة من عمره .

الحلاف بين بكر وتغلب

عرفنا في كلامنا على المهلهل وحرب البسوس ، أن الملك المنذر ، والد
عمرو بن هند ، أصلح بين العشيرتين بعد عداء دام أربعين سنة ، ولكنه خشى
أن تعودا إلى القتال فأخذ من كلّ حيّ منهما مائة غلام رهينة ، حتى إذا اعتدت
إحداهما على الأخرى أقادا من الرهائن .

ولما تولى الملك عمرو بن هند حدا حلو أبيه في الارتهان من العشيرتين .
وكان أن سير ذات يوم ركباً من تغلب وبكر إلى جبال طيء في أمر من أموره ،
فتزلوا في أرض لبني شيبان أحلاف البكريين فقبل إنهم أجلوا التغلبيين عن الماء ،
ودفعوهم إلى مفازة فتأهوا وماتوا عطشاً . وقيل بل هبت عليهم سموم في بعض
مسيرهم فهلك التغلبيون وسلم البكريون . فلما بلغ ذلك بني تغلب غضبوا وطلبوا
ديات أبنائهم من بني بكر ، فأبت أداءها ، فاحتكموا إلى عمرو بن هند فقال
لهم : « ما كنت لأحكم بينكم حتى تأتوني بسبعين رجلاً من أشراف بكر بن
واتل فأجعلهم في وثاق عندي ، فإن كان الحق لبني تغلب دفعتمهم إليهم ، وإن لم

١ أقاد الأمير القاتل بالقتيل : قتل به قوداً أي قصاصاً .

يكن لهم حقّ خلّيت سيّلتهم . « ففعلوا وتواعدوا ليومٍ يعيّنه ، يجتمعون فيه .
ولما كان يوم التقاضي انتدبت تغلب للدفاع عنها شاعرها وسيدها عمرو
ابن كلثوم ، وانتدبت بكر للدفاع عنها أحد أشرفها النعمان بن هرّيم .
وكان عمرو بن هند يوتّر التّغليبين على البكريين ، ويميل إلى إنصافهم ،
فجرى بينه وبين النعمان جدال غضب له الملك فطرد النعمان من حضرته ،
وأنشد عمرو بن كلثوم مطولته فافتخر على خصومه ، مندفعاً مع العاطفة في التبجح
على ملك العراق مندداً به مهدداً إياه حتى أحفظه . ثم وقف الحرث بن حلزة
البكري فردّ عليه بمطولته واستمال الملك بدهائه ، فحكّم للبكريين .

قتله عمرو بن هند

كان بنو تغلب من أشدّ العرب في الجاهلية حتى قيل : « لو أبطأ الإسلام
لأكلت بنو تغلب الناس . » وروي أن عمرو بن هند قال ذات يوم لندميته :
« أتعلمون أحداً من العرب تأنف أمّه من خدمة أمّي ؟ » قالوا : « لا نعلمها إلاّ
ليلي أم عمرو بن كلثوم . » قال : « ولمّ ذلك ؟ » قالوا : « لأن أباهما مهلهل
ربيعة ، وعمّها كليب وائل ، أعزّ العرب ، ويعلمها كلثوم بن عتاب فارس
العرب ، وإبناها عمرو بن كلثوم سيّد قومه . » فأرسل عمرو بن هند إلى عمرو بن
كلثوم يستزيّره ، وسأله أن يزيّر أمّه أمّه ، فأقبل عمرو من الجزيرة في جماعة
من بني تغلب ، وأقبلت ليلي في ظعن من نساء تغلب . وأمر عمرو بن هند برواقه
فضرب ما بين الخيرة والقرات ، وأرسل إلى وجوه أهل مملكته فحضروا .
ودخل عمرو بن كلثوم رواقه ، ودخلت أمه ليلي قبة هند أم الملك عمرو ،
وعمة امرئ القيس الشاعر .

وكان عمرو بن هند قد أوعز إلى أمه أن تنحّي الخدم وتستخدم ليلي إذا دعا
بالطرف . فلما دعا بها قالت هند : « يا ليلي ناولينّي ذلك الطبق . » فقالت :

١ الطرف ، جمع طرفة : وهي الملمة ، ويراد بها هنا ما يقدم بعد الطعام من حلواء وفاكهة .

« لتقم صاحبة الحاجة إلى حاجتها . » فأعادت عليها ، فلما ألحّت صاحت ليلى :
 وأذّلاه ! يا تغلب ! فسمعها عمرو بن كلثوم ، فثار الدم في وجهه ، فقام إلى
 سيف لعمرو بن هند معلق بالرواق وليس سيف هناك غيره ، فضرب به رأس
 الملك حتى قتله ، ونادى في بني تغلب فانتهبوا جميع ما في الرواق وساروا نحو الجزيرة .
 وفي ذلك يقول أفنون بن صريم التغلبي مفتخراً بفعل عمرو بن كلثوم :

لَتَعْمُرُكَ ، ما عمرو بنُ هند ، وقد دعا لِيَتَّخِذُمَ لَيْلى أُمَّهُ ، بِمُوقِقِ
 فقام ابنُ كلثومِ إلى السيفِ مُصَلِّتاً : فأمسكَ مِن نَدَمَانِهِ بِالْمُخَنَّقِ
 وجلّتهُ عَمَرُو على الرأسِ ضَرْبَةً بِيَدِي شَطْبِ ، صافي الحديدِ ، رَوْتِقِ^١

وضُرب المثل بعمرو بن كلثوم في الفتك ف قيل : « أفنك من عمرو بن
 كلثوم . »

عاريته النعمان

ظلّ المناذرة يناوئون بني تغلب ويحاربونهم برجالهم وأحلافهم حتى اضطروهم
 المنذر الرابع أخو عمرو بن هند إلى الجلاء عن الجزيرة ، فأتوا أرض الشام وعليها
 الغساسنة ، فمرّ بهم عمرو بن أبي حُجر الغساني ، وقال ابن الأثير : بل خرج
 ملك غسان وهو الحرث بن أبي شمير ، فلم يستقبلوه ، فاغتاظ وطلب سيدهم
 عمرو بن كلثوم وتوعده ، فاقتتلوا فانهزم بنو غسان وقتل أخو الحرث في عدد
 كبير . فقال عمرو بن كلثوم :

هَلَا عَطَفْتَ على أَخِيكَ إِذَا دَعَا بالكُكْلِ ، وَيَلَّ أَيْكَ ، يا ابنَ أَبِي شميرِ !

ثمّ رجع بنو تغلب إلى الجزيرة ، وعلى الحيرة أبو قابوس النعمان بن المنذر

١ مصلتاً : مجرداً . النعمان : المنادم على الشراب . المخنق : العنق لأنه موضع حبل الخنق .
 ٢ جلّه ضربية : جمل الضربة فطاه له . يدي شطب : بسيف ذي طرائق في منته . روتق : أي
 ذي روتق ، وروتق السيف طلاوته .

الرابع ، فأرسل لمحاربتهم جيشاً على رأسه ابنه المنذر ، فكسروهم بنو تغلب ،
وقُتِلَ المنذر بن النعمان ، وقَاتِلُهُ مُرَّةٌ أخو عمرو بن كلثوم . وإلى هذه الحادثة ،
وإلى مقتل عمرو بن هند يشير الأخطل التغلبي بقوله مفتخراً على جرير :
أَبْتِي كُلَيْبٍ إِنْ عَمِّي اللَّذَا قَتَلَا الْمُلُوكَ ، وَفَكَكَا الْأَغْلَالَا^١

وقال الفرزدق يردّ على جرير في هجائه الأخطل :

قَوْمٌ هُمْ قَتَلُوا ابْنَ هِنْدٍ عَنُوءَةً عَمْرَأَ ، وَهُمْ قَسَطُوا عَلَى النُّعْمَانِ^٢
ثم أرسل النعمان يتوعد عمراً ، فأخذ عمرو يهجو ويعيده أمته سلمى ،
وكانت ابنة صائغ وأخت صائغ . فمن قوله :

لَحَا اللَّهُ أَدْنَانَا إِلَى اللُّؤْمِ زُلْفَةً^٣ ، وَالْأَمْنَا خَالَاً وَأَعَجَزْنَا أَبَا^٤
وَأَجْدَرْنَا أَنْ يَنْفُخَ الْكَبِيرَ خَالَهُ ، يَصُوغُ الْقُرُوطَ وَالشُّنُوفَ يَثْرِبَا^٥

أسره

أغار عمرو بن كلثوم على بني تميم في البحرين ، ثم مال على حيّ من بني
قيس بن ثعلبة فأصاب مالاّ وأسارى وسبايا ، حتى إذا انتهى إلى بني حنيفة في
اليمامة ، خرج إليه منهم بنو سُحَيْمٍ وعليهم يزيد بن عمرو بن شَمِيرٍ وكان شديداً
جسيماً فحمل على عمرو فطعنه ، فصرعه عن فرسه ، وأسره وشدّه القيد^٥ ثم
قال : « أنت الذي تقول :

مَنْ نَعَقِدُ قَرِينَتَنَا بِحَبْلٍ ، تَجِدُ الْحَبْلَ أَوْ تُقْصِرُ الْقَرِينَا

١ اللذا : اللذان . الأغلال : القيود .

٢ عنوة : قوة واقتداراً . قسطوا : جاروا وظلموا .

٣ لحا : أخزى . زلفة : مئذنة .

٤ القروط : الحلق ، مفردا قرط . الشنوف : القروط أو ما يعلق في أعلى الأذن خلافاً للقرط ،
مفردا شنف . يثرب : مدينة الرسول .

٥ القيد : قيد من جلد يقيد به الأسير .

أما إني سأقرنك إلى ناقي هذه فأطردكما جميعاً. « فعزّ على عمرو بن كلثوم أن يُحَقَّرَ ويهان، فصاح: « يا لربيعة ! أمثلةً ! ١ » فاجتمع قوم يزيد فنهوه ولم يكن يريد ذلك إنما أراد تبيكته . فسار به حتى أتى قصرأً بحجرأً من قصورهم ، وضرب عليه قبة ، ونحر له وكساه ، وسقاه الخمر فلما أخذت برأسه أنشأ بمدحه بأبيات قال فيها :

جَزَى اللهُ الأغرَ يَزِيدَ خيراً ، وَلَقَّاهُ المَسْرَةَ والجَمالاً !

موته

عاش عمرو بن كلثوم حتى بلغ من الكِبَرِ عِتِيًّا ٣ ، وشبعت نفسه من الغزوات والانتصارات ، وذاق من الدهر حلوه ومره ، فلما حضرته الوفاة جمع بنيه وأوصاهم :

« يا بنيّ ، قد بَلَغْتُ مِنَ العَمْرِ ما لم يبلغه أحدٌ من آبائي ، ولا بُدَّ أن يتزل بي ما تنزلَ بهم من الموت . وإني والله ما عيّرتُ أحداً بشيءٍ إلاّ عيّرتُ بمثله ، إن كانَ حقاً فحقاً وإن كان باطلاً فباطلاً . وَمَنْ سَبَّ سُبّاً ، فَكُفُّوا عَنِ الشِّمِّ ، فَإِنَّهُ أَسْلَمَ لَكُمْ ، وَأَحْسِنُوا جِوارِكُمْ بِحَسْنِ ثَنائِكُمْ . وامنعوا من ضَمِيمِ الغَرِيبِ ، فَرُبَّ رَجُلٍ خَيْرٌ مِنْ أَلْفٍ ، وَرَدَّ خَيْرٌ مِنْ خُلْفٍ . وَإِذَا حَدَّثْتُمْ فَعُوا ، وَإِذَا حَدَّثْتُمْ فَأَوْجِزُوا ، فَإِنَّهُ مَعَ الإِكْثَارِ

١ المثلة : التنكيل والتشجيع بالقتل . وقوله : يا لربيعة ، وهي القبيلة الجمامة التي ينتسب إليها بنو تغلب ، لأن قبائل البحرين وما يليها أكثرهم من ربيعة بن نزار ، فهو يستغيث بأنسبائه وأعدائه في وقت واحد .

٢ حجر : قصبة باليامة .

٣ عتياً : أي وصل إلى حيث ولى أمره .

٤ يقول : رب طلب ترده خير من وعد لا تأتي به .

٥ عوا : احتفلوا ما تسمونه .

يكون الإهدار^١ . وأشجعُ القومِ العَطوفُ^٢ بعد الكثر^٣ ، كما أن أكرمَ المنايا القتلُ . ولا خَيْرَ فيمنَ لا رويَّةَ له عند الغضبِ ، ولا فيمنَ إذا عوتِبَ لم يُعْتِبَ^٤ . ومنَ الناسِ منَ لا يُرجى خَيْرُهُ ، ولا يُخافُ شرَّهُ ، فبُكُوهُ خَيْرٌ من دَرِهِ ، وعَقُوقُهُ خَيْرٌ من بِرِهِ . ولا تتزوَّجوا في حَيْكَمٍ ، فإنَّهُ يُؤدِّي إلى قَبِيحِ البُخْضِ . « ٥١ » .

غير أننا لا نقطع بصحة هذه الوصية ، وإن تكن قليلة التكلف اللفظي ، خالية من الإغراب الذي نجده في أكثر النثر المنسوب إلى عرب الجاهلية ، وهو ليس من صنعهم بل من صنع شيوخ العلم في الإسلام . وفي الوصية سهولة ولين يوافقان أسلوب عمرو بن كلثوم في شعره .

وهناك رواية ذكرها ابن قتيبة في الشعر والشعراء وهي أن عمراً ، عندما أسر في بني حنيفة ، ظلّ يشرب الخمر صرفاً لشدة غيظه حتى مات . فهو أحد الأشراف الذين قتلهم الخمر .

وعمره مذكور في طبقات المعمرين ، وأكثر الرواة يزعمون أنه مات وله من العمر خمسون سنة ومائة .

آثاره

لم يصل إلينا من شعر عمرو بن كلثوم شيء يستحق الذكر غير المعلقة ، وأمّا ما بقي فأبيات ومقطعات قليلة ، منها في الافتخار بنفسه وقومه ، ومنها في مدح يزيد بن عمرو ، ومنها في هجاء عمرو بن هند والنعمان أبي قابوس . وقد أوردنا بعضها في هذا البحث .

أما معلقته فهي الخامسة بين المطولات ، قيل إنه وقف بها خطيباً في سوق

١ الإهدار : الهديان .

٢ العطوف : الذي يعطف على المهزومين فيحيمهم .

٣ يعتب : يعطي الرضى ويترك ما كان ينفذ لأجله ، والمعنى : لا خير فيمن إذا استرضي لم يرض .

٤ البكوه : قلة اللبن . الدر : كثرة اللبن .

عكاظ وفي موسم مكة . ويُستدلّ من بعض آياتها أنها على قسمين نُظما في زمانين متباعدين أحدهما يوم التقاضي ، والآخر بعد مقتل عمرو بن هند ، في حين أن الأصمعيّ يزعم أنها قيلت يوم التحكيم دفعة واحدة . فإذا عرضنا بالنقد للقسم الذي قد يُظنّ أنّه نظم بعد مقتل الملك ، لا نجد فيه إلا بيتاً واحداً يمكن أن يستأنس به كدليل أو شبه دليل ، وهو :

تُهدِدُنَا وتوعِدُنَا ، رُويداً ! متى كُنَّا لأَمَكِ مَقْتَوِينَا !

فقوله : « متى كُنَّا لأَمَكِ مَقْتَوِينَا » أي خادمين ، لا يصعب علينا أن نجد له تفسيراً في قصة ليلي وهند ، فنطمئن إلى القول بأن المعلقة نظمت في مرحلتين . غير أن البيت الذي يتقدمه يدل على أن الشاعر يوثب عمرو بن هند لأتته ولتي على بني تغلب أميراً من قبيلة يحكم فيهم . والبدوي لا يرضى بسيادة الغريب إلاّ مكرهاً ، فإذا سنحت له الفرصة وثب عليه فقتله وتخلّص منه . فالشاعر يقول :

بأيّ مَشِينَةٍ ، عمرو بن هندٍ ، نكونُ لِقَيْلِكُمْ فيها قَطِينَا ١٢

فبنو تغلب ، كما يتبين ، ساخطون على عمرو بن هند لأمر لا علاقة له بحادثة الطُرف . فقوله إذاً في البيت التالي : « متى كُنَّا لأَمَكِ مَقْتَوِينَا » يقتضي أن لا يعني بحدّ ذاته حادثة خاصة ، وإنما مفاده أن بني تغلب ليسوا بخدم للملوك أو لأمهاتهم ليستبدّ هؤلاء بهم ، ويولوا عليهم من يشاؤون . ولا نجد في بقية الأبيات التي تناول عمرو بن هند إلاّ تبجح ابن كلثوم واعتداده بصلافة عوده وتمردّه على كل من يريد أن يتحكم به أو بقومه :

فإنّ قناتنا ، يا عمرو ، أعيّت ، على الأعداءِ ، قبلكَ ، أن تلينا

وليس في ذلك ما ينافي قوله السابق : « نكون لقيلكم فيها قطينا . » بل هو ، بالأحرى ، تأكيد له وتبليغ . ويصح أن تكون هذه الأبيات قد قيلت يوم التقاضي ،

١ القيل : الملك دون الملك العظيم . القطين : الخادم .

وأغضبت عمرو بن هند فحكّم للبكرين ، كما قيلت الأبيات التي قبلها وفيها ما يشبهها مثل قوله :

وأيام لنا غرّ طِوالٍ ، عصينا الملكَ فيها أن نديننا

وإذا تتبّعنا المعلقة إلى آخرها بعد الأبيات التي يأتي فيها ذكر عمرو بن هند نرى أنها متصلة كل الاتصال بيوم التقاضي ، فيها مفاخرة بالقبيلة ومنافسة للبكرين ، كما تقتضي شروط المنافرة والتحكيم في العصر الجاهلي ، مما يؤيد أن المعلقة قيلت دفعة واحدة كما ذكر الأصمعي .

ميزته

عمرو بن كلثوم صورة طبق الأصل عن جدّه المهلهل ، فهو فخور مثله ، متكبر مثله ، كلدوب مثله . وفي شعره سهولة وتكرار وهلهلة كما في شعر جده . ولا عجب أن يتشبه الولد بأبيه وجده أو عمّه وخاله ، وإنما العجب أن يشدّ عنهم فلا يتأثر بهم في شيء كما هو شأن امرئ القيس ، وقد زعموا أنّه ابن أخت المهلهل .

يبتدىء عمرو معلقته بوصف الحمرة وتأثيرها في شاربها ، ثمّ ينتقل إلى الغزل ، فيستوقف صاحبه ليحدثها عن الحرب شأن الشعراء الفرسان ، ولكنه يجترىء بيت واحد وينتقل إلى وصف ذراعيها ، وصدورها ، وقامتها ، ويرى بعضهم أن مطلع القصيدة يبتدىء بهذا القسم ، والمشهور خلاف ذلك . فإذا بلغ إلى مخاطبة عمرو بن هند ، أخذ في الافتخار والتهديد ، وهنا تظهر الصلة واضحة بين شعره وشعر جده المهلهل ، فأخرجه على طريقته فخراً وحماسة ، مندفع العاطفة حتى الغلو المتطرف ، قليلاً فيه عمل الخيال التصويري ، وأقلّ منه عمل التفكير . ليس إلا شعوراً يتدفق ، وحمية تشتعل ، ونفساً تثور فتتخطى الحواجز والحدود ، مرتدية من الألفاظ ثوباً نسجت على هواها ، لم تمتدّ إليه يد صناع فتشدّ سداه ولحمته ، وتحكم وشيه وتخطيطه . فخرج على سجيته من حسن ورديء ،

عصبي المزاج في تركيبه ، تدافعت حروفه تدافع الأمواج الجائشة ، فيها صخب ولين ، وعود وتكرار ، وتفكك واتصال . أكثره في الفخر ، وأقله في المدح والهجاء . افتخر ممتلئ النفس حماسة ، وهجا نائراً منتقماً ، ومدح شاكراً لا متكسباً . وليس من غرضنا أن نبحت في مدحه وهجائه ، وهما لا يخطر لهما في شعره . وإنما غرضنا أن نظهر تلك الشخصية البدوية في كبرها واعتدادها ، في تهورها وغليان مشاعرها . فالفخر عند ابن كلثوم يخرج صورة جليّة تبرز نفسية سيد عريق يستأثر بالفضائل الجاهلية ، ويتكلم بأنا ونحن ، أنايتاً بصيغة المفرد ، أميراً بصيغة الجمع ، مناقبه غنية في ذاته ، ومناقب قومه مردودة إليه . يبذل المال ولا يبالي . فإذا لامته العاذلة وحذرتة من العوز ، أراها مهره يكر على الأحياء يغزو ويغتم :

يُخْلِيفُ الْمَالَ ، فَلَا تَسْتَيْشِي ، كَرِّيَ الْمُهْرَ عَلَى الْحَيِّ الْحِلَالِ

والعاذلة في الشعر العربي شخص رمزي يقرع أبواب الفخر والمدح والغزل ، يلوم المفتخر والمندوح والعاشق على الإتلاف والتبذير وإلقاء النفس في المخاطر ، وعلى التماذي في الصبا والغواية ، فيرده الأول والثاني ، ويرده الثالث لا يقبلون منه نصحاً ، وفي ذلك منتهى الكرم والشجاعة والهيام . وقد ردت عمرو بن كلثوم عاذلته :

لا تلوميني ، فإنني مُتلفٌ كل ما تحوي يميني وشِمالي

وحقيق بمثله أن يردّها ، فعنوان الكرم عندهم عدل ورد . ونفسه الجبارة يطيب لها أن تتحدّث بأنا عن كرمها وبأسها ، كما تتحدّث بنحن عن مفاخر قومها ، وفي هذا وذاك لا تتحرج أن تغالي وتفطر في المغالاة حتى الكذب :

مَلَأْنَا الْبَرَ حَتَّى ضَاقَ عَنَّا ، وَظَهَرَ الْبَحْرُ تَمْلُؤُهُ سَقِينَا

١ الهى الحلال : القوم النازلون في مكان .

لنا الدنيا ومن أضحى عليها ، وتبَطِّشُ ، حين تبَطِّشُ ، قاديونا
إذا بلغَ الفِطامَ لنا صَبِيٌّ . تَخَزُّ لَهُ الجَبَابِرُ ساجدينَا

فقد ملأ شاعرنا البرّ والبحر بجيوشه وسفنه ، وجعل الدنيا ومن عليها ملكاً
له ولبي تغلب ، وترك الجبابرة تسجد لفطيمهم . فأما وقد رأيت ذلك فلا تحمل
نفسك على معرفة ما كان له من قوى برية وبحرية ، بل حسبك أن تعلم أنه سبط
المهلل ، وأن جده ، لولا عصف الرياح ، لأسمعَ صليلَ سيوف قومه على مسافة
عشرة أيام . وغير عجيب أن يخسر التغلبيون قضيتهم عند عمرو بن هند ، بعدما
أوسعه ابن كلثوم تهديداً ووعيداً ومكائفة وفخراً .

منزله

تبين مما تقدم أن عمرو بن كلثوم ورث عن جده المهلهل أكثر ميزاتهِ ،
فله رفته ولينه ، وله تكراره وتكثره ، وله غلوه وكذبه ، وله تبحّحه ووعيده .
وفي شعره فوائد تاريخية نراها في المعلقة وغير المعلقة ، فهو يخبرنا ، في هجوه
النعمان ، أن أم النعمان كانت ابنة صائغ ، وأن أخاها صائغ ينفخ الكير في يثرب .
ويذكر لنا في مطولته كيف كانت النساء تتبع الرجال في الحروب ، وتقوت
جيادهم ، وتحثهم على الصبر في القتال . ويطلعنا على شيء من صناعات العرب
وملاهي أولادهم .

ولمعلقتة ميزات بوّاته منزلة سامية في الشعر . فهي في سهولتها وانسجامها ،
وفي رنتها الموسيقية المطربة أصدق مثال للشعر الغنائي ، مع ما فيها من عناصر
ملحمية في ذكر الحروب وتمجيد قومه وتصوير الحياة البدوية . وهي على غلوها
ومكائرتها ، معجبة محبوبة لبعدها من التكلف . فإذا غالت وكاثرت ، فإنما
هي تتكلم بعاطفتها لا بعقلها . فالفخر عند ابن كلثوم عاطفي محض لا سلطة
للعقل عليه .

وقد بلغت معلقتة ، على منزلتها الأدبية ، منزلة قومية ، لم تبلغها قصيدة

سواها . فإن بني تغلب كانوا يعظمونها جداً ، ويرونها صغارهم وكبارهم ، حتى
هجاهم بذلك بعض بني بكر أعدائهم فقال :

أَلَهَى بِنِي تَغْلِبٍ عَن كُلِّ مَكْرَمَةٍ قَصِيدَةً قَالَهَا عَمْرُو بْنُ كَلْثُومٍ ،
يَرَوْنَهَا أَبَدًا مُدًّا كَانَ أَوْلَهُمْ ، يَا لِلرِّجَالِ لِشِعْرِ غَيْرِ مَسْنُومٍ ١

وقال المفضل الضبي : « لله درّ عمرو بن كلثوم لو أنه رغب في ما رغب
فيه أصحابه من كثرة الشعر ، ولكن واحده أجود من مائتهم . » وروى أبو زيد
القرشي في جمهرته عن عيسى بن عمر قوله : « لو وضعت أشعار العرب في كفة ،
وقصيدة عمرو بن كلثوم في كفة ، لمالت بأكثرها . »

عنزة

مات في العقد الأول من القرن السابع

حياته

هو عنزة^٢ بن شدّاد بن عمرو ، وقيل ابن عمرو بن شدّاد بن معاوية
ابن قراد العبسي ، من أهل نجد ، ينتهي نسبه إلى مضر . ويكنى بأبي المغلس^٣
لغاراته في الغلس ، ويلقب بعنزة الفوارس لشجاعته ، وعنزة الفلحاء^٤ لانشقاق

١ . مسنوم : ملول .

٢ . العنزة : واحدة العنتر وهو الذباب .

٣ . المغلس : السائر في الغلس وهو ظلمة آخر الليل .

٤ . الفلحاء : مؤنث الأفلح وهو المشقوق الشفة السفلى ، وإنما قيل له الفلحاء بالتأنيث حملا على
تأنيث اسمه أو على إرادة الشفة الفلحاء .

شفته السفلى ، وهو أحد اغربة العرب المشهورين في الجاهلية ، سموا بذلك لسوادهم ، وهم ثلاثة : عنرة ، وخُفّاف بن نُدْبَة السُّلَمِيّ ، ونُدْبَة أمّه ، والسُّلَيْك بن السُّلُكَة^١ ، والسُّلُكَة أمّه . وأم عنرة حبشية سوداء يقال لها زبيبة سبها أبوها في إحدى غزواته فأولدها عنرة ، وكان لها أولاد عبيد من غير شداد ، فلم يعترف به أبوها في أوّل الأمر ، بل أنكره جرياً على عادة العرب ، لأنّهم كانوا يستعبدون أولاد الاماء ، ولا يعترفون بهم إلاّ إذا ظهرت عليهم النجابة .

أخلاقه وشجاعته

وكان أشدّ أهل زمانه ، وأجرأهم فوّاداً ، وأسخأهم يداً . وهو على شجاعته وشدة بطشه ، حلِيم ، لين الطباع ، سَمَحُ المخالقة^٢ إذا لم يُظَلَم . وفي ذلك يقول :

أئنني عليّ بما عَلِمْتِ ، فإنّني سَمَحُ مُخَالَقَتِي ، إذا لم أظلم.

ولما أنشد النبيّ قوله :

ولقد أبيتُ على الطوى وأظلمهُ ، حتى أنالَ بهِ كَرِيمَ المأكَلِ^٤

قال : « ما وُصف لي أعرابيّ قطّ ، فأحببت أن أراه ، إلاّ عنرة . »
وروي عن عمرو بن معد يكرب ، وكان معاصراً له ، أنّه قال : « لو سرتُ بظمينة^٥ وحدي على مياه معدّ كلّها ، ما خفتُ أن أُغلب عليها ، ما لم يلقني حرّها أو عبداها . فأما الحرّان فعامرُ بن الطّفَيْل ، وعُتَيْبَة بن الحارث ابن شهاب . وأما العبدان فأسود بن عيس (يعني عنرة) والسُّلَيْك بن

١ أغربة : جمع غراب ويضرب به المثل في السواد .

٢ السليك : تصغير السلك وهو فرخ القمط أو الحجل ومؤنثه السلكة .

٣ سمح المخالقة : أي سهل المخالطة .

٤ الطوى : الجوع .

٥ الظمينة : المرأة في المودج .

السَّلَكَة ؛ وكلّهم لا قيت . فأما عامر بن الطفيل فسرّيع الطعن على الصوت ،
وأما عثيبة فأول الخيل إذا أغارت ، وآخرها إذا آبت^١ ، وأما عنزة فقليل
الكبوة ، شديد الجلب^٢ ، وأما السليك فبعيد الغارة كالليث الضاري .
وحدث عمر بن شبة قال : قال عمر بن الخطاب للحطيثة : « كيف
كنتم في حربكم ؟ » قال : « كنا ألف فارس حازم . » قال : « وكيف ذلك ؟ »
قال : « كان قيس بن زهير فينا وكان حازماً ، فكنا لا نعصيه . وكان فارسنا
عنزة ، فكنا نحمل^٣ إذا حمل ونحجم إذا أحجم . وكان فينا الربيع بن زياد ،
وكان ذا رأي ، فكنا نستشير به ولا نخالفه . وكان فينا عروة بن الورد ، فكنا
نأتم بشعره ، فكنا كما وصفت لك . » فقال عمر : « صدقت . »
وقال الهيثم بن عدي : قيل لعنزة : « أنت أشجع العرب وأشدّها ؟ »
قال : « لا . » قيل : « فيماذا شاع لك هذا في الناس ؟ » قال : « كنت أقدم
إذا رأيت الأقدام عزمًا ، وأحجم إذا رأيت الاحجام حزمًا ، ولا أدخل موضعًا
إلا أرى لي منه مخرجًا . وكنت أعتد الضعيف الجبان ، فأضربه الضربة الهائلة ،
يطير لها قلب الشجاع ، فأنتني عليه فأقتله . »

وقالعه

لعنزة كثير من الوقائع المشهورة ولكن أضيف إليه ما ليس له حتى اشتبه
الصحيح بالموضوع . وقد حضر حرب داحس والغبراء فأحسن فيها البلاء
وحمدت مشاهدته ، وفيها قتل ضمضاً المريّ أبا حصين وهرم . ولذلك قال :
ولقد خَشِيتُ بأنْ أموتَ ولم تَدُرْ للاحْرَبِ دائِرَةٌ على ابْنِي ضَمْضَمِ
ألسَانِي عِرْضِي ولم أَشْتُمهُمَا ، والنَّاذِرِينَ ، إذا لم القَهُمَا ، دَمِي^٣

١ آبت : رجعت .

٢ الكبوة : السقطة . الجلب : الصياح .

٣ الناذرين : من نذر الشيء على نفسه أوجه . يقول : يوجبان على أنفسهما سفك دمي إذا لم أرهما ،
يريد أنها يتوعدانه في حال غيبته فأما في حال الحضور فلا يتجاسران عليه .

إِنْ يَفْعَلَا ، فَلَقَدْ تَرَكْتُ أَبَاهُمَا جَزَرَ السَّبَاعِ وَكُلَّ نَسْرِ قَشْعَمٍ^١

حبه لعبلة

وأحبّ عبلة ابنة عمته مالك بن قراد ، فهاجت شاعريته واتسع خياله ، فنظم القصائد الطوال ، وازداد طموحاً إلى المعالي ، فجدت في طلبها ، ليمحو ببيض فعاله سواد لونه . وأتى له أن يطمع فيها وهو عبد لم يعترف به أبوه ، وأنكره أبناء عمته ، فغامر لأجلها ولاقى أشدّ الأهوال حتى ألحقه أبوه بنسبه ، ولكنه لم يظفر بها كما يُستدلّ من شعره .

موته

اختلف بموته ، فقال ابن حبيب وابن الكلبي : «أغار عنزة على بني نبهان من طيء ، فأطرد لهم طريدة وهو شيخ كبير ، فجعل يرتجز ، وهو يطردُها ، ويقول :

حَظَّ بَنِي نَبْهَانَ مِنْهَا الْأَخْبِيثُ كَأَنَّمَا آثَارُهَا بِالْحِشْمِثِ
آثَارُ ظُلْمَانٍ يَقَاعٍ مُحَدَّثِ^٢

وكان وزر بن جابر النبهاني في فتوة ، فرماه وقال : « خذها وأنا ابن سلمى ! » فقطع مطاه^٣ فتحامل بالرماية حتى أتى أهله فقال وهو مجروح :

وإن ابن سلمى عنده ، فاعلموا ، دمي
وهيّهات ! لا يرُجى ابن سلمى ولا دمي

١ جزر السباع : فريسة السباع . القشم : النسر المسن . يقول : إن يشباني ويتوعداني فلا بدع لأ قتلت أباهما .

٢ يقول : حظ بني نبهان من هذه الطريدة أخبث المفظوظ وكان آثار أقدامها وأنا أطردُها أنامي الحشمت (موضع) آثار ظلمان في قاع محدث ، أي جديد غير معروف قبلاً . والظلمان : جمع ظلم وهو ذكر النعام . والقاع : أرض سهلة مطمئنة انفرجت عنها الجبال والآكام .

٣ المطا : الظهر .

إذا ما تَمْشَى بَيْنَ أَجْبَالِ طِيٍّ ،
مَكَانَ الثَّرِيَّا ، لَيْسَ بِالمْتَهَضِّمِ^١ ،
رَمَانِي ، وَلَمْ يَدَهْشْ ، بِأَزْرَقَ لَهْدَمِ ،
عَشِيَّةَ حَلَّوْا بَيْنَ نَعْفٍ وَمَخْرَمِ^٢ .

وقال ابن الكلبي : « وكان الذي قتله يلقب بالأسد الرهيص^٣ . »
وذكر أبو عمرو الشيباني : « أنه غزا طيًّا مع قومه ، فانهزمت عبس ،
فخرت عنزة عن فرسه ، ولم يقدر من الكبر أن يعود فيركب ، فدخل دغلاً^٤ ،
وأبصره ربيثة^٥ طيء فتزل إليه ، وهاب أن يأخذه أسيراً ، فرماه وقتله . »
وقال أبو عبيدة : « أنه كان قد أسن^٦ واحتاج ، وعجز بكبير سنه عن
الغارات . وكان له على رجل من غطفان بعير ، فخرج يتقاضاه إياه ، فهاجت
عليه ريح من صيف وهو بين شرج^٦ وناظرة فأصابته وقتلته . » على أن الرواية
الأولى أشهر الثلاث . ومات عنزة بعد أن بلغ التسعين .

آثاره

ديوان شعر مشهور ، أصابه كثير من النحل لطول ما تداوله الرواة
والقصاصون . وأكثره في الفخر والحماسة ، وذكر الوقائع ، والغزل العفيف
بابنة عمه عبلة ، وقليل منه في المدح والثناء . وأشهر شعره المعلقة ، وهي السادسة
بين السبع الطوال . وكان السبب في نظمها ما روي من أنه جلس يوماً في مجلس ،

- ١ الثريا : سبعة كواكب في عتق الثور ، والثور : اسم نجم . المتهمم : الدليل المنصوب . يقول :
هو يمشى في جبال طيء غير دليل ولا يصب مكانه فكانه في الثريا .
- ٢ لم يدهش : لم يتحير . الأزرق : السهم . الهمم : الطويل الخاد . نعف ومخرم : موضعان .
- ٣ الأسد الرهيص : الثابت في مكانه ، والرهيص : الخاطئ المني .
- ٤ الدغل : الشجر الكثير الملتف .
- ٥ الربيثة : طليمة الجيش ، وهو الذي يقف في مكان حال لمراقبة الأعداء .
- ٦ شرج وناظرة : ماءان لبني عبس .

بعدهما كان قد أبلى ، وحسنت وقائعه ، واعترف به أبوه وأعتقه ، فسأبه رجل من بني عيس ، وذكر سواده وسواد أمه وإخوته ، وأنه لا يقول الشعر ، فسبّه عنزة وفخر عليه وقال :

« والله إنّ النَّاسَ لَيَتَرافِدُونَ^١ للطَّعْمَةِ^٢ فما حَضَرْتَ أَنْتَ ولا أبوكَ
ولا جدكَ مرافِدًا^٣ النَّاسِ قطْ . وإنّ النَّاسَ لَيَسُدُّعُونَ^٤ في الغاراتِ ، فيُعَرَفُونَ^٥
بتَسْوِيمِهِمْ^٦ ، فما رأيتُكَ في خَيْلِ مُغِيرَةٍ^٧ ، في أوائلِ النَّاسِ قطْ .
وإنّ اللِّبْسَ^٨ لَيَكُونُ بَيِّنَتًا ، فما حَضَرْتَ أَنْتَ ولا أبوكَ ولا جدكَ
خُطَّةَ الفِصْلِ^٩ . وإنّما أَنْتَ فَفَقِعٌ^{١٠} بقرقر^{١١} . وإني لأَحْضِرُ^{١٢} البأسَ^{١٣} ،
وأوفي المَغْنَمَ ، وأعِفَ عندَ المسألةِ ، وأجودُ بما ملكتَ يَدَيَّ ، وأفصِلُ^{١٤}
الخُطَّةَ الصَّمَاءَ^{١٥} ، وأما الشَّعْرُ فَسَتَعَلَّمُ . »

ثم أنشأ معلقته ، وكان لا يقول قبل ذلك إلاّ البيتين أو الثلاثة ، فتغزل في أولها ، ثم وصف ناقته ، ثم تخلّص إلى الفخر بشدة بأسه وذكر وقائعه . وكانت العرب تسميها الذهبية .

على أننا لا نطمئن إلى زعم الرواة أن المعلقة أول قصيدة أنشأها عنزة ، وأنه لم يكن ينظم قبلها إلاّ البيتين أو الثلاثة . فلعنزة قصائد كثيرة تقدمت المعلقة ، والرواة أنفسهم يعترفون بها ويروونها له . وليس من المعقول أن تبقى

١ يترافدون : يتعاونون .

٢ الطعمة : الدعوة إلى الطعام .

٣ المرافد : مجامع الرغد أي العطاء .

٤ التسويم : الإغارة .

٥ اللبس : الحيرة والتباس الأمور واختلاطها .

٦ خبطة الفصل : طريقة فصل الأمور .

٧ الفقع : الكمامة الرخوة البيضاء . القرقر : الأرض المنخفضة . ومن أمثالهم : « هو أذل من

فقع بقرقر . »

٨ احضر : أي أحضر . البأس : الشدة على الحرب . ويجوز أن يؤخذ البأس بمعنى الحرب على سبيل

المجاز فيكون المعنى : إني أحضر الحرب .

٩ الصماء : الصمبة كالصخرة الصماء .

قريحته خامدة عن نظم الشعر أعواماً طويلاً لا يؤثر فيها حبّ عبلة ، ولا الوقائع التي شهدتها ، خصوصاً حرب داحس والغبراء وقد حضرها وأبلى فيها البلاء الحسن ، وذكرها في معلقته . ومن المعلوم أن هذه الحرب انتهت في أوائل القرن السابع ، أي قبل وفاة الشاعر ببضع سنوات . فسواء نظمت المعلقة بعد الحرب ، أو في أثنائها ، فإن عنتره كان متقدماً في السن لما أنشأها . فكيف ينبغي لنا أن نسلم بما زعم الرواة ، وهم يذكرون للشاعر قصائد قيلت قبل هذه الحرب ، وقبل أن يعترف به أبوه ، ويوم كان يضربه بالعصا ضرباً مبرحاً حتى شفعت به سُمَيَّةٌ بعد أن شكته إليه ، فقال فيها شعراً جميلاً لا يصحّ أن يكون من أوائل نظمه . فكيف يصحّ أن تكون المعلقة أولى قصائده وهي نادرة كما وصفها ابن سلام في طبقات الشعراء ولم ينظمها الشاعر إلاّ بعد أن كبر وعشق ولقي الأهوال ، فأخلى قريحته أن تتفتق للشعر في عنفوان الشباب ، بعوامل الحبّ والحماسة ، والجد في طلب المعالي ، لا أن يكون بدء ولادتها في خريف العمر أو في شتائه .

هذا ولعنتره قصة شهيرة سنأتي على ذكرها في العصر الذي جمعت فيه وهو العصر العباسي الثالث .

ميزته

عرفنا عنتره عبداً أسود ، أحبّ ابنة عمته فلم يستطع الوصول إليها ، وهو غير حرّ ينكره أبوه . وعرفناه فارساً مغواراً ، جريء الفؤاد ، طامحاً إلى المعالي . وعرفناه كريماً جواداً ، وحليماً سهل المخالفة ، وعفيفاً شريف النفس أبيتها لا يغمض على قلدّي^١ ، فلا غرو أن تظهر جميع هذه الصفات في شعره ، ويكون لها أثر كبير فيه ، ولا سيما أثر ذلك النضال العنيف الذي اشترك فيه ، من ناحية ، حبه وجمده في طلب المعالي ، ومن ناحية أخرى ، عبوديته بسواد لونه ،

١ سية : زوجة أبيه شداد .

٢ القلدي : ما يقع في العين فيؤذيها . يقال : لا ينمض على قلدي ، أي يابس اللد والغصم .

فترك في شعره مرارة وألماً هما صورة لما في نفسه من ألم العبودية والحبّ ومرارة التعيير . وترك فيه أيضاً تلك الحماسة التي تتمثل بها شجاعته ونفسه الطمّوح .

بين العبودية والفروسية

نشأ عنزة أسود اللون ، أبوه شداد من سادات بني عيس ، وأمه زبيبة أمة حبشية ، فلم يعترف شداد به جرياً على عادة العرب ، فجعل عنزة في طبقة الرعيان يجلب ويصرّ . ولكن نفس هذا الفارس الشجاع لا تحتل العبودية وفيها من الشمم والإباء والجرأة شيء كثير . فكانت تتألم أشدّ الألم لما تلقى من الاحتقار والازدراء . فتحاول جهدها أن تخرج من طبقة الرعيان في إظهار شجاعتها ولديها سلاحان ماضيان : الشجاعة والشعر . وكلاهما كفيل بأن يجعل لصاحبه مكانة عالية في القبيلة . فالفارس يدافع عنها بسيفه ، والشاعر يدافع عنها بلسانه . فلماذا لا يتحرّر عنزة وتدّعيه بنو عيس وهي تحتاج إليه حاجة مزدوجة ؟ وقد قال صاحبنا الشعر في صباه ، وشهد المعارك وهو لا يزال يجلب ويصرّ ، ولكن أباه كان حريصاً على التقاليد البدوية فأبى استلحاقه وتحريره . ولم يكن يحجم عن ضربه مع ما رأى من فصاحته وإقدامه ، كما ضربه عندما حرشته عليه زوجته سميّة ولم يكن قد تحرّر بعد .

وما كان عنزة يجهل قدر نفسه فينام على الضيم والحمول . فقد كان يعلم حقّ العلم أن قومه سيحتاجون إليه إذا أغاروا أو أُغِير عليهم . فأخذ يلحّ على أبيه طالباً إليه أن يعترف به . وأبوه يعرض عنه مخافة التعيير . وهو صابر ينتظر يوماً عصيباً تُنكب فيه بنو عيس فيلتجئون إليه ، فيغتم الفرصة لتحقيق أمانيه . وليس هذا اليوم بعيد الوقوع . وغزوات العرب متواصلة طمعاً في الغنائم . أو طلباً للماء والكلا . فما طال به الأمر حتى سنحت له الفرصة التي يتوقعها . وقد اختلف الرواة في ذكر خبرها ، فقال ابن الكلبي : « وكان سبب ادّعاء أبيه إِيّاه ، أن بعض أحياء العرب أغاروا على بني عيس . فأصابوا منهم واستاقوا إبلاً ، فتبعهم العبيسون . فلحقوهم . فقاتلوا عمّاً معهم . وعنزة يومئذ فيهم .

فقال له أبوه : كر يا عنتره ! فقال عنتره : العبد لا يُحسن الكر ، إنما يحسن الحلاب والصرّ . فقال : كرّ وأنت حرّ . فكرّ وقاتل يومئذ قتالاً حسناً ، فادعاه أبوه بعد ذلك وألحقه بنسبه . »

وحكى غير ابن الكلبي أن السبب في هذا أن عبساً أغاروا على طيء فأصابوا نَعَمًا ، فلما أرادوا القسمة قالوا لعنتره : لا نقسم لك نصيباً مثل أنصبائنا لأنك عبد . فلما طال بينهم الخطب ، كرت عليهم طيء ، فاعتزلهم عنتره وقال : دونكم القوم فإنكم عددهم . واستنقذت طيء الإبل . فقال له أبوه : كر يا عنتره ! فقال : أويحسن العبد الكر ؟ فقال له أبوه : العبد غيرك . فاعترف به ، فكرّ واستنقذ النعم .

ويذكر السيوطي رواية هي أقرب إلى روح القصة منها إلى التاريخ ، وان وافقت في جوهرها الروايتين المتقدمتين ، وهو أن عنتره خلع نير العبودية بحد سيفه واحتياج بني عبس إليه . ولم يقف عنتره عند هذا الحد بل أراد أن يحرّر إخوته لأمّه وهم عبيد مثله . وقيل انه حرّره أو حرّر منهم أخاه حنبلاً . ولكن لونه الأسود بقي شاهداً على عبوديته واعتلال نسبه وبقيت أمّه زبيبة أمة لا حرة ، أم ولد لا أم بنين ، سوداء لا بيضاء ، حبشية لا عربية ، حجة للناس على أنه هجين أخواله الزنوج . فمن أين له أن يمحو سواد لونه ، أو أن يجعل أمه من ربات الحجال ، ولونه لا ينصل وأمّه لا تتحرّر . والعرب لا يتساحون في النسب وكرم الأمومة والخوولة . فقد جعلوا له ألقاباً تذكره أبداً بسواده وأمّه ، فهو الغراب وأسود بني عبس ، وابن السوداء وابن زبيبة ، فما عليه إلا أن يقبل هذه الألقاب ، ويدافع عن لونه وأمّه ليخرس السنة المعيرين . فكان له كفاح بسيفه ، وكفاح بلسانه ، فجاء شعره صورة ناطقة بهما ، مثال ذلك قوله :

وأنا المُجَرَّبُ في المواقفِ كُلِّها ، من آلِ عَيسٍ مَنصِيبِي وفَعَالِي

منهم أبي حقّاً ، فهم لي والدٌ ، والأُمُّ من حامٍ ، فهمُ أخوالي

فهو مُفَاخِرُ بأصله من جهة أبيه ، معترف بأصله من جهة أمّه ، وإن يكن

لا يجد فيه فخراً ، ولكنه يحميه بحمد سيفه من المعيرين :

لأني امرؤٌ من خيرِ عَيسٍ مَنصِباً شَطْرِي ، وأحْمِي سائِرِي بِالمُنصَلِ

وقد اضطرَّ عنتره مراراً أن يدافع عن شطره الحبشي بسلاحه دفاعه عنه بشعره ليردَّ تحامل المعيرين ، ولا سيما أبناء قومه الذين يأبون الاعتراف بتقدمه عليهم لأنَّه ابن السوداء . روي أنَّه وقف مرَّةً ينشد قوله :

إِذ يَتَّقونَ بِي الأَسِنَّةَ لِمَ أَحْمِي عنها ، وَلَكِنِّي تَضَائِقُ مُقَدَّمِي

فمدَّ له عُمارة بن زياد العبسي سنان رجمه وقال : نحن نتقي بك الأسنه يا بن السوداء ! وكان عنتره أعزل لا سلاح عليه ، فقال له : اغفرها ! ثم ذهب ولبس درعه وتقلد سيفه وركب فرسه ، وأقبل حتى وقف أمام عمارة وأنشد البيت : « إذ يتقون بي الأسنه . . . » فتغافل عنه عمارة حين رآه في سلاحه ، فهجاه عنتره وعيَّره وافتخر عليه .

وقد ينقلد بني عبس ببسالته من بأس العدو المغير ، فيأبى ساداتها إلا أن يذكروا عمله المجيد مقروناً بسواده وأصله تحقيراً له وتعصباً منهم للنسب العربي الصحيح . قال أبو عمرو الشيباني : غزت بنو عبس بني تميم يقودهم قيس بن زهير ، فانهزمت بنو عبس وانهزم قيس معهم . وطلبتهم بنو تميم ، فوقف عنتره وحده يحمي المنهزمين من أبناء قومه ، فلم يُصَّبَ واحد منهم . وكان قيس سيدهم ، فسأه ما صنع عنتره يومئذ ، ورأى فيه ما يحس زعامته في القبيلة ، فقال حين رجع : والله ما حمى الناس إلا ابن السوداء ! فنظم عنتره قصيدة يفتخر فيها بأصله العبسي مدافعاً عن أصله الحبشي بسيفه ، قائلاً : إنَّه يفضل الجوع على أن يأكل طعامه بدل ، ويعرض هنا بقيس لأنَّه كان أكولاً وانهزم من المعركة ذليلاً :

ولقد أبيتُ على الطوى وأظله ، حتى أنالَ بهِ كَرِيمَ المأكَلِ

ثم يتابع التعريض فيقول : إذا تأخرت الكتيبة ونظر بعضها إلى بعض خوفاً من الهلاك كنت أفضل من سيد كريم الأعمام والأخوال لأنني لا أسبق فوارسي إلى الحرب في المأزق الضيق :

وإذا الكتيبة أحجمت وتلاحظت ، ألفت خيراً من معمم ، مخول
إذ لا أبادر في المضيق فوارسي ، أو لا أوكل بالرعيل الأول

ولكن قيس بن زهير قد اعترف بفضل عنزة على الرغم منه ، وإن سماه ابن السوداء تحقيراً له . فعنزة وحده حمى بني عيس ورد عنها كوكبة اللاحقين ، فحق له أن يفتخر ويعرض بالذي عيره أمه وسواده ، وإن كان معيره قيس بن زهير سيد بني عيس . فلطالما رأى قومه يحتمون به في الحرب ويقدمونه عليهم في مواقف الأخطار ، فتشتفي نفسه المتألمة من تعييرهم :

ولقد شقني نفسي وأبرأ سقمها قيل الفوارس : ويك ، عنزة ، أقدم !

ولكنه لا يلبث أن يسمع التعيير بعد زوال الخطر ، فتعود إلى نفسه آلامها ، فيثور ساخطاً عليهم مندداً بهم ، لأنهم يعرفونه في الحرب ، وينكرونه في السلم ، فهو مضطرب أبداً بين العبودية والفروسيّة ، هو ابن شداد في المعارك ، وابن زبيبة ، ابن السوداء في الأمن والدعة .

بين الحب والحرب

لم يكن عنزة ناعماً في حبه فتظهر آثار هذه النعمة على شعره ، بل كان شقيماً ناعساً يطمع في عبلة ، فيصده والدها ويحاول استرضاءه فلا يجد إلى ذلك سيلاً ، فكان إذا تغزل تألم وشكا ، وليس في غزله غير شكوى وآلام .

وقد أفاضت قصته في أخبار حبه لعبلة ، وتدمم والدها أن يزفها إليه ، ولكن الرواة لم يعيروها جانباً كبيراً من عنايتهم ، وإنما جعلوا همهم في التحدث عن وقائعه وعبوديته وتحرره ، وإذا ذكروا عبلة أتوا بها عرضاً خلال هذه الروايات

دون أن يشرحوا مأساته الغرامية التي تفصلها القصة أبلغ تفصيل مع أن شعره الصحيح لا يخلو من الإشارة إليها . فهذه المعلقة ، وهي أثبت شعر له ، تدلنا على أن والد عبلة كان يتنكر له ، ويهرب بابنته إلى ديار الأعداء ليعبدها عنه . فيشكو الشاعر الفارس عداوة قومها له ، ومشقة الوصول إليها ، أو يبعث جاريته تتجسس له أخبارها ، فتعود إليه تقول أنها رأت غفلة من الأعداء تسهل طريق اصطيد الفتاة :

فبعثتُ جاريّتي ، وقلتُ لها : اذهبي ، ونجسسي أخبارها ليَ واعلمي ،
 قالتُ : رأيتُ من الأعداءِ غيرَ ، والشاةُ مُمكنةٌ لمن هوَ مُرتمٍ .
 يا شاةُ ما قنصٍ لمن حلتَ له ، حرمتُ عليّ ، وليتها لم تحرمِ !

أو يقول :

حلتُ بأرضِ الزائرينَ فأصبحتُ عسيراً عليّ طلابك ، ابنةَ مخرمٍ .
 علقتُها عرساً ، وأقتلُ قومها ، زعماً ، لعمراً أيلك ، ليسَ بمزعمٍ !

فعبلة في أرض الزائرين ، أي الأعداء ، وقومها هم الذين ذهبوا بها إليهم ، فاضطرّ عبلة إلى مقاتلة الأعداء ومقاتلة أهلها معهم ، فأصبح طلبها عسيراً عليه . كيف يطلبها وهو يقتل قومها ؟ إن في ذلك لطمعاً منه في غير مطمع : « زعماً ، لعمراً أيلك ، ليس بمزعم . » ولماذا أرسل جاريته إلى أرض الأعداء ، تتجسس أخبار حبيته ، أليس لكي يأخذهم على غرة ، كما نخبرنا القصة أنه أخذ بني كندة وهم في غفلة العرس ، فقتل فارسهم مسلحاً واستنقذ عبلة منه قبل أن يتزوجها . ثم تلك الشكوى يرسلها قلبه الجريح : « حرمت عليّ وليتها لم تحرم » أفما تنطق كفاية بما لقي عبلة العاشق من اليأس والحerman ؟

على أن اليأس والحerman لم يرافقا عبلة ، طوال حياته ، في القصة ، فقد

١ زعماً : طمعاً . مزعم : مطمع .

رقّ له قلب عمّه مالك فزوّجه عبلة ، واشتفى قلبه الكليم ، أمّا التاريخ فلا يقطع
بغير الزواج ولا ينفيه . فالسيوطي مثلاً ، يخبرنا بأن والد عبلة اعترف بابن أخيه
ووعده أن يزوّجه ابنته إذا أنقذه من الأسر . وقد أنقذ عنتره عمّه وأنقذ عبلة
معه . فهل برّ مالك بوعده فأعطاه ابنته ، أو أنه كان مخادعاً له حتى إذا انطلق
سراحه عاد إلى دفعه ومماطلته ، فقضى الفارس الأسود حياته بين وعد ورد ويأس
وأمل ؟ ثم هل بقيت عبلة عذبة لم تتزوج ، إذا كان الحظّ لم يسمح لعنتره بقضاء
لبانته منها ؟ تلك أسئلة ربّما لا نعدم أن نجد جواباً عنها في شعره الثابت ، وإن
كان الرواة يسكتون عنها أو لا يردون ردّاً صريحاً .

وشعر عنتره الذي وصل إلينا وأثبتته الرواة ، لم يقتصر ، في غزله ، على
عبلة وحدها ، بل يتناول أحياناً سُمَيّة أو سُهَيّة امرأة أبيه ، وكان يهواها
في صباه وقد ضربه والده من أجلها . ويتناول أيضاً امرأة اسمها رقاش ، ولا نعلم
عن هذه المحبوبة شيئاً ، فهي نكرة لا تُعرف إلاّ باسمها . ولكن الرواة يخبروننا
بأنه كان لعنتره زوجة من بجيلة ، فقد تكون هي رقاش ، أو رقاش غيرها .
ومهما يكن الأمر فغزل عنتره في عبلة خير شعره من هذا النوع ، وإن كان
لا يقاس بحماسياته . وإذا كان قد أصاب بغزله شهرة بين العامة ، فيعود الفضل
في ذلك إلى شعره المصنوع في القصة ، فقد حُمِل عليه غزل كثير ليس له يد فيه
البتة . ونحن يهمنّا غزله الصحيح ، وغزله في عبلة خصوصاً ، لعلنا نلقى جواباً
عن الأسئلة التي مرّ ذكرها . وأشهر ما وصل إلينا من غزله في عبلة ما جاء في
المعلقة ، فقد خصّ عنتره طويلته الحسنة بابنة عمه ، ثم بذكر معازكه ومبارزاته .
ونستدل منها ، كما قلنا ، على حرمانه وتظلمه من قوم عبلة لأنهم بعدوا بها ونزلوا
في أرض الأعداء ، فمنعوا منه : « حرّمت عليّ وليتها لم تحرم ! » فعنتره في
المعلقة لم يتزوج عبلة ، وإنّما يشكو فراقها وجور أهلها عليه . فإذا كانت المعلقة
نُظمت دفعة واحدة في زمن واحد ، فيكون الشاعر قد بقي طوال حياته محروماً
ابنة عمّه ، لأنّه ذكر فيها حرب داحس والغبراء ، وهذه الحرب انتهت قبل

وفاة الشاعر بيضع سنوات . وله قصيدة أخرى يتبين منها أن عبلة تزوجت رجلاً
غيره ، يصفه شاعرنا بأنه بادن كثير اللحم :

فَلرُبَّ أبلِجٍ مِثْلِ بعلِكِ بادنِ ، ضَخْمٍ على ظَهْرِ الجوادِ ، مَهْبِلٍ
غادِرَتُهُ مُتَعَفِّراً أوصالُهُ ، والقومُ بَيْنَ مُجَرَّحٍ ومُقْتَلٍ

وهذه القصيدة معروفة له يشبها الرواة ولا يدفعونها . وليس في سائر شعره
الصحيح ما يدلنا على أنه حظي بابنة عمته كما تقول القصة ، وإنما هو يشبب بها ،
ويؤثرها على جميع النساء ، وإن لم يقصر غزله عليها :

ولئن سألتَ بذاكَ عبلةَ أخبِرتُ أن لا أريدُ مِنَ النساءِ سواها

وغزل الشاعر في عبلة ، لا مشاحة ، أفضل غزل قاله لأنه يمثل حرمانه
ولوعته وتظلمه ، ويبدو أثر العراك العنيف بين حبه وسواد لونه وضعة نسيه .
فعبلة لم ترافق عنتره في شعره الغزلي وحده بل رافقته في فخره وحماسه وذكر
حروبه ، فإنما هو يفتخر ويغامر من أجلها . وإذا لم يكن لديه من جمال الصورة
وكرم المحتد ما يشفع به إليها ، أفلا يسعى لإرضائها بوصف شجاعته وجوده
وعفته ، وذكر وقائعه ومشاهده ، حتى إذا ذُكر لها في مجلس تستطيع أن ترفع
رأسها به ؟

فيمثل هذا الشعر يبدع عنتره ، لأنه يصور نفسيته أبلغ تصوير ، ويعطينا
طرازاً فاخراً من غزل الفرسان ، وكيف تجتمع ألفاظ الحبّ بألفاظ الحرب .
فتراه يعرض معاركه على عبلة لتشهد مواقفه في مبارزة الأبطال أو مزاحفة الجيوش .
ويصف لها الفارس الذي يبارزه ، فإذا هو بطل تتحاماه الأبطال خشية لقائه ،
وكرم طيب المحتد من أولئك البيض الأحرار الذين يفاخرونه بأصلهم ونسبهم ،
فيظهر بذلك فضله في التغلب عليه ، وهو العبد المغموز النسب .

١ أبلج : أبيض . مهبل : كثير اللحم .

ويصف معاركه ، فإذا هي ملاحم تتشابك فيها الأبطال شاكية هولها بغماغم لا تُفهم . وبنوعيس يتقون به رماح الأعداء فما يرتد عنها ، وإن ضاقت عليه فسحة الاقدام . والأعداء تلهج باسمه مشرعة رماحها إلى صدر جواده . فإذا هو ركن المعركة وقوامها وحجر رحاها وثفالها . وفي المعلقة وصف ملحمي جميل لهذه المعارك التي يعرضها عنتره أمام عبلة صوراً سريعة تبدو فيها بطولته بارزة الخطوط والألوان ، ويبدو فيها كفاحه ، على قوته ، بين الحبّ والحرب صورة لمأساته الغرامية التي مثلتها القصة على مسرحها ، وأغفلها الرواة والمؤرخون .

منزله

اتضح لنا ميزة الشاعر الفارس ، بما فيها من ألم ومرارة ، وعرفنا طرقة في استرضاء عبلة ، وفي فخره وحماسه ووصف وقائعه ، والدفاع عن نسبه ، والرد على معيريه ، ولا ينبغي لنا أن نغفل عن تلك العذوبة التي نتذوقها في شعره فإنه رقيق على غير ضعف ، سهل العبارة على غير إسفاف . ولا نعجب لوجود هذه الرقة في شعر عبد أسود خشن العيش ، هائل المنظر ، بل يجب أن ننظر إلى أخلاقه الحسنة ، وتأثير الحبّ فيها ، فإنما شعره صورة لنفسه . ولعنتره منزلة عالية في الشعر ، كما له منزلة عالية في الفروسية . وهو من الشعراء الذين يتنازع الرواة فيهم التقديم والتأخير . فقد روى الأصمعي عن ابن أبي طرفة قوله : « كفاك من الشعراء أربعة : زهير إذا رغب^١ ، والنايعة إذا رهب^٢ ، والأعشى إذا طرب^٣ ، وعنتره إذا كلب^٤ . » ولمعلقتة قيمة أدبيّة ، لم يبخصها حقها الأدباء الأقدمون ، فإن ابن سلام وصفها بقوله : « قصيدة نادرة » وقال ابن رشيق : وقول عنتره : « هل غادر الشعراء من متردم » يدل أنه يعد نفسه محدثاً ، قد

- ١ رغب : أي رغب في رغبة ، وهي الأمر المرغوب فيه والمطاء الكثير .
- ٢ رهب : خاف ، لأنه نظم أحسن قصائده وهو طريد خائف من النهمان .
- ٣ لاله كان يشرب ويطرب ويتغنى بشعره .
- ٤ كلب : غضب .

أدرك الشعر بعد أن فرغ الناس منه ، ولم يغادروا له شيئاً . وقد أتى في هذه القصيدة بما لم يسبقه إليه متقدم ، ولا نازعه إياه متأخر .
ونحن يمكننا أن نختم هذا البحث بقولنا : عنزة في المعامع سيد الفرسان ،
وعنزة في الحماسة سيد الشعراء . . .

الحرث بن حلزة

القرن السادس

حياته

هو أبو ظليم الحرث بن حلزة^١ بن مكروه بن يشكر البكري من وجوه قومه في العراق ينتهي نسبه إلى ربيعة . وكان حكيماً رزيناً ، حسن المصانعة ، يجابه الخطوب بهدوء وروية ، وهو الذي دافع عن بني بكر يوم التقاضي في حضرة الملك عمرو بن هند ، بعد هلاك التغليبين في أرض بني شيان ، كما ذكرنا في كلامنا على عمرو بن كلثوم . وقد علمنا أن النعمان بن هرير كان يومئذ خطيب البكرين ، وهو رجل أصم أصلح من شيوخ بكر ، من بني ثعلبة بن غنم بن يشكر . فلما دخل على عمرو بن هند ، تحرش به عمرو بن كلثوم قائلاً : « يا أصم ، جاءت بك أولاد ثعلبة تناضل عنهم وهم يفخرون عليك . » قال : « وعلى من أظلت السماء يفخرون ، ثم لا ينكر ذلك . » قال عمرو : « والله لو لطمت لك لطمَةً لما أخذوا لك بها . » فقال النعمان : « والله لو فعلت ما أفلت

١ الحلزة : اسم دويبة تكون في صدف ، واسم اللبومة ، والذكر حلز . ويقال : امرأة حلزة للقصيرة والبخيلة . والحلز : السوء الخلق . وقال قطرب : حكى لنا أن الحلزة ضرب من النبات ولم نسمع فيه غير ذلك . أما سبب تسمية والد الحرث بالحلزة فلم يذكره أحد من رواة أخباره .

بها أنت ومن فضلك . « فغضب عمرو بن هند من هذا التعريض وكان يفضل بني تغلب على بني بكر . فرمى النعمان بكلمة قارصة فردّ عليه بأشدّ منها ، فتلفى الملك غيظاً وطرده من حضرته .

فوقف عند ذلك عمرو بن كلثوم وأنشد معلقته ، ولكنه لم يحسن اصطيداد الفرص ، فقد بالغ في فخره حتى جاوز الحد ، ولم يرعَ حرمة الملك فطاوله حاسباً أنّه نال المرام من خصومه البكرين بعدما طُرد خطيبهم . وإذا بالحرث بن حلزة يصدمه بمعلقته ، فيصلح بها ما أفسد النعمان .

وكان ابن حلزة شاعر بكر قد أعدّ قصيدة لهذا اليوم وروّاهها جماعة من قومه ، فلما قاموا بين يديه لم يرضه لإنشادهم ، فقال : « لآتي لا أرى أحداً يقوم بها مقامي ، اكن أكره أن أكلم الملك من وراء سبعة ستور وينضح أثري بالماء إذا انصرفت عنه . » وكان الحرث به وضح^٢ ، فأشفق من أن يفعل به الملك ما يفعل بسائر البرص ، وقد جرت له عادة بذلك لكبريائه وعظم سلطانه . وقيل : بل هي عادة العرب في ذلك العصر .

فلما طُرد النعمان بن هرم ، وأنشد بن كلثوم قصيدته ، خاف الحرث على قومه وقال : « أنا محتمل ذلك . » وقيل للملك إن به وضحاً ، فأمر بأن تمد بينه وبين الحرث سبعة ستور ، فجعلت . وأنشد الشاعر معلقته وهو يرتجف غضباً ، وكان متوكئاً على عنزة^٣ فأثرت في جسده دون أن يشعر لشدة غيظه . وبالغ الرواة في هذه العنزة ، حباً للإغراب ، فزعم ابن السيّد في « أدب الكاتب » أنّها ارتزت^٤ في جسده . وزعم بعضهم أن العنزة كانت قوساً ، فاقتطعت^٥

١ ينضح : ينسل .

٢ وضح : برص .

٣ عنزة : رمح صغير له حديدة .

٤ ارتزت : غرزت .

٥ اقتطعت : اقتطعت .

كفه وهو لا يشعر من الغضب .

ونحن نرى أن الرواة لا يقتصرون على الإغراب في قصتهم ، بل يُغربون أيضاً في ألفاظها ، إعظماً لها ، فهم يستعملون ارتزاً بدلاً من غرز ، واقتطم بدلاً من اقتطع ؛ وفي ذلك ما فيه من التفنن والفكاهة .

وكان لقصيدة الحرث وقع حسن في نفس الملك فأعجب بها ، وكانت أمته هند تسمع ، فقالت لابنها : « تالله ما رأيت كالיום قطّ رجلاً يقول مثل هذا القول ، يكلّم من وراء سبعة ستور . » فقال الملك : « ارفعوا ستراً وأدنوا الحرث . وما زالت هند يزيد إعجابها به والملك يقول : « ارفعوا ستراً وأدنوا الحرث » حتى أزيلت الستور السبعة ، وأقعده الملك قريباً منه على مجلسه ، ثم أطعمه في جفنته ، وأمر أن لا يُنضح أثره بالماء . ثم جزّ نواصي السبعين الذين كانوا رهناً في يده من بكر ، ودفعها إليه ، فلم تزل تلك النواصي في بني يشكر يفتخرون بها . وضرب بالحرث المثل في الفخر فقيل : « أفخر من الحرث بن حلزة . » وكان من إعجاب الملك بقصيدته ، أن أمره أن لا ينشدها إلا متوضئاً .

وقد زعم الرواة أن الحرث ارتجلها ارتجالاً ، كما زعموا أن عمرو بن كلثوم ارتجل طويلته ، ومثل هذه المزاعم لا يعول عليها . وحسبك أن تقرأ معلقة ابن حلزة ، وترى ما فيها من التنسيق الفكري ، وإعمال الروية ، والدهاء في التعريض ، وسرد الحوادث التاريخية ، لتحكم بأنّها ليست بنت ساعتها . ومن المعقول أن لا يشهد شاعراً بكر وتغلب يوم التقاضي إلاّ وهما على أهبة للدفاع والنضال . ولكن ما الحيلة في هؤلاء الرواة ، وهم في أكثر أخبارهم يصطنعون المغالاة والإغراب ، ولا سيما إذا تناولوا في حديثهم قبيلتين مشهورتين بالعداء كتغلب وبكر ، ولا بد لكل قبيلة من رواة ينتسبون إليها ، أو يحازبونها ، فكيف تريد أن يجعل الراوية التغلبي عمرو بن كلثوم يرتجل معلقته ولا يجعل الراوية البكري الحرث بن حلزة يجاريه في الارتجال ؟ وممّا يجدر بنا ذكره أن التنافس

١ متوضئاً : متتملاً .

الجاهلي بين بكر وتغلب بقي له أثر قوي في الإسلام-
ويزعم الرواة أن الحرث بن حلزة عُمّر خمسين سنة ومائة كما بُلِّغَهَا
عمرو بن كلثوم . ولعلّ في ذلك شيئاً من التنافس أيضاً . ولكنهم يجمعون على أن
شاعر بكر كان شيخاً هرمًا يوم أنشد معلقته ولم يكن شاعر تغلب يومئذٍ كذلك .

آثاره

آثار الحرث كأخباره لم يصل إلينا منها غير القليل ولولا المعلقة لما كان فيها
غناء . وقد عرفنا الأسباب التي حملته على نظم معلقته فنحن ندرسها مستندين إلى
هذه الأسباب . وهي السابعة والأخيرة بين القصائد الطوال .

ميزته - المعلقة

عرفنا أن عمرو بن هند طرد النعمان بن هرم خطيب البكرين ، وعرفنا أنه
كان يؤثر تغلب على بكر ، فكيف استطاع الحرث بن حلزة أن يستميل ملك
العراق فيحمله على الحكم لقومه بعد أن كان الفوز مضموناً للتغلبين ؟ وكيف
أتيح له أن يرتقى ما فتح سفاها النعمان بن هرم ؟
لا ريب أن اندفاع عمرو بن كلثوم في الفخر والحماسة والإساءة إلى الملك
مهّد بعض السبيل لأن يصلح البكريون ما أفسد خطيبهم . ولكن لا بدّ لمن يضطلع
بهذا الخطب أن يكون كالحرث بن حلزة ليس في الشاعرية وحدها بل في الدهاء
السياسي وقوة العارضة ورباطة الجأش . فقد وقف الشاعر يدافع عن قومه مثقلاً
بغضب الملك وباشمئزازه من رؤيته فلم تطر نفسه ولا فُتّ في عضده . وكان له
من الدهاء وقوة العارضة ما ردّ به أقوال شاعر تغلب ، واسترضى عمرو بن هند .
ونحن إذا أنكرنا عليه ارتجاله المعلقة برمتها فلا ينبغي أن ننكر ارتجال بعضها ،
فممثل الحرث في الدفاع عن قومه مثل المحامي البليغ الذي يُعِدّ خطابه ليدافع

١ السفاها : الجهل .

عن موكله ولكنه لا يستغني ساعة التقاضي عن شيء يئندهه ليقرّع به حجج خصومه.
وسرى في درسنا المعلقة أحياناً تدلّ على أنها قيلت ارتجالاً .

الغزل ووصف الناقة

يبتدىء الشاعر قصيدته بالغزل وذكر الفراق . ولكنه صاحب جدٍ وحزم
فما يطيل غزله بل ينتقل إلى وصف ناقته التي يستعين بها على المهم . وهو مقتصد
في وصف ناقته التي شبهها بالنعامة كاقصاده في غزله لا يلبث أن يتناول الغاية
التي يرمي إليها دون أن يضيع وقته في ما لا يفيد .

رده وفخره

يستهل الشاعر هذا القسم بذكر دعوى تغلب على بكر واستعدادها للحرب ،
وهي توطئة فنية لمحامٍ يريد أن يلمس الموضوع ليشرع في الدفاع :

وَأَنَا مِنْ الْحَوَادِثِ وَالْأَثَرِ ، خَطْبٌ نُعْتَى بِهِ وَنُسَاءُ :
أَنْ إِخْوَانَنَا الْأَرَاقِمَ يَغْلُوْنَ نَ عَلَيْنَا ، فِي قَيْلِهِمْ إِحْفَاءُ ،
يَخْلِطُونَ الْبَرِيءَ مِنَّا بِذِي الدَّنِّ ب ، وَلَا يَنْفَعُ الْخَلَاءُ الْخَلَاءُ ٢
زَعَمُوا أَنْ كُلَّ مَنْ ضَرَبَ الْعِيَّةَ رَ مَوَالٍ لَنَا ، وَأَنَا الْوَلَاءُ ٣

١ الأرقام : بطون من تغلب سموا بها لأن امرأة شبت عيون آبائهم بعيون الأرقام ، أي الحيات ،
وهو يدعوهم إخوانه لأن بكرأ وتغلب ابناً وائل . يغلون : يجاوزون الحد من القلو ، أو تغلي
صدورهم حنقاً من الغليان . القيل : القول . الإحفاء : المبالغة والإلحاح . يقول مفسراً ذلك
الخطب : هو غليان إخواننا الأرقام علينا . أو غلومهم في عداوتهم ومبالفتهم في أقوالهم .

٢ الخلي : البريء . الخلاء : البراءة .

٣ اختلف الأئمة في شرح هذا البيت لاختلافهم في فهم لفظة « العير » حتى قال عمرو بن العلاء :
« قد ذهب من كان يعرف معنى هذا البيت . » وغلاصة الآراء أن العير : السيد ، وأراد به كليب
وائل . فيكون المعنى : زعم بنو تغلب أن كل من رضي بموت كليب هو من حلفائنا . أو أن العير :
الجمار . فيكون المعنى : زعموا أن كل من صاد جمراً كان حليفنا ، أي ألزموا العامة جنابة
الخاصة . أو أن العير : الوتد . فيكون المعنى : زعموا أن كل من ضرب وتد خيمة كان موالياً لنا .
وقوله : وأنا الولاء ، أي أصحاب الولاء .

فانظر إلى هذه النعومة في قوله : « إن إخواننا الأرقام » وقوله : « زعموا أن كل من ضرب العير » وقابل بها نزق عمرو بن كلثوم في خطابه البكرين : « إليكم يا بني بكر إليكم ا » وقوله : « ألا لا يجهلن أحد علينا ا » فترى الفرق بين الشاعرين من حيث الرزاة والدهاء ، ومن حيث الخبث إن صح التعبير .

ثم يأخذ في الرد على عمرو بن كلثوم ، وتسفيه شكوى التغليبين ، وترجح ان ردوده على شاعر تغلب ارتجلت ارتجالاً .

وبعد أن يذكر شيئاً من مفاخر البكرين ينتقل إلى مدح والد عمرو بن حمد . وكان الشاعر بعد أن بسط دعوى التغليبين وأظهر بطلانها ، أراد أن يلقي على عاتقهم تبعة الحرب ، إذا كان لا بد من نشوبها ، فعاد إلى خطابهم ، وشرع يذكرهم ما بينهم وبين بكر من حلف وعهود ، ويحذرهم من نقضها . ثم أخذ يعيرهم أيتاماً غلبوا فيها مييناً انكساراتهم ليغض من شأنهم لدى الملك ، متخذاً أسلوباً ناعماً موجعاً ، فلم يقل لهم ابتداءً : أنتم انهزمت يوم كذا أو يوم كذا ، بل زعم أنهم يطالبون بكرأ بذنوب غيرها من القبائل ، فجعل يسمي تلك القبائل التي انتصرت على بني تغلب ويقول لهم : « أعلينا يقع الذنب إذا قهركم بنو كندة ، وبنو قضاة ، وبنو العباد الخ . . . »

ثم ذكرهم ، وذكر عمرو بن هند ، بمقتل والده المنذر ، وفتكهم بهم ، لإحجامهم عن نصرته في طلب النار . وكأنه أراد بهذه الذكرى ، إيغار صدر الملك عليهم . وكان ذلك آخر سهم مسنون ، رشقه من كنانة تهكمه وتعييره .

وبعد أن بلغ أمنيته من أعدائه ، ورماهم بقاصمة الظهر ، مال إلى عمرو ابن هند ، بمدحه ويسترضيه ، ويذكره متلطفاً ما لقومه البكرين من الأيادي البيض على المناذرة ، وما يجمعهم وإياه من صلة وقربى . فتوصل إلى غرضه بحكمته ودهائه ، وحسن تنسيق دفاعه ، فخذل خصمه واستمال الملك إليه ، ففضل قصيدته على قصيدة عمرو بن كلثوم ، وقضى لبني بكر على بني تغلب . ولستنا نعجب لفوز الحرث ، فإن قصيدته ، وإن تكن دون قصيدة ابن كلثوم روعة وإيقاعاً وانسجاماً ، فهي تفوقها من حيث الفن الخطابي ، سواء في ترتيب

أفكارها ، أو في الأسلوب الحكيم الذي اتخذته الشاعر لتعبير التغليبين ، واسترضاء عمرو بن هند . فعمرو بن كلثوم افتخرَ وغالى ، ولكن بني أكثر مفاخره على الأوهام والادعاء الفارغ ، وأما الحرث فإنه افتخر وأكثر الافتخار ، ولكن بني مفاخره على الحقائق التاريخية ، فلم يترك يوماً لبني بكر إلا ذكره ، ولا يوماً على بني تغلب إلا غيرهم إيتاه . وعدا ذلك ، فعمرو بن كلثوم أساء التصرف في إغضاب الملك ، والحرث أحسن التصرف في استرضائه .

ولا نرى حاجة إلى تعداد ما في هذه القصيدة من الفوائد التاريخية ؛ فإنما هي قصة جامعة لطائفة من أيام العرب وأخبارها ، وهذا ما جعلنا ننفي عنها زعم الارتجال . ويحمل بنا أن ننظر إلى ما فيها من إيجاز دقيق ، فأكثر أبياتها يحتاج إلى شرح مستفيض ، لضيق لفظه عن معناه . والإيجاز خاصة ظاهرة في شعر الحرث ، فهو مولع به حتى السرف . وأئمة البيان يستشهدون ببيت له على الإيجاز المخل وهو قوله :

والعَيْشُ خَيْرٌ فِي ظِلِّ لِ النَّوْكِ ، مِمَّنْ عَاشَ كَدًّا

فلفظه لا يفني بالمعنى ، لأنه يريد أن يقول : « إن العيش الناعم في ظلال الحمق خيرٌ من العيش الشاق في ظلال العقل . »

منزلته

قال أبو عبيدة : أجود الشعراء قصيدة واحدة طويلة ، ثلاثة نفر : عمرو ابن كلثوم ، والحرث بن حلزة ، وطرفة بن العبد . وقال أبو عمرو الشيباني : لو قالها في حول لم يُلتم . ولا بدع ان يُعجب بها الأدباء الأقدمون ، فإنما هي رائعة من روائع الشعر الخطابي ، وخير مثال للشعر السياسي في الجاهلية .

١ النوك : الحمق . الكد : التعب . وهو هنا بمعنى مكثود أي متعب .

سائر الشعراء المشهورين

الشعراء المتخصصون

عرفنا من شعراء الجاهلية شاعرين قديمين : أحدهما يمثل الحياة البدوية الحشنة ، وهو الشنفرى ؛ والآخر يمثل تأثير الترف والحزن في النفس ، وهو المهلهل . ثم عرفنا أصحاب المعلقة السبع ، ودرسنا ألوان تفكيرهم وتعبيرهم ، وبدا لنا شيء غير قليل من أخلاق العرب وعاداتها ، وأحوالها الاجتماعية والسياسية ، وتأثير العوامل الخارجية في نفوس شعرائها ؛ فرأينا فيهم شاعراً أميراً يحسن وصف النساء والحياد والصيد ، وشاعراً فتى يلهو ويسخر ويأتي بروائع الحكيم ، وشاعراً جليلاً لا ينطق إلاّ والحكمة على رأس لسانه ، وشاعراً حازماً يتأسى ويعظ نفسه في المصائب ، وشاعراً فخوراً متهوراً يرى الدنيا وما عليها ملكاً له ، وشاعراً فارساً تدفقت الحماسة من صدره ، وشاعراً داهية يعرف من أين تؤكل الكتف .

على أن معرفتنا لهؤلاء الشعراء لا تغنينا عن درس طائفة أخرى من شعراء الجاهلية ، لنتمكن من الإلمام بخصائص الشعر الجاهلي من جميع أطرافه ، والوقوف على تطوره السريع في أواخر عصره .

وإذا كانت السبع الطوال خير ما وصل إلينا من الجاهلية ، فإن أصحابها لم ينفردوا بجودة الشعر ، بل هناك فحول من غير أصحاب المعلقة يُعدّ بعضهم في مقدمة الطبقة الأولى : كالنابغة والأعشى ، والبعض الآخر يجاريهم جميعاً ولا يقصر عنهم ، كالحطّيبية . وقد أدرك كلّهم الإسلام إلاّ النابغة ، واشتهر كلّهم بنوع من الشعر اختصّ به ، لذلك أطلقنا عليهم لقب الشعراء المتخصصين .

النابعة للذبياني

مات في أوائل القرن السابع

حياته ونسبه

كان النابعة من الطبقة الشريفة في قومه كما يخبرنا صاحب الأغاني ، واسمه زياد بن معاوية بن ضباب^١ . يرتفع بنسبه إلى غيظ بن مرة ، ثم إلى ذبيان ، ثم إلى غطفان . وليس من يدفع هذا النسب من الرواة والمؤرخين القدماء سوى ما ورد في الخبر عن أبي ضمرة يزيد بن سنان الحارثي أخي هرم بن سنان ممدوح زهير من ردة النابعة إلى بني قضاة اليمانية عندما لاحاه ، وإنكاره نسبه في بني ذبيان القيسية . وكان يزيد متزوجاً بنت النابعة فطلقها . وسئل : لم طلقها ؟ فقال : أنا رجل من عُدرة ، فانتسب إلى اليمن ، وانتفى من غطفان . ثم أخذ يجمع أقرباءه من بني خُصيلة بن مرة وبني نُشبة بن غيظ بن مرة ، فتحالفوا على بني يربوع بن غيظ بن مرة رهط النابعة ، فسموا المحاش لتحالفهم على النار ، وكانوا يحسدون النابعة لعفته وشرفه مع رجوعهم إليه في حوائجهم عند الملوك ، وغير مستغرب حسد الأقرباء بعضهم لبعض . فاتفقوا على طرده عن غطفان ونسبوه إلى بني ضينة ، وهي عشيرة من عُدرة ثم من قضاة . وقال يزيد في ذلك يعرض به ويعيره :

لأني امرؤ من صلب قيس ماجد ، لا مدع حسباً ولا مُستنكير

فردت عليه النابعة بقوله :

جمع محاشك ، يا يزيد ، فإنني أعددت يربوعاً لكم وتسميما^٢

١ في شرح التبريزي للقوائد العشر : زياد بن عمرو بن معاوية بن ضباب .
٢ يربوع : رهط النابعة . تميم : أي تميم بن ضبة بن عُدرة بن سعد بن ذبيان .

ولحقتُ بالنسبِ الذي عيّرْتني ، وتركتَ أصلك ، يا يزيدُ ، ذميما
عيّرْتني نَسَبَ الكرامِ ، وإنّما فخرُ المُفأخِرِ أنْ يُعدَّ كَرِيما
حدّيتُ عليّ بطونُ ضِنّةِ كلِّها ، إنّ ظلماً فيهم وإنّ مظلوما

فاعترف بأنه من ضنة وأنكر على يزيد أن يترك أصله ، مشيراً إلى قوله ،
عندما طلق ابنته ، انه من عدرة . ولكن ابن سلام يرى أن انتسابه إلى بني ضنة
كانتساب كعب بن زهير إلى المزنيين عندما دفعه مزرد بن ضرار عن غطفان
ورده على مزينة ؛ لأن العرب كانت تفعل ذلك ، لا يُعزى الرجل إلى قبيلة غير
التي هو منها إلاّ قال : أنا من الدين عنيّ . وأخبار النابغة وأشعاره تدل على
عنايته بشؤون بني ذبيان ودفاعه عنهم وانتمائه إليهم . وله قصيدة يعاتبهم بها على
استنثارهم وتحالفهم عليه وعلى قومه حتى نفوهم من القبيلة ، ويضرب لهم مثل
الحية وحليفها فيقول فيها :

ألا أبلغا ذبيانَ عني رسالةً ، فقد أصبحتُ عن مَنهَجِ الحقِّ جائرةً
أجدّكم ، لن تزجروا عن ظُلامةٍ سفيهاً ، ولن ترعوا للذي الودّ أصيرةً

فهذا العتاب يتم على تألم الشاعر من أقربائه لجورهم عليه وعلى عشيرته ،
وليس هذا شأن شاعر ينتسب إلى بني عدرة ، ولو كان منها لما ضامه أن يعزى
إليها ، وهي قبيلة معروفة في قضاة ، وقضاة من كرام القبائل العربية الجامعة .
فنحن نرى رأي ابن سلام في رده على يزيد بن سنان وادعائه ضنة ، مع ما فوّس
فيه من عطف عليها وعلى عدرة جمعاء . فقد كانت صلته بها حسنة كما يُستدل
من شعره وأخباره ، ولعلّها نشأت بعامل اعتزائه إليها ومدحه لها ، فنجدّه عند
النعمان بن الحارث الغساني ينهاه عن غزو بني حنّ بن حزام ، وهم من بني
عدرة ، ويخبره أنهم في حرّة وبلاد شديدة يصعب البلوغ إليها . وكانوا يقطنون
في وادي القرى شمالي يثرب ، وهو واد كثير النخل والزروع . فأبى النعمان أن
يقبل نصيحته ، فبعث النابغة إلى قومه يخبرهم بغزو النعمان ويحضهم على نصره

بني حُنَّ ، ففعلوا ما أشار به عليهم ، وهزمت بنو عذرة جيش الغسانيين ،
فقال النابغة في ذلك :

لقد قلتُ للنعمانِ ، يومَ لقيتهُ يُريدُ بني حُنَّ بيرةَ صادرٍ :
تجنَّبْ بني حُنَّ ، فإنَّ لقاءَهم كريةٌ ، وإن لم تلتقَ إلاَّ بصايرِ

فإذا كان قد أخلص النصح للنعمان في تحذيره من الغارة عليهم ، فإنه كان
أشد إخلاصاً لهم في حمله قومه على إمدادهم ومساعدتهم حتى كسروا الغساسنة .
فحذبه على بني عذرة ظاهر ، فلا غرو أن تحذب عليه بطون ضنة كلها كما يقول .
ويخبرنا صاحب الأغاني ، في كلامه على ابن ميادة ، أن شيخاً عالمًا من
غطفان قال : « كان الرماح (أي ابن ميادة) أشعر غطفان في الجاهلية والإسلام ،
وكان خيراً لقومه من النابغة . لم يمدح غير قريش وقيس ، وكان النابغة إنما يهدي
باليمن مُضِلِّلاً حتى مات . » ولا يعني هذا ، كما فهمه المستشرق ديرنبورغ ،
ان الشاعر خرف في أواخر حياته وهام في أرض اليمن ، وإنما يعني أنه كان
يلهج بذكر القحطانية في انتسابه إلى عذرة . ففضل الشيخ الغطفاني ابن ميادة
عليه ، لأن هذا لم يمدح غير قريش وقيس عيلان وكتاهما من مضر ، فكان خيراً
لقومه من النابغة كما يزعم . فقد عطف النابغة على بني حن ودعا قومه إلى نصرتهم ،
وانتمى إلى ضنة وفاخر بها ، غير أنه لم يكن يوماً لها بمقدار ما كان لبني ذبيان ،
وإن هلتى بها نكاية في يزيد ومحاشه . وما خطر على بال أحد من الرواة أن يدفعه
عن غطفان ، ولا هو تقاعس مرة عن تأييدها بشعره وجاهه . فذسنا نرى مسوغاً
للغطفاني في إثارة ابن ميادة عليه سوى عصبية العدنانية ، مع أن الشاعر الإسلامي
دون الشاعر الجاهلي منزلة وفضلاً وزياداً عن قومه . فالنابغة نشأ في غطفان ولزمهم
يدافع عنهم بشعره ، ثم اتصل بملوك الشام والعراق ونادمهم في قصورهم ،
دون أن يغفل عن مهمته القبلية عندهم . ثم عاد إلى قومه ومات بينهم ولم يخرف
ولا هام في أرض اليمن كما وهم ديرنبورغ .

وكان يكنى أبا أمامة ، كما ذكر ابن سلام وصاحب الأغاني . ويجعل ابن

قتيبة كنيته أبا أمامة وأبا تمامة ، ولعلها ثمامة كما ضبطها التبريزي في شرح القصائد العشر فقال : « ويكنى أبا ثمامة وأبا أمامة بابنتيه . » وله ابنة ثالثة تسمى عقرب وربما كني بها أيضاً . قال البغدادي في خزائن الأدب : « وكنيته أبو أمامة وأبو عقرب بابنتين كانتا له . » وإذا عدنا إلى أخباره وأشعاره نرى أن عقرب ورد ذكرها في غارة النعمان بن الجلاح قائد الغساسنة على بني ذبيان ، فقد سبها في جملة من سبى من نساتهم ، ولما عرف أنها بنت النابغة جهزها وأطلق سراحها ، ثم أطلق السبي والأسرى جميعاً إكراماً لأبيها . وليس لدينا خبر عن أمامة ولا عن ثمامة وإنما نستدل من قصيدته التي مدح بها عمرو بن الحارث الغساني أنه إنما أراد ابنته أمامة بقوله في مطلعها :

كَلَيْفِي لَهْمٌ ، يَا أَمِيمَةَ ، نَاصِبٍ ، وَلَيْلٍ أَقَاسِيهِ ، بَطِيءِ الْكَوَاكِبِ
وتروى له قصيدة أولها :

وَدَعَّ أَمَامَةَ ، وَالتَّوَدِيعُ تَعْدِيرٌ ، وَمَا وَدَاعُكَ مَن فَضَّتْ بِهِ الْعَيْرُ^٢

وهي غير ثابتة له لأنها تروى أيضاً لأوس بن حَجَر . ثم لا ندري هل أراد بأمامة ابنته أو أراد امرأة سواها ، لأن البيت الذي بعده يُحمل على محمل الغزل بخلاف مطلع الغسانية فإنه يشكو فيه إلى ابنته همومه وليله وما يقاسي من السهر . ومهما يكن من أمر فليس لدينا شيء يُذكر عن بناته سوى ما أوردناه ، وهو وشل قليل لا يروي غليلاً ، ولكنه يساند كنيته أبا أمامة وأبا عقرب ، ونترك الثالثة أبا ثمامة على ذمة ابن قتيبة والتبريزي ، بيد أن الأولى أشهر الكنى الثلاث لإجماع الرواة والمؤرخين عليها .

١ كَلَيْفِي : دعيني . يا أميمة : هكذا رويت مفتوحة الماء المثناة . قال الخليل : « من عادة العرب أن تتنادى المؤنث بالترخيم فتقول : يا أميم ويا عز ويا سلم . فلما لم يرشح لعدم حاجته إلى الترخيم أجراها على لفظة مرخمة وأتى لها بالفتح ، والأحسن أن يفتح يا أميمة بالرفع . » ناصب : من نصبه المم ، أي أتعبه .

٢ التمدير : المبالغة في المدح ، والتقصير بعد الجهد . فضت : فرقت . العير : القافلة .

واختلف في السبب الذي من أجله لقب النابغة ، فقال صاحب الأغاني :
« ذكر أهل الرواية أنه إنما لقب النابغة بقوله :
فقد نبغت لنا منهم شئون . » اهـ
وصدر البيت :

وحلت في بني القين بن جسر

وهو من قصيدة له يمدح بها النعمان أبا قابوس ، ويسميه ابن محرق كما
يسمى غير واحد من الملوك اللخميّين . ومنها البيتان المشهوران اللذان روي أن
عمر بن الخطاب فضله بهما على الشعراء حيث يقول :

أنتك عارياً خلقتاً ثيابي ، على خوفٍ ، تُظنّ بي الظنونُ
فألفيت الأمانة لم تحنّها ، كذلك كان نوح لا يخونُ

ويبدو لنا أنه قالها بعد رجوعه واعتذاره إليه . . وأما أن يكون لقب النابغة
بييت من الشعر ، فإن الانباز التي تطلق على أصحابها مأخوذة من أقوالهم ليست
غريبة عن مألوف العادات العربية إلى يومنا هذا ، وهي كثيرة عند الأقدمين حتى
ليصعب الشك فيها ، ونقتصر على ذكر ثلاثة شعراء عرفت ألقابهم في أشعارهم ،
أحدهم جرير بن عبد المسيح ، قيل أنه لقب المثلّمس لقوله :

فهذا أوان العرضِ طنّ ذبابه ، زنايره والأزرقُ المثلّمسُ

والآخر محصن بن ثعلبة العبدي لقب المثقب بقوله :

ظهرن بكلة ، وسدّتن أخرى وثقبن الوصاوص للعيون

والثالث شأس بن نهار العبدي سمى الممزق بقوله :

١ الوصاوص : راقع صغار تلبسها الجوّاري .

فإن كنتُ مأكُولاً ، فكُنْ أنتَ آكلي ،
وإلا فادركني ولما أمزق

على أن الرواة لم يتفقوا على هذا السبب وحده في نيز النابغة ، بل أوردوا غيره ، وهو أكثر ملاءمة للشاعر النابغ ، ومنه قول ابن قتيبة : « ونبغ بالشعر بعدما احتنك ، وهلك قبل أن يُهتَر . » وحكى ابن ولاد أنه يقال : « نبغ الماء ونبغ بالشعر ، فكأنه أراد أن له مادة من الشعر لا تنقطع كبادء الماء النابغ . » وهذا التفسير لغوي خالص بخلاف ما تقدمه ، فقد جاء في الأساس للزخشي أنه يقال : « نبغ فلان في الشعر إذا لم يكن في إرث الشعر ، ثم قال فأجاد ؛ ونبغ من فلان شعر شاعر ، وهو نابغة من النوابع ؛ ونبغ في العلم وفي كل صناعة . » فغير كثير على شاعر الملوك أن يلقب النابغة ولدينا من جياذ قصائده ما يؤيد نبوغه في الشعر ، وهو إلى ذلك حاكم سوق عكاظ ، وكانت تُضرب له في الموسم قبة حمراء من آدم ، فتأتيه الشعراء ، فتعرض عليه أشعارها ، فيحكم بينها ، ويفضل الواحد على الآخر . وهذا الشرف لم يصبه شاعر قبله ولا بعده ، والقبة الحمراء لا تُضرب إلا للسادات والأمراء . ولكنه لم ينفرد بهذا اللقب ، فقد ذكر الآمدي في الموثل والمختلف ثمانية أشخاص يقال لهم النابغة ، منهم النابغة الجعدي ، وهو أقدم من صاحبنا الديباني ، كما يقول ابن سلام وابن قتيبة ، ولا ندرى سبباً لتلقيبه غير نبوغه في الشعر ، وهو غير كاف ، لأنه يجوز أن يلقب به كل شاعر مجيد كما مرى القيس وزهير والأعشى وسواهم ، فلا بد أن يكون هناك أسباب خفيت على الرواة الأقدمين ، حتى أطلق هذا اللقب على ثمانية من الأشخاص ، ولم يشرحوا غير اللقب الذي عُرف به نابغة بني ذبيان ، فذكروا أنه لقب بيت من الشعر قاله ، وهذا محتمل الوقوع كما بيننا ، وكذلك قول بعضهم إنه سمى النابغة لأنه لم يقل الشعر حتى صار رجلاً ، ويؤيده قول ابن قتيبة إنه نبغ بالشعر بعدما احتنك ، وهلك قبل أن يُهتَر . ومهما يكن من أمر هذا اللقب فإن المعنى اللغوي هو الذي يتبادر إلى الذهن قبل غيره ، وإن كنا لا نستطيع أن نفسر

سبب اختصاصه به دون غيره من الشعراء النوايغ الذين تقدموه أو عاصروه وفيهم أمثال الأعشى والملك الضليل ، ولا سبب لإطلاقه على من هم دونه ودون انداده شاعرية كالنابغة الجعدي ونابغة بني شيان .

ويستوقفنا قول ابن قتيبة لأنه نبع بالشعر بعدما احتنك ، وهلك قبل أن يهتر ، ومعنى ذلك أنه لم يُعرف بالشعر إلا بعدما صار رجلاً مجرباً ، ومات قبل أن يخرف ويذهب عقله من الكبر . وإذا عدنا إلى آثاره التي بلغت إلينا لم نجد له شعراً في مدح ملوك غسان أبعد عهداً من زمن الحارث الأصغر أبي عمرو بن الحارث الذي مدحه بقوله :

عليّ لعمرو نعمةٌ بعد نعمةٍ لوالده ، ليست بذاتٍ عقاربٍ

والحارث ملك بعد أخيه المنذر الذي اعتقله القيصر طياريوس في أواخر سنة ٥٨١ وجمي به إلى القسطنطينية ، ثم أبعده إلى صقلية . وكذلك لا نجد له مدحاً في المناذرة إلا ما مدح به النعمان أبا قابوس الذي نبأ عرش الحيرة سنة ٥٨٠ . وأمّا القصيدة التي رواها الأعمش له في مدح عمرو بن هند ، من غير مرويات الأصمعي ، فإنها كما يظهر قيلت في بعض ملوك الغساسنة ، لا في ملك العراق ، لقوله فيها :

فدوتخت العراق ، فكلُّ قصرٍ يجللُّ خندقٌ منهٌ وحامٍ

فملك العراق لا يدوخ العراق ، وإنما يدوخه غازٍ غريب . وقد أصاب أبو عبيدة في قوله : « إنه قال هذه القصيدة لعمرو بن الحارث الغساني في غزوه العراق . » ولا يدفع ذلك قوله فيها :

ولكن ما أتاك عن ابنِ هنديٍّ من الحزمِ المُبينِ والتمامِ

فإن في ملوك الشام من ينتسب إلى هند ، كما ذكر النابغة في نسب الغلام الغساني ، ولعل المراد به عمرو بن الحارث :

للحارث الأكبر والحارث الأصغر والأعرج خير الأنام
ثم هندی وهندي وقد ينجح في الروضات ماء الغمام^١

فقد نسبه إلى أبوين : الحارث الأكبر والأصغر ، ثم إلى أمّتين : هند و هند .
وروي له شعر يحدّر فيه قومه من غزوة ابن هند ، أي الملك الغساني ، بدليل أنّه
يذكرهم قوّة الغساسنة وانتصارهم على المناذرة يوم حلّيمة ويوم عين أباغ :

يومًا حلّيمةً كانا من قديمهم ، وعين أباغ ، فكان الأمر ما ائتمرا
يا قوم ، إن ابن هندی غير تارككم ، فلا تكونوا ، لأدنى وقعة ، جزراً^٢

ونحن نعلم أن عمرو بن الحارث الغساني وأخاه النعمان أوقعا ببني ذبيان غير
مرّة لميلهم إلى المناذرة واعتدائهم على مراعي الغساسنة . والأميران ينتسبان إلى أمهما
هند ، فيصحّ أن يكون هذا الشعر في أحدهما . ولعلّ الذي حمل الرواة على أن
يجعلوا القصيدة الميمية في ملك العراق هو أنّها قيلت في عمرو بن الحارث الغساني ،
ونسبه الشاعر إلى أمه هند ، وهذه النسبة مشهور بها سمّيته ملك العراق ، فاختلط
عليهم الأمر ، ولكن أبا عبيدة تنبّه لها ، وأدرك عليهم وهمهم ، وجاراه المستشرق
نولدكه . ويؤيد ذلك قول ابن سلام : « النابغة ليس له قديم ، كان في عهد
النعمان . » ونفى ابن قتيبة خرفه بقوله إنّه مات قبل أن يهتّر . ولعلّ سكوته
عن مدح ملوك العراق والشام قبل النعمان أبي قابوس والحارث الأصغر يفسر
قول ابن قتيبة إنّه نبغ بالشعر بعدما احتنك .

وعاش النابغة إلى ما بعد مقتل النعمان بن المنذر عند كسرى (٦٠٢ م) وله
شعر فيه عندما بلغه موته . وشهد أواخر حرب داحس والغبراء بل شهد الصلح
أيضاً . وله شعر في رحيل بني عيس عن ديارهم بعد يوم جفر الهباءة ومقتل حلّيفة
ابن بدر وأخيه حمل ، فقد ندم العبسيون على ما فعلوا بأنسابهم وكرهوا المقام في

١ وروي العجز : أسرع في الخيرات منه امام .

٢ جزراً : فريسة .

أرضهم ، فرحلوا متنقلين في البلاد ، حتى أتاهم وفود بني عامر فدعواهم إلى أن يرجعوا ويخالفوهم ، فأقاموا فيهم ، فذكر النابغة ذلك في شعره . وكانت الحرب ، بعد هذه الواقعة ، قد صارت إلى أشد آتاماها ، وهي ، كما نعلم ، وضعت أوزارها في أوائل القرن السابع . فيكون النابغة قد هلك بعد مقتل النعمان بزمن قريب .

آثاره

ديوان شعر شرحه أبو بكر البَطَلَيْسِيُّ ، وأشهر ما فيه أقواله في سياسة القبيلة ومدح الغساسنة واعتذاره إلى النعمان وذالية يصف بها المتجرده ، وعدة المفضل الضبِّي ، وأبو عبيدة ، وأبو زيد القرشي ، من أصحاب المعلقات ، ومطلع معلقته :

عُوجُوا فحَيَّوْا لِنُعْمٍ دِمْنَةَ الدَّارِ ، ماذا تُحَيِّونَ من نُؤْيٍ وأحجاراً

ونُسب إليه نثر مسجع ، يمدح به عمرو بن الحرث ، ولكننا نشك في صحته كل الشك ، لأن آيات النحل والتعمل بادية عليه . وإليك شيئاً منه :

« أَلَا انْعِمْ صَباحاً أَيُّهَا المَلِكُ المُبَارِكُ . السَّماءُ غِطاوُكَ ، والأَرْضُ وطاوُكَ ، ووَالدِي فِداوُكَ ، والعَرَبُ وقاوُكَ ، والعَجَمُ حِماوُكَ ، والحُكَماءُ جِلْساوُكَ ، والمُدْراةُ سِجَماوُكَ ، والمَقاولُ إخوانُكَ ، والعَقْلُ شِعارُكَ ، والسَلَمُ مَنارُكَ ، والحِلْمُ دِثارُكَ^٣ . الخ ... »

سياسة القبيلة

عرفنا أن النابغة كان محسداً في قومه ، وأن جماعة من أقربائه بني مُرَّة تحالفوا عليه وعلى عشيرته ونفوسهم من غطفان ، ف وقعت بينه وبين يزيد بن سنان

١ عوجوا : قفوا . نعم : اسم امرأة . اللمنة : ما اجتمع من آثار النهار . النؤي : نهر حول

الجباه يمنع ماء المطر من أن يجري إليه .

٢ المقاول : الملوك دون الملك الأعلى ، مفرداً مقول . لفة يمانية .

٣ دثارك : غطاوك .

المُرّي ملاحيات يتمثل فيها ما يحدث من العداوة بين الأقرباء ، فتنشق القبيلة وتساءل علاقة بعضها ببعض ، فلا يلم شعثها إلا نكبة شاملة تنزل بها كحرب داحس والغبراء . ونتيّن من هذه الملاحيات ألم الشاعر وسخطه على قومه الذين لم يرعوا وده ولا ردّوا سفهاءهم عنه ، مع احتياجهم إليه عند الملوك ، حتى اضطروه أن ينتسب إلى الغبراء .

وما كان لبني ذبيان أن تنسى فضل النابغة فتسكت عن سفه يزيد ومحاشه ، وشاعرها لم يهمل يوماً أمورها ، ولا قصّر في نصيحها والدود عن حياضها ، وإن ضمته قصور الحيرة والشام . وانه وإن لم يبلغ إلينا من شعره مدح لساداتها ورتاء للذين قتلوا في حرب السباق ، لقد وصلت إلينا عدة قصائد تطلعننا على عنايته بشؤونها السياسيّة العامّة . وأغلب الظن أنه لم يمدح ولم يرث أحداً منها لسببين : أحدهما أنه كان من أشرافها فما أباح لنفسه أن يطري انداده وهو منافس لهم ، لا يمدح غير الملوك كما يخبرنا في شعره . والآخر أنه تلكأ عن رتاء المقتولين ، وفيهم أمثال ضمضم المرّي وحذيفة بن بدر الفزاري وأخيه حمّل ، لخلافه مع بني مرة من أجل يزيد وحلفائه ، ثم مع بني فزارة بعد ما جرى بينه وبين بدر بن حنّار الفزاري ، وبينه وبين حصن بن حذيفة وعُيَيْنة بن حصن من هجاء ومجافاة . ولكن نفوره من مدح الأفراد أو رثائهم لم يصرفه عن القيام بمهمته القبليّة العامّة كلّما دعت الحاجة إليها. فراه يهجو عامر بن الطفيل العامري فارس قومه وشاعرهم لما بين بني ذبيان وبني عامر من عداة وغزوات . وكان النابغة غائباً في بني غسان عندما حدث يوم الرقّم ، وانتصرت فيه غطفان على العامريين . فلمّا رجع إلى قومه بلغه أنهم يهجون عامراً وعامر يهجوهم ، فلامهم على افحاشهم في شريف مثله . ثم هجاه هجاء مرّاً لم يفحش فيه ، إلا أن عامراً تصور منه لما فيه من تهكم لاذع ، واقداع في تفضيل أبيه وعمّه عليه ، فأصابه في منزله الاجتماعيّة ، ونفى عنه صفة السيادة ، وكان يطمع فيها بعد عمّه أبي برّاء . وهذه الحادثة وقعت بعد حرب داحس والغبراء ، وكان قد عقد الصلح ، لأن يوم الرقّم عقبه يوم التّاءة ، وكانت عبس وذبيان يقاتلون فيه جنباً إلى جنب ،

فكسر العامريون مرة أخرى .

ودافع النابغة بشعره عن غطفان جمعاء ، فلم يغفل عن بني عبس ، وهم أنسباء بني ذبيان ، وإن فرقت الحرب بينهم ، فقد هجا يزيد بن عمرو بن الصعق الكلابي ، بأسلوبه الساخر الموجه ، مناصر الربيع بن زياد العبسي . وكان يزيد قد أصاب من النوق العصافير عند الربيع ، وهي عطايا ملك العراق ، فهدده الشاعر بالنعمان ، واتهمه بخيائته بعدما كان أمينه . ولما تركت بنو عبس ديارها بعد يوم جفر الهبابة ، وذهبت متنقلة في البلاد ، فدعتها بنو عامر إلى أرضها مكابدة للذبيانيين ، تلم الشاعر من رحيلها إلى موطن الأعداء ، فمدح شجاعتها وأسف لانتقاع إخوانها عن بني ذبيان ، فكأته بشعره يمهّد للصلح بين القبيلتين المتحاربتين ، مخافة أن يستفيد العامريون من الحلف الجديد فلا تصلح بعده غطفان . فقد كانت بنو عامر تبعث القلق في نفسه لشدة عداوتها ، ولما بينها وبين الغطفانيين من حروب متوالية ، فعطف على بني عبس وضمن بها على الغبراء . ومن يتتبع شعره يلمس عنايته بمقاومة بني عامر وإفساد سياستها التي ترمي إلى إضعاف بني ذبيان وإبعاد حلفائها عنها ، وتمزيق الغطفانيين جملة ، فتقوى عليهم وتذكر ثاراتها منهم . فسعت إلى ضم بني عبس وهي قبيلة غطفانية معروفة بالشجاعة والإقدام ، وفيها مشاهير الأبطال أمثال عنبرة والربيع بن زياد وعروة ابن الورد وسواهم ، كما سعت قبلاً لدى حصن بن حذيفة وعيينة ابنه بترك حلف بني أسد ، فرضي عيينة وهم بقطعه ، فتعرض له النابغة مدافعاً عن بني أسد ، داعياً قومه إلى التمسك بمواخاتهم ، فطلبت بنو ذبيان من بني عامر أن يخرجوا من فيهم من الحلفاء ، فتصدى زُرعة بن عمرو العامري للنابغة يهجوهُ ، فردّ عليه وهدده بجيش بني أسد واصفاً قوتهم ومنعتهم ليظهر له أن بني ذبيان لا يتخلون عن حلفهم :

نُبِّثْتُ زُرْعَةَ ، والسفاهة كاسمها ، يُهدِي إليّ غرائبَ الأشعارِ
أَتَسَّيْتُ يَوْمَ عُكَاظَ ، حينَ لقيتني ، تحتَ العجاجِ ، فما شققتَ غُبَارِي ؟

وقصائده في هجاء زُرعة تدلنا على مبلغ اهتمامه بسياسة قبيلته وتوجيه أغراضها فاستطاع أن يحمل قومه على الاحتفاظ بأخلافهم ، فكانوا لهم أعواناً وأنصاراً في حرب السباق ، إذا ذكرتهم بنو ذبيان حامدة مشاهدهم ، فجدير بها أن تذكر شاعرها الذي نافح عنهم حتى لا ينقض العهد بينها وبينهم . وجدير بها أيضاً أن تذكر إحسانه ونصائحه في قصور الغساسنة ، فقد كان الحارث الأصغر وولده عمرو والنعمان يغيرون عليها ، يبطشون بها ، ويأسرون منها ، ويسبون نساءها ، بلحراثها على مراعيهم وهي قريبة من ديارها ، ثم لمواتها ملوك العراق أعداءهم ، فكان النابغة ، بما له من الحظوة عندهم ، يكلّم الملك في أسراها وأسرى حلفائها بني أسد ليطلق سبيلهم ، ويحذرهم من دخول المراعي وتربعها ، مبيّناً لها عظمة الغساسنة وشدة بطشهم ، وما ينالها من الضيم والأذى إذا أغاروا عليها ، ولكنها ، لكبريائها وخطورتها واعتدادها بصداقة المناذرة ، استهانت بأقواله وعيرته خوفاً النعمان الغساني ، عندما نهاها عن تربّع ذي أقر ، وهو وادٍ في بني مُرة حماه الأمير لمواشيه وإبله :

وعيرتني بنو ذبيانَ حَشِيَّتَه ، وهل عليّ بأنّ أخشاك من عاري ؟

وقلنا ، في كلامنا على حياته ونسبه ، إن ابن الجلاح ، قائد الغساسنة ، أطلق سبأيا بني ذبيان إكراماً له ، بعدما أناخ بديارهم ، وشقت شملهم ، فمدحه الشاعر ذاكر آفضله ، مع أنه لم يمدح غير الملوك كما يقول له ، وكأنه يمنّ عليه : « وكنتُ امرأ لا أمدح ، الدهر ، سُوقة » فاتفتحت بنو ذبيان مراراً من دالة شاعرها على الغسانيين ورفيع مقامه عندهم ، وانتفع حلفاؤها معها ، بيد أنها لم تتورّع من حسده وإنكاره وتعييره ، حتى تركت مجالاً للقول فيه : « هو أحد الأشراف الذين غضّ الشعر منهم . » مع أنه أخلص لسياستها كل الإخلاص ، وناضل عنها خير نضال ، وقام بمهمته القبلية أفضل قيام .

شاعر القصور : بين الشام والعراق

إذا كان النابغة في شعره القبلي يشارك غيره من شعراء الجاهلية الذين نشطوا للدفاع عن قبائلهم وتأييد سياساتها ، فإنه في مدح الملوك والتكسب منهم ، يستحق دون غيره أن يلقب شاعر القصور ملازمته لها وحظوته فيها واختصاصه بها ، حتى أنه لم يمدح غير أصحابها . ويدلنا شعره أنه اتصل بالفساسة قبل المناذرة ، وأنه عرف الحارث بن أبي شمير الأصغر قبل أن يعرف النعمان أبا قابوس . ولا نعلم السبب الذي حمله على ترك الشام والذهاب إلى العراق ، مع ما بين البلدين من الحروب والضغائن القديمة . وكان المنذر والد الحارث قد غزا الحيرة وأحرقها سنة ٥٨٠ م ، وهي السنة التي تبوأ فيها أبو قابوس عرشها . وانتقل ملك غسان إلى الحارث في السنة التالية ، فاتصل النابغة به ، وذكر في شعره ما أولاه من النعم ، ثم لا نلبث أن نجده عند النعمان أبي قابوس يمدحه ، ويناديه ، ويكثر ماله عنده ، حتى أصبح يأكل بصحاف من الفضة والذهب ، فهل كان يتردد وقتئذٍ بين الحيرة والجلولان ، فيمدح هذا الأمير حيناً ، وذاك الأمير آخر ، فيستقبله الأميران ويسمعان شعره فيهما ، دون أن تثور عليه نائرة أو يلحقه سخط منهما ؟

هذا ما يصعب الاطمئنان إليه لما نعلم ما بين العرشين من التنافس ، إلا إذا كان الشاعر قد هجر الشام إلى العراق لسخطة نجلها لحقته من الحارث ، فأنزله النعمان في قصره ، كما أنزله ، بعد ذلك ، عمرو بن الحارث عندما سخط عليه أبو قابوس . وقد عرفنا أن سياسة المناذرة والفساسة كانت تقضي بتقريب الشعراء ليمدحوهم ويشيدوا بعظمتهم في قبائل العرب البادية . وقد تكون صداقة بني ذبيان لملوك الحيرة واعتدائهم على مراعي الغسانيين القريبة من ديارهم سبباً لسخط الحارث ورضى أبي قابوس .

ومهما يكن من أمر فإن النابغة لزم قصر النعمان بالحيرة ، وأسبغ عليه مدائحه ، حتى تغير له وتجهم ، فابتعد عنه خائفاً منه وهرب إلى الشام . ويجعل الرواة سبب مغادرته العراق قصيدة قالها في المتجردة زوج النعمان ، ويروون على

ذلك أنه كان ، ذات يوم ، عند الملك ، فدخلت المتجردة ، وعلى وجهها نصيف ، وهو الخمار أو نصف الخمار ، وكانت نساء الأشراف تتقنع توقراً ، فسقط النصيف عن وجهها ، فسترته بيدها ، فغطت يدها وجهها لبعالتها ؛ فأعجب النعمان بهذه الحركة اللطيفة وأمر الشاعر بأن يصفها ، فأنشأ قصيدة يقول فيها :

سقط النصيفُ ، ولم تُرد إسقاطه ، فتناولته ، واتقتنا باليدِ

ووصف منها مواضع لا يليق ذكرها . وكان المنخل اليشكري الشاعر من ندماء النعمان ، وكان يهوى المتجردة ، ويحسد النابغة على علو قدره عند الملك ، فغار من وصفه ووشى به إلى النعمان ، حتى هاج غيرته فأظهر له الجفاء . وقيل إن الشاعر هجا النعمان بعد هربه بقوله :

حدّثوني بني الشقيقة ! ما يمتّ نَحُ فقماً بقرقرٍ أن يزولا
 قبّح الله ، ثمّ تَنى يلعن ، وارث الصائغ ، الجبان ، الجهولا
 من يضرّ الأذى ، ويَعجزُ عن ضَ مرّ الأفاصي ، ومن يسخونُ الحليلا
 يجمعُ الجيشَ ذا الألوف ، وَيَغزُو ، ثمّ لا يرزأُ العدو فتيلاً

ولعلّ هذه الأبيات هي التي نقلها بعض بني قريع بن عوف إلى النعمان ليوغروا صدره على الشاعر ، فرأيناه في قصائده الاعتذارية يجتهد في دفع التهمة عنه متنصلاً من مقال نُسب إليه زوراً : « لقد نطقتُ بظُلماً عليّ الأفاعُ » ويقول فيها :

- ١ بني الشقيقة : يريد بهم قوم النعمان . والشقيقة تجمع على شقائق وهي نبت أحمر الزهر مبعق بنقط سود . قيل إن النعمان مرّ بمكان قد انفرش فيه هذا الزهر فقال : ما أحسن هذه الشقائق ! وأمر بحمايتها فنسبت إليه وعرفت بشقائق النعمان . الفقع : الكمأة البيضاء الرخوة . القرقر : الأرض المنخفضة . ومن أمثالهم : هو أذل من فقع بقرقر . أن يزول : أن يموت .
- ٢ وارث الصائغ : النعمان . وكانت أمه سلى ابنة صائغ في يثرب وقد مر ذكرها في أخبار عمرو ابن كلثوم .
- ٣ يرزأه : يصيبه بما يضره . فتيلاً : شيئاً بقدر الفتيل . يقول : هو يجمع الجيش ألوفاً للفرز ولكنه لا يصيب من العدو شيئاً .

أتاك امرؤ مُستبطينٌ ليَ بِغِضَةٍ ، له من عدوٍّ ، مثلَ ذلك ، شافعُ
فهل أراد بهذا العدو الذي أعان بني قريع عليه المنخل اليشكُري حين
اتهمه بالمتجرده عند النعمان ؟

ليس الأمر بعيد الاحتمال ، وإن يكن خبر المنخل مختلفاً فيه ، فصاحب
الأغاني يزعم أنه كان يهوى بنت عمرو بن هند ، وأن ملك العراق قتله بسببها .
ويروي بعضهم أن الشاعر لم ينشد قصيدته في المتجرده أمام النعمان وإنما أنشدها
مُرتة بن سعيد القريني ، وكان مُرتة يُبطن له البغض حسداً ، فأنشدها النعمان ،
فامتلاً غيظاً وأوعد النابغة وتهدده . على أن الرواية الأولى أشهر ، وشعر النابغة
يلمع إليها وإن كان للماعة من بعيد . وليس في اعتذارياته ما يشير إلى قصيدته في
المتجرده ، وإنما هو يتبرأ من قول نُسب إليه ولم يقله ، وهذا ينطبق على ما أضيف
إليه من هجاء للملك ، خصوصاً إذا صحَّ أنه أنشد قصيدته في حضرة النعمان ،
فلا سبيل له ، بعد ذلك ، إلى إنكارها والانتفاء منها .

عند الغساسنة

لم يسلم خبر اتصال الشاعر بالغسانيين من اختلاط في الروايات ، فقد زعموا
أن الشاعر نزل على عمرو بن الحارث الأصغر ، وظلّ مقيماً عنده بمدحه حتى
مات وملك أخوه النعمان ، فانقطع إليه . وخالفهم في ذلك الوزير أبو بكر
البَطَلِيوسِي المتوفى سنة ٨٠٩ م و ١٩٤ هـ . فقال في شرح ديوان الشاعر :
« وكان النعمان بن الحارث حمى ذا أقر ، فاحتماه الناس ، وبنو ذبيان تربعوه
فنهاهم النابغة وخوفهم إغارة الملك ، فمَيَّروه خوفه النعمان ، وكان منقطعاً
إليه ، فلما مات النعمان رثاه وانقطع إلى عمرو بن الحارث أخيه . »
ومعلوم أن النابغة لما هرب إلى الشام نزل على عمرو بن الحارث ومدحه
ببائته المشهورة :

كَلَيْبِي لَهْمٌ ، يَا أَمِيمَةَ ، ناصبٍ ، و لَيْلٍ أَقاسِيهِ ، بطِيءِ الكواكِبِ

فلو كان الملك للنعمان يومئذ لكان الأولى به أن يمدحه ، وهو لاجيء إليه ، قبل أن يمدح أخاه ، كما جرت عادة الشعراء ، وإن يكن غير ممتنع أن يفد على عمرو أولاً فيمدحه متوسلاً به إلى أخيه الملك النعمان . فكلا الأمرين محتمل ، حتى إن المستشرق فولدكه ، في كتابه أمراء غسان ، لم يقطع بهذه المسألة ، فأجاز أن يكون النعمان ملك قبل أخيه ، ثم ملك عمرو بعده ، ولكنه يثبت رواية تقول إن المنذر لا عمراً تولى الإمارة بعد النعمان ، وهي تؤيد زعم الذين يجعلون الملك لعمرو أولاً ، ثم للنعمان ثانياً ، ثم للمنذر ثالثاً ، وقد اتصل الشاعر بالأخوين ومدحهما ، ولم يحظ عند الثالث فعاد إلى النعمان أبي قابوس .

وقصائده التي مدح بها عمرو بن الحارث ، منها واحدة يذكر فيها تدوينه للعراق ، وأخرى يحذر بها قبيلته من بطشه ، وأشهرها بائيته التي قالها عند قدومه إليه ، وهي من الطراز الأعلى في الشعر الجاهلي ، فقد اجتمع له فيها جمال التعبير ، وحسن التصوير ، وانطلاق النفس الشعري ، مع ما تشتمل عليه من مدح ديني قلما نجده عند الجاهليين ، على ميل ظاهر إلى النصرانية حيث يقول :

مَجَلَّتْهُمْ ذَاتُ الْإِلَهِ ، وَدِينُهُمْ قَوْمٌ ، فَمَا يَرْجُونَ غَيْرَ الْعَوَاقِبِ .

ولا يبعد أن يكون النابغة قد تأثر بالعقيدة المسيحية في تطوافه بين العراق والشام ، ومخالطته النصارى وهم سكان هذين القطرين ، كما أنه في انتسابه إلى بني عُدرة ودفاعه عنها عند الفساسنة قد انتسب إلى قبيلة معروفة بنصرانيتها في العصر الجاهلي .

وفي بائيته الحسنة من الفوائد التاريخية عن ملوك غسان شيء يذكر ، فهي تعلمنا أنهم كانوا يلبسون النعال الرقيقة ، والنعال الرقيقة لا تصلح للسير ، مما يدل على أنهم كانوا لا يخرجون من دورهم إلاّ منتطين صهوات جيادهم . وتعلمنا أيضاً أنهم كانوا يباشرون الحفلات الدينية بأنفسهم ، فإذا جاء عيد الشعانين ساروا إلى الكنيسة والولائد البيض تحييم بالرياحين . وتعلمنا على شكل ألبستهم وألوانها ، وأنهم كانوا يعلقونها على أعواد تسمى المشاجب كما تعلق اليوم ثيابنا .

ويسترعي انتباهنا أنه لم يرث عمرو بن الحارث كما رثى النعمان ، فلو أن عمراً ملك ومات قبل النعمان ، كما تقول بعض الروايات ، لما تنكب عن رثائه ، اعترافاً بجميله ، وزُلفى إلى أخيه من بعده ، إلا إذا كان قد ضاع هذا الرثاء ولم تقع عليه الرواة .

وأما مدائحه للنعمان فأفضلها ما قاله في الدفاع عن قبيلته وحلفائها بني أسد وتخويفهم من غضب الأمير ووثبته عليهم ، ووصف خيله وفرسانه ، ووصف النساء في حالتَي الخوف والسبي ، فقد كان الشاعر في مدح الغساسنة كثير التدخل في سياستهم لخير قومه ، لما كانت عليه بنو ذبيان من التعرض للموك الشام في الحروب والمراعي ، فوجّه مدائحه ، في كثرتها ، إلى الذود عنها وعن أحلافها ، وإلى لومها وتحذيرها ، فلم يسلم من تعييرها ، مع أنه لم يجبن عن لوم النعمان عندما كسر جيشه في غزوة بني حنّ ، وهم من عُدرة ، فأظهر له خطأه ، وأنه كان ينبغي له أن يقبل النصيحة عندما ذكر له قوة عدوه ومنعته ، فشعر النابغة في بني غسان تحركه روح السياسة القبلية ، وبدلنا على مكانته الرفيعة عندهم .

وله في النعمان مدح يشبه الرثاء حين بلغه أنه مريض وهو غائب عن بلاده . ولا يصحّ أن نجعله في عمه النعمان الأكبر ، لأن النابغة يرجو فيه رجوع الملك إلى عرشه ، والنعمان بن المنذر لم يبلغ أريكة الملك لأن موريقيوس البيزنطي أسره سنة ٥٨٤ م ، وألحقه بأبيه الذي أسر سنة ٥٨١ ، ونفي بعدها إلى صقلية . فهذا المدح الرثائي قيل في النعمان بن الحارث ، وللشاعر ما يشبهه في النعمان أبي قابوس عندما بلغه أنه مريض ، مع أنه من المستنكر أن يرثى إنسان قبل موته ، ولو مُدَنَّقاً ، ونكاد نتهم ذوق صاحبه وإن تكن هذه الطريقة غير مستهجنة في عصره ، مع قلة شيوعها في الشعر القديم .

ولما توفي النعمان الغساني وثاه النابغة بقصيدته من جيد شعره ذكراً فيها فضله عليه معرباً عن حزن لا ينسى ، وكره للحياة بعده . وليس له مدح في المنذر إذا صحّ أن الملك انتقل إليه من بعده لا إلى أخيه عمرو ، ولكن لدينا منه

شعر يمدح به الغساسنة ، عند رحيله عنهم إلى النعمان أبي قابوس ، يدلنا على أنه
فارقهم راضياً لا ساخطاً ، ويؤيد ذلك قوله فيهم معتدراً إلى ملك الحيرة من
ذهابه إليهم :

ملوك وإخوان إذا ما أتيتهم ، أحكم في أموالهم وأقرب

اعتذارياته

أشهر شعر النابغة في النعمان أبي قابوس قصائده الاعتذارية التي استرضاه
بها ليستعيد مكانته لديه ، فهي من أروع كلامه فناً وإبداعاً ، وأرهفه حساً
وشعوراً ، وأكثره تصرفاً في الألفاظ والمعاني ، ولولاها لما كان لدينا من أقواله
فيه ما يستحق الذكر ، وبها استطاع أن يرحض صدره من الغل والحقد عليه .
واختلفت الروايات في سبب الصلح بينهما ، فقيل إن النعمان اطلع على ما بين
زوجه المتجرّدة والمنخل اليشكوري من علاقة فقتلها . ثم كتب إلى النابغة يقول :
« إنك لم تعتد من سخطة ، إن كانت بلغتك ، وكنا تغيرنا لك عن شيء مما
كنا لك عليه . ولقد كان في قومك ممنوع وحسن فتركته ، ثم انطلقت إلى
قوم قتلوا جدّي ، وبيني وبينهم ما قد علمت . » فقدم إليه فوجده محمولاً
على سرير يُنقل ما بين الغمر والحيرة^١ ، فخاطب حاجبه عصام بن شهبر أو
شهيرة بأبيات مطلعها :

ألم أقسم عليك لتُخبرني ، أحمول على العشر الهمام ؟

وفي اعتذارياته قصيدة يذكر فيها همه لأن النعمان مريض ، ويرثيه كأنه
يتوقع موته . والظاهر أنه قالها قبل أن يأتي الحيرة لأنه يحلف فيها ألا يرجع
إليه مجرمًا ، ولكنه لا يقطع الأمل من جوده ، ويصف بسطة سلطانه
كعادته فيقول إنه سيمسك لسانه عنه ، وإن كان بعيداً ممنعاً ، خوفاً من أن يقاد

١ الغمر : موضع . قال أبو عبيدة : كان الملك إذا مرض حملته الرجال على أكتافها ، ويقولون
إنه أوطأ له من الأرض ، أي أسهل وأكثر راحة .

إليه مع نسوته ، ثم يرسل إليه التحية مشفوعة بالدعاء .
وحدث حسان بن ثابت أن النابغة قدم في جوار رجلين من فزارة لهما منزلة
عند النعمان ، فرأى إحدى قيان الملك ، فلقنها قصيدته التي اعتذر إليه فيها وهي :

يا دارَ مَيَّةَ بالعُلياءِ فالسَّنَدِ ، أقوتَ وطالَ عليها سالفُ الأَمَدِ
فشرب النعمان ، فلما سكر غنته فيها ، فطرب وقال : « هذا شعر علوي^١ ،
هذا شعر أبي أمامة . » ورضي عنه .

ولا يستغرب أن يطلب الشفاعة برجلين من فزارة ، وهو يعلم ما لبني
ذبيان من الحظوة عند ملك العراق . ونسمعه في إحدى اعتذارياته يتبرأ مما نسب
إليه ، ويلتمس من النعمان أن يسأل عن أمره بني ذبيان إذا كان قد ساء ظنه فيه .
وكان يهمه أن يتنصل من تهنتين ، إحداهما يشتد في إنكارها ، ويقسم
الأقسام الكثيرة على البراءة منها ، وهي الكلام الذي نقله الوشاة إلى الملك وأضافوه
إليه ، فألبسوه خيانة لم يقترفها :

أتاك بقولٍ لم أكُنْ لأقوله ، ولو كُبتت في ساعدي الجوامع^٢
والأخرى لا يستطيع أن يطمسها ، وهي ذهابه إلى الغساسنة أعداء المناذرة
مدحهم ويذكر انتصارهم يوم حليلة حين قتلوا المنذر جد النعمان سنة ٥٥٤ م :
توورثن من أزمان يوم حليلة ، إلى اليوم ، قد جرّين كلّ التجارب^٣
وسمعنا الملك يعاتبه بقوله : « ثم انطلقت إلى قوم قتلوا جدتي ، وبينني
وبينهم ما قد علمت . » فما عليه إلا أن يُقرّ بذنبه ، ويعمل لتخفيفه وإزالة
ما وقر في نفس النعمان من الحقد عليه . فصارحه بأن الغساسنة إخوان له يقربونه
ويحكمونه في أموالهم ، فلا يعدّ مذنباً إذا مدحهم ، كما أن الذين قربهم أبو

١ علوي : نسبة إلى عالية نجد ، على خلاف القياس .

٢ الجوامع : الأغلال ، مفرد ما جامعة .

٣ توورثن : الضمير يعود إلى سيوف الغساسنة .

قايوس وأكثر لهم العطاء لم يذنبوا إذا مدحوه . وهذه الصراحة لا مهرب
للشاعر منها ، ولكنه تمكن ، بفنه ودهائه ، أن يلفظ وقعها في نفس النعمان ،
فجعل الملوك دونه منزلة وفضيلة ، فهم الكواكب تغيب أنوارها حين تطلع
الشمس :

ألم تر أن الله أعطاك سورة ، ترى كل ملك دونها يتدبب^١
بأنتك شمس ، والملوك كواكب ، إذا طلعت لم يبد منهن كوكب

وإذا حاول الاعتذار شرع في تهويل الخطب وعظم ما يقاسيه ، في الليل
خصوصاً ، من الخوف والرعب لغضب الملك عليه ، فيصور نفسه قلق المضجع
لا يقر قراره ، يبيت على الشوك مرة ، وتوائبه الأفاعي أخرى ، حتى ضرب
المثل بلياليه ، فقيل للخائف المدعور : « بات بليلة نابغة . » ويأخذ في تكذيب
الوشاة مؤكداً براءته بالأقسام والدعاء على نفسه وعلى أولاده ، إن صح ما
اتهموه به من الغدر والخيانة . ويتخلل ذلك مبالغة في مدح النعمان وتعظيم سلطانه
وامتداد سطوته ، مظهراً خشوعه وعبوديته ونزوله على حكمه ، راجياً منه
العفو والرضى ورجوع النعمة إليه :

فإن أك مظلوماً ، فببد ظلمته ، وإن تك ذا عتبي ، فملك يعيب^٢

ولا يخفى ما في هذا الأسلوب من براعة الاسترضاء ، وفهم لعقوبة الملوك
العتاة وكيف تكون المخاطبات في القصور ، مع أن النابغة لم ينشأ عليها في قبيلته ،
ولا سمعها من أبناء قومه ، ولكنه تثقف بها في مخالطته بطائن الأمراء ، فتعلم
منهم كيف يخاطبون ويستعطفون ولادة الأمور ، ففقد شيئاً غير قليل من فطرة
البدوي وكبريائه ، فلذلك قيل : « غض الشعر منه . » وهذه الغضاضة شعرت
بها قبيلته في ذهابه إلى القرياء يمدحهم ويشيد بمناقبهم ، ويجاهر بخوفه منهم ،

١ سورة : منزلة ، فضيلة . يتدبب : يضطرب ويتردد .
٢ العتبي : الرضى . يمتب : يمطي العتبي ويترك ما غضب لأجله .

فغيرته مذلتهما وغيّره الرواة أيضاً . سئل عمرو بن العلاء عن الشاعر ورجوعه إلى النعمان : « أمن مخافته امتدحه وأتاه بعد هربه منه ، أم لغير ذلك ؟ » فقال : « لا لعمر الله ، لا لمخافته فعل ، إن كان لآمناً من أن يوجه إليه جيشاً ، وما كانت عشيرته لتسلمه لأول وهلة . ولكنه رغب في عطاياها وعصافيره ^١ . » على أن النابغة لم يشعر بهذه الغضاضة التي ارتضاها مختاراً لا مكرهاً ، واستاقتها ذهنيته الحضرية التي اختلفت عن ذهنيته البدوية ، فما ضره أن يمدح الملوك ويتعبد لهم ما دام معزّزاً مكرماً لديهم ينهل عليه سيهمهم ، ويأكل بصحاف من الفضة والذهب معهم ، يحجب كبار الشعراء كحسان بن ثابت إذا وُجد عندهم ، ويتدخل في سياستهم حيث يرى المنفعة له أو لقييلته وأحلافها ، وإليه يرجع قومه في خطوبهم وحوائجهم . وهو ، إلى ذلك ، حاكم سوق عكاظ تُضرب له القبة الحمراء ، قبة السادات والأمراء . وإذا أقوى^٢ في شعره لا يجرؤ أحد أن يقول له : أقوى ! لمكانته الأدبية . ويروون على ذلك حادثة لا بأس بذكرها ، وهي أن النابغة قدم يثرب ، فأنشد الناس قصيدته التي وصف بها المتجردة ، وكان أقوى فيها ، فما تجاسر أحد أن يقول له ، فأتوه بقينة ، فغنت منها :

سَقَطَ النَّصِيفُ ، وَلَمْ تُرِدْ إِسْقَاطَهُ ، فَتَنَاسَلَتْهُ ، وَاتَّقَتْنَا بِالْيَدِ
بِمُخَضَّبٍ رَخِصٍ ، كَانَ بِنَانَهُ عَنَّمْ يَكَادُ مِنَ اللِّطَافَةِ يُعَقِّدُ^٣

فمدت القينة صوتها باليد فصارت الكسرة ياء ، ومدت بعقد فصارت الضمة واواً ، فانتبه ولم يعد إلى الإقواء . ويروى عنه قوله : « دخلت يثرب

١ المصافير : نوق كرام كانت للنعمان . والجمل المصفوري هو ذو السمانين .

٢ أقوى : خالف في حركة الروي .

٣ بمخضب : بيان لقوله : واتقتنا باليد . البنان : الأصابع ، واحدها بنانة ، ويقال : بنان مخضب ، لأن كل جمع ليس بينه وبين واحده إلا الماء ، يوحد ويذكر . العم : شجر أحمر لين الأضغان يشبه بشره البنان المخضوب .

وفي شعري بعض العاهة ، فخرجت منها وأنا أشعر الناس . «
ومهما يكن من أمر هذه الرواية ، ولعلها موضوعة لتعظيم منزلة النابغة
أو لإظهار فضل يثرب عليه ، فإنها لا تنافي الحقيقة في شاعر كان يحتكم إليه
كبار الشعراء .

هل صدق النابغة في مدحه ؟

أكثر ما جاءنا من شعر النابغة كان في مدح الملوك وراثتهم ، فأحياناً نجده
في الحيرة يشيد بذكر المناذرة ، وأحياناً في الجولان يتغنى بمناقب الغساسنة ،
على ما بين ملوك الشام وملوك العراق من عداة وضغينة وحروب . فما تنكّر له
النعمان بن المنذر حتى جفأه ويمم قصر الأمير الغساني بمدحه ويطري آباءه وعشيرته ؛
ثم ما كاد يأنس برضى الملك العراقي حتى انقطع عن الغساسنة وجاء الحيرة
يتودد النعمان مادحاً معتذراً متخشعاً ، وعاد يتمتع بعطاياه وعصافيره .

وما كان ، لولا حبه المال ، ليخشى أن يناله النعمان بسوء ، وقبيلته لا
تسلمه دون أن ترد عنه ، ولقد كان له في قصور الغساسنة حمى مصون لا تمتد
إليه يمين ملك العراق . ولكن هذا الشاعر المتكسب لم يجد غضاضة عليه ولا على
الشعر في أن يذل نفسه متكففاً ، متنقلاً من أمير إلى أمير .

وشاعر مثله يصطنع المدح من أجل المال ، ويزفقه إلى كل أمير يتصل به ،
لا يرجى منه أن يكون صادق المودة مخلص الوفاء ، لأنه لا يهيمه أمر من يمدحهم
بقدر ما يهيمه العطاء الذي يتوقعه منهم ، ولا يشجوه أن يتخلى عن الواحد منهم
إذا رأى الخير أسخى عند الآخر . وهذا طبيعي في الإنسان حين تكون المنفعة
المادية أساس الصداقة ، ولا رابط غيرها بين الأصحاب ، فالإخلاص ، في مثل
هذه الحال ، عرض طارئ يبقى ببقاء المنفعة ويذهب بذهابها .

وإذا قلنا إن النابغة كان على شيء من الإخلاص لمدوحيه في حال اتصاله
بهم ، فيصعب علينا القول بصدقه في تصوير مخاوفه ولياليه المشؤومة في اعتذارياته
إلى الملك النعمان ، فإنه لم يكن يخشى شره في قلب عشيرته أو في قصور أمراء

الشام .

على أننا ، وإن كنا نشك في صدق النابغة ، لا يسعنا إلا الاعتراف بأنه
أجاد مدح النعمان والاعتذار إليه ، كما أجاد مدح الغساسنة ووصف شمائلهم
وعاداتهم . فكيف تمّ الإجابة للشاعر في غرض يقصده دون أن تحركه إليه
عاطفة الصدق والإخلاص ، وهل لهذه العاطفة التي نحكمها في الشعر من تأثير
صحيح في جودة الفن ومنحه عنصر الجمال ؟

قد تكون العاطفة محبوبة لدلالاتها على ذاتية الشاعر ونزعات نفسه إلى شخص
أو شيء يتعشقه ويميل إليه ، ولكننا لا نراها عنصراً ضرورياً للشعر فإن بوسع
أن يستغني عنها ولا يخسر شيئاً من جماله وتأثيره . فإن الصدق في الفن لا يقوم على
عاطفة الحب والإخلاص للشخص ليحسن الشاعر مدحه ووصفه ، ولا يشترط على
الشاعر أن يكون عاشقاً ملتاع النفس ، متدفق العاطفة ليجيد الغزل وذكر آلام
المحب وشجونه . ولا يُطلب منه أن يكون فارساً مغواراً يخوض الحروب ويشهد
المعارك لبيدع في وصف المعامع والتحام الأبطال . ولو كان شرطاً على الشاعر
أن يضع شخصيته الصادقة في كل غرض من أغراضه ، فنبحث عن عاطفة
الإخلاص الذاتي في كل مدح أو غزل أو حماسة ، أو غير ذلك ، لتعذر علينا
أن ندرك سبب الجمال في الشعر الذي لا ينطوي على حقيقة قائله ، ولوقفنا حائرين
أمام الروائع الأدبية الخالدة : ملاحم ومسرحيات ، بما فيها من تضارب العواطف
والأهواء ، واختلاف المشاهد والمواقف ، بحيث لو نظرنا إلى الياذة هوميروس
لرأيناه يجيد وصف الأبطال سواء كانوا من اليونان كأخيل ، أو من الطرواد
كهكتور ، ويبدع في الغزل والنسيب ، وفي وداع هكتور لأندروماك ، كما
يبدع في تصوير المعارك وزحف الجيوش ، ووصف الخيول والعُدد دون أن
يكون له صلة شخصية بشيء من هذه الأشياء وإنما شاعريته الخصبه تولّت خلق
هؤلاء الأشخاص وتعهدتهم بمختلف الأهواء والمشاعر . وهكذا يصح القول
في سائر الملاحم ، وفي بدائع المآسي والفواجع التمثيلية .

فالشاعر ، إذاً ، هو الذي يخلق عالمه ويعيش معه دون أن يكون لهذا العالم

حقيقة واقعة . فالأدب الصادق لا يوجب التعبير عن حقيقة تاريخية ، ولا ذكر واقعة لها علاقة بذاتية الشاعر ، وإنما الصدق في الأدب هو الشعور الفني الذي يحسه الشاعر أو الأديب فيتحرك قلبه ، ويتصوره فيثور خياله ، ويفكر فيه فيفيض عقله ، فتألف عنده هذه الإدراكات الثلاثة اثتلاقاً موسيقياً يبدع له دنيا غير الدنيا التي يعيش فيها ، وأشخاصاً غير الأشخاص الذين يألفهم في حياته الاجتماعية . فإذا تحدث عن دنياه وأشخاصه ، فإنما هو يتحدث صادقاً مخلصاً عن أشياء أحسها كل الإحساس حتى أصبحت قطعة من نفسه الفنية ، سواء كانت هذه الأشياء قريبة إليه في حياته المألوفة أو غريبة عنه .

وهكذا شأن النابغة في مدحه الغساسة والمناذرة ، وفي اعتذارياته وتصوير لياليه الخائفة ، فإنه وإن لم يكن صادقاً كل الصدق في حبه لملوك الشام والعراق ، وكان كاذباً كل الكذب في ذكر مخاوفه ولياليه ، فهذا يعود إلى النقد التاريخي ولا شأن للنقد الأدبي فيه ، ما دام الشاعر استطاع أن يعطينا أدباً صادق الشعور والفن ، وهذا كل ما يُطلب منه .

القصة عند النابغة

لم تكن القصة في الشعر الجاهلي غاية يتطلبها الشاعر ، أو فناً مستقلاً يبني عليه قصيدته ، وإنما كانت واسطة يعتمد عليها في مختلف أغراضه عندما تدفعه الحاجة إليها فيسرد خبراً ، أو يورد أسطورة ولا يتعدى في ذلك كله بضعة أبيات قلما اتسعت لتفصيل الخبر ، وتصوير الأشخاص .

والنابغة لا يفترق عن غيره من شعراء الجاهلية في النظر إلى القصة ، وطريق الاستفادة منها ، والاختصار على موجزها . إلا أنه عرفت له فيها خصائص وأهداف لم تُعرف لغيره من قبل ، فأنفرد بها أسلوبه القصصي ، وكان له منها طابع خاص .

ومن الأساليب المألوفة في الشعر الجاهلي أن شاعرهم إذا وصف شيئاً وشبهه

بآخر ، ترك الموصوف وانصرف إلى المشبه به يوسعه نعتاً وتصويراً من الناحية التي تجمع بينه وبين الموصوف ، حتى إذا أخرج له صورة جلية تتمثل بها تلك الناحية التي ينظر إليها ، رضيت نفسه ، واقتنعت بأنها أدركت الغاية من ذكر الموصوف في عنايتها بإظهار مشابيهه وتبليغ وجه الشبه المشترك بينهما .

والشعر القديم يشتمل على أمثلة كثيرة من هذه الاستطرادات الوصفية والقصصية لا يندّ عنها شاعر من شعرائهم ، ولا سيما وصف ناقته التي تفرج كربه وتوصله إلى من يحب ، فإنه يجعل همه في إظهار سرعتها ونشاطها ، فيشبهها بالثور أو الحمار الوحشي ، مبالغاً في ذكر قوته ومضائه ، فيقص خبر العير يدفع الأتان أمامه ويسوقها سوقاً عنيفاً ليعتزل بها عن كل طالب ومزاحم ، كما فعل عير امرئ القيس وليد . أو يذكر خبر ثور أضاع جلاله فجده في طلبهن حتى أدركه الليل فلجأ إلى أرطاة وبات عندها كما لجأ ثور امرئ القيس ، فلما طلع الصباح أطلّ عليه الصيادون بكلابهم ، فأجفل وانقض مدعوراً يطلب النجاة، فتناله الكلاب بعد لأي، وربما فاتها ونجا منها كما نجا ثور المثقّب العبدى . فهذه السرعة وهذا النشاط اللذان يبدوان من الحمار والثور هما كل ما يريد أن يخبر عنه الشاعر الجاهلي ليبين أن ناقته نشيطة سريعة مثلهما .

والنابعة في هذه التشابيه القصصية لم يبتعد عن امرئ القيس والمثقّب العبدى وسواهما من الشعراء الذين تقدموه ، بل سار على خطتهم ، فشبهه ناقته بالثور ، غير أنه زاد على من تقدمه وصف العراك الذي حدث بين الثور والكلاب المتلاحقة به ، وكيف ارتدت إليها يطعننها بقرنه فيرديها واحداً بعد آخر ، فكان ذلك أبلغ في إظهار قوته ونشاطه .

ويصور قرن الثور في قصيدة أخرى نافذاً من جنب الكلب تصويراً مادياً ، كثيفاً ، إذ شبهه ، في حال خروجه محمراً ، بسفود انتظم عليه اللحم وترك عند الموقد :

كَأَنَّهُ ، خَارِجاً مِنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ ، سَفُودٌ شَرِبَ نَسْوَهُ عِنْدَ مُفْتَادِ

١ السفود : حديدية يشوى بها اللحم . الشرب : القوم يشربون . المفتاد : مكان القاد ، أي شي اللحم .

ولما رأى الكلب الآخر ما حلّ برفيقه نصحته نفسه بالهرب ، فولى ناجياً :
قالت له النفس : إني لا أرى طمعاً ، وإنّ مولاك لم يتسلّم ولم يصيداً
وذكر المعركة كما يصفها النابغة نجده بعده في معلقة لييد ، ولامية عبدة بن
الطيب ، وعينية أبي ذؤيب الهذلي ، وملحمة الأخطل التغلبي ، فهم بلا
ريب متأثرون خُطاه ، ولا سيما الأخطل الذي أخذ تعابيره واتجاهاته ، وواطأه
في البحر والقافية .

ويشتمل الشعر الجاهلي على كثير من الأساطير والأخبار مما كانوا يتناقلونه
عن غيرهم من الشعوب أو مما نشأ في أرضهم ووجد غذاءه في مجتمعهم . وكان
للنابغة قسط منها يرويها في شعره ولكنه لم ينظمها لمجرد روايتها والإخبار عنها ، بل
كان له هدف يرمي إليه فيتخذ القصة وسيلة لبلوغ مراده . فإنه عندما أراد
أن يدعو النعمان في اعتذاره إليه أن لا يصدق أقوال الوشاة ، وأن يكون
صادق النظر في الحكم عليه ، اعتمد أسطورة زرقاء اليمامة التي اشتهرت بحدة
نظرها ، حتى زعموا أنها كانت تبصر الأشياء على مسافة ثلاثة أيام . والأسطورة ،
كما تروى ، هي أنه كان للزرقاء قطة ، فمرّ بها يوماً سرب من القطا بين جبلين ،
فقالت : ليت هذا الحمام لي ، ونصفه إلى حمامتي ، فتم لي مائة ، وأرادت بالحمام
القطا . واتفق أن وقع الحمام في شبكة صائد فعرف عدده فإذا هو كما قالت ،
ست وستون قطة .

فهذا الصديق في النظر هو الهدف الذي أراده النابغة ، ودعا النعمان إلى
مثله ، وإن يكن نظر النعمان مرجعه العقل ، ونظر الزرقاء مرجعه البصر ،
فإنما الصديق هو الجامع بين النظرين .

وكذلك أسطورة الحية والأخوين فإن هدفه فيها أن يبين لقومه أن الثقة
المتبادلة انقطعت بينه وبينهم كما انقطعت بين الحية وأحد الأخوين . وكان

١ مولاك : ابن عمك أي الكلب المقتول .

بعض قومه قد اجتمعوا عليه وراموا خذله ، كما عرفنا ، وأسطورة الحية تروي أن أخوين خربت بلادهما ، وكانا قرييين من واد فيه حية ، فهبط أحدهما ورعى فيه إبله زمناً ، ثم إن الحية نهشته قتلته . فكره أخوه الحياة من بعده ، وطلب الحية ليقتلها ، فلما لقيها أظهرت له الندامة ، وعرضت عليه الصلح معاهدة إياه أن تدعه آمناً في هذا الوادي ، وأن تدفع له دية القتل كل يوم ديناراً ، فعاهدها وحلف لها وحلفت له ، وأخذت تعطيه كل يوم الدينار المتفق عليه حتى كثر ماله . وقيل كانت تأتيه يوماً وتغيب يومين ، ولهذا يقول النابغة :

فَوَاتَقَهَا بِاللَّهِ حِينَ تَرَاضِيَا ، فَكَانَتْ تَدِيهِ الْمَالَ غِيْبًا وَظَاهِرًا^١

ثم قال : كيف ينفعني هذا العيش وأنا أرى قاتل أخي ؟ فعمد إلى فأس فأحدها وكن للحية ، فلما مرت به ضربها بالفأس فجرحها ولم يقتلها ، فدخلت جحرها وقطعت عنه الدينار . ثم أرادها على الصلح فقالت : كيف أعاودك وأثر فأسك وقبر أخيك بإيوان علي أن أثق بك ، وأنت فاجر لا تبالي العهد :
أَبَى لِي قَبْرٌ لَا يَزَالُ مُقَابِلِي ، وَضَرْبَةٌ فَأْسٍ ، فَوْقَ رَأْسِي فَاقِرَّةٌ

فكانت القصة من الطوايع التي يتميز بها أسلوب النابغة بما فيها من الخصائص والأهداف سواء جاءت بطريق التشبيه كقصة الثور الوحشي ، أو بطريق المثل كأسطورة زرقاء اليمامة وأسطورة الحية . ويمكننا أن نعدّ الأخيرة سابقة حسنة في الأدب العربي للأساطير الخلقية على ألسن الحيوان التي لم يعرفها العرب بكثرة إلا بعد ظهور كليلة ودمنة لابن المقفع .

منزله

هو في طليعة شعراء الطبقة الأولى . عدّه ابن سلام بعد امرئ القيس ، وقبل زهير والأعشى ، وقد كثر الخلاف في أيهم أشعر . قال ابن سلام :

١ تديه : تزدي له دية القتل .

« قال من احتج للنايعة : كان أحسنهم ديباجة شعر ، وأكثرهم رونق كلام ، وأجزلم بيتاً ، كأن شعره كلام ليس فيه تكلف . » وشهد له عمر بن الخطاب ، وعبد الملك بن مروان ، وأبو الأسود الدؤلي ، وحماد الراوية ، والأخطل ، وجرير ، فقالوا : إنه أشعر العرب . وشهد حسان بن ثابت يوم رجوعه إلى النعمان فكان يقول : « فحسدته على ثلاث لا أدري على أيتها كنت له أشد حسداً : على إثناء النعمان له بعد المباحدة ومسامرته له وإصغائه إليه ، أم على جودة شعره ، أم على مائة بعير من عصابيره أمر له بها ؟ » وكان الأصمعي يقول : أوس (ابن حجر) أشعر من زهير ولكن النايعة طأطأ منه .
وجماع القول إن منزلة النايعة في الشعر سامية المقام عزيزة المنال ، فهو شاعر الملوك ، وحكم سوق عكاظ ، ونايعة الشعراء . . .

الأعشى الأكبر *

٦٢٩ م - ٢٨٧ هـ

حياته

هو ميثون بن قيس بن جندل ، ينتهي نسبه إلى بكر بن وائل من ربيعة ، لقب بالأعشى لسوء بصره ، وكُني بأبي بصير تفاؤلاً بالشفاء ، أو لنفاذ بصيرته .

١ كان الأقدمون يفضلون الشاعر على غيره بيت واحد ثم يفضلون غيره عليه بيت آخر . فلا نجمب لقول عمر بن الخطاب : إن للنايعة أشعر العرب ، وقد حكم لزهير بذلك .
• الأعشى : الأعمى أو من ساء بصره فلا يبصر ليلاً . ووصف بالأكبر تمييزاً له عن غيره من الشعراء الذين عرفوا بهذا اللقب .

وسُمِّي صنّاجة العرب لأنه كان يتغنى بشعره . وكان يقال لأبيه : « قتيل الجوع » وذلك أنه كان في جبل ، فدخل غاراً ليستظل فيه من الحر ، فوَقعت صخرة من الجبل فسدت الغاز ، فمات فيه جوعاً ، وفيه يقول جِهَنَامُ واسمه عمرو ، وكان يتهاجى هو والأعشى :

أبوك قتيلُ الجوعِ قيسُ بن جندلٍ ، وخالكَ عبدٌ من خِمْاعةٍ راضِعٌ^٢
والأعشى من أهل اليمامة ، من قرية تسمى « منفوحة » ولكنها لم تكن قراراً له ، بل كان ينتجع بشعره أقاصي البلاد سائلاً متكسباً . قيل إنه وفد على ملوك فارس ، وسمعه كسرى مرّة ينشد :

أرقتُ وما هذا السَّهادُ المؤرِّقُ ؟ وما بي من همٍّ وما بي مَعشَقُ^٣

فقال : « ما يقول هذا العربي ؟ » قالوا : « يتغنى بالعريّة . » قال : « فسروا قوله . » قالوا : « زعم أنه سهر من غير مرض ولا عشق . » قال : « فهذا إذا لصّ . »

وهذا البيت مطلع قصيدة مدح بها رجلاً من بني كلاب يقال له المحلق^٤ ، وللمحلق قصة فكهة استغلها الرواة ، فتفتنوا فيها ما شاؤوا . وإليكها :

عند المحلق الكلابي

كان الأعشى يوافي سوق عكاظ في كل سنة ، وكان المحلق الكلابي مثنائاً^٥ مُملقاً^٥ ، فقالت له امرأته : « ما يمنعك من التعرض لهذا الشاعر ، فما رأيت أحداً اقتطعه إلى نفسه إلاّ أكسبه خيراً . » قال : « ويعلك ما عندي إلاّ

١ الصنّاجة : صاحب الصنّج وهو آلة الطرب ، والتاء هنا المبالغة لا التأنيث .

٢ خِمْاعة : اسم قبيلة . راضِع : لثيم .

٣ المحلق : سمي المحلق لأن فرسه عفته في خده فتركت به أثراً على شكل الحلقة .

٤ المثنائ : كثير البنات .

٥ مملقاً : فقيراً .

ناقتي . « قالت : « الله يخلفها عليك . « فتلقاها قبل أن يسبقه إليه أحد ، وابنه يقوده ، فأخذ الحطام^١ فقال الأعشى : « من هذا الذي غلبنا على خطامنا ؟ » قال : « المحلق . « قال : « شريف كريم . « ثم سلمه إليه ، فأناخه ، فنحر له ناقته وكشط^٢ له عن سنامها^٣ وكبدها ثم سقاها خمرآ ، وأحاطت به بناته يخدمنه ويمسحنه^٤ . فقال : « ما هذه الجوارى حولي ؟ » فقال : « بنات أخيك وهن ثمان . « فلما رحل من عنده ، ووافى سوق عكاظ ، جعل ينشد قصيدته في مدحه . فسلم عليه المحلق ، فقال له الأعشى : « مرحباً يا سيدي ا بسيد قومه . « ونادى : « يا معاشر العرب ا هل فيكم مذكارة يزوج ابنة إلى الشريف الكريم ؟ » فما قام من مقعده وفيهن مخطوبة^٥ إلا وقد زوجها .

ورواها التوفلي على شكل أغرب . فزعم أن أبا المحلق رجل شريف أتلف ماله ، ولم يترك لابنه المحلق وبناته الثلاث غير ناقة وحلتي برود^٦ . فأقبل الأعشى من بعض أسفاره يريد اليمامة ، فترل الماء الذي به المحلق ، فقراه^٨ أهل الماء . فألحت عمة المحلق على ابن أخيها أن يرسل إليه الناقة والبردين ، وزق^٩ خمر يستقرضه من بعض التجار ، ثم نطقت بتلك الجملة المأثورة التي سنسبعها بعد قليل من الأعشى : « والله لئن اعتلج^٩ الكبيد^{١٠} والسنام^{١٠} والخمر في جوفه ونظر إلى عطفيه^{١٠} ، ليقولن^{١٠} فيك شعراً يرفعك به . « فرضي المحلق بعد امتناع

-
- ١ خطام الناقة : زمامها .
 - ٢ كشط : أي أزال الجلد ورفعه .
 - ٣ السنام : الحدبة .
 - ٤ يمسحه : يدهنه بالطيب .
 - ٥ الملاكور : من يلد الذكور .
 - ٦ مخطوبة : أي تصلح للخطبة .
 - ٧ الحلة : الثوب الجديد . البرود ، جمع برد : ثوب مخطط .
 - ٨ قراه : أضافه .
 - ٩ اعتلج : تضارب .
 - ١٠ عطفيه : جانبيه .

وجدال ، ووجهه بالناقة والخمر والبردين مع مولى لأبيه ، وكان الأعشى قد ارتحل ، فخرج المولى يتبعه من بلد إلى بلد حتى صار إلى منزله في منفوحة ، فوجد عنده عدة من الفتيان قد غداهم بغير لحم ، وصب لهم فضيخاً^٢ . فلما أخبر بقدومه ، وبما معه قال : « ويحكم ، أعرابي^١ والذي أرسل إلي لا قدر له . والله لئن اعتلج الكبد والسنام والخمر في جوفى لأقولن فيه شعراً لم أقل قط مثله . » ثم نحرروا الناقة ، وشقوا خاصرتها عن كبدها ، وجلدها عن سنامها ، وأقبلوا يشوون ، وصبوا الخمر فشربوا ، وأكل الأعشى وشرب معهم ، ولبس البردين ونظر إلى عطفه فيهما ، وأنشأ يمدح المعلق . فسار الشعر وذاع في العرب ، فما أتت سنة حتى زوج المعلق أخواته الثلاث ، كل واحدة على مائة ناقة ، فأيسر وشرف .

ولم يكتف الرواة بحبر المعلق وما فيه من إغراب ، بل أضافوا إلى الأعشى مبرة ثانية في تزويج العوانس^٣ ، فزعموا : « أن امرأة جاءت إليه فقالت : « إن لي بنات قد كسدن ، فشيب بواحدة منهن لعلها تنفق . » فشيب بواحدة منهن ، فما شعر إلا بجزوره قد بعث به إليه . فقال : « ما هذا ؟ » قالوا : « زوّجت فلانة . » فشيب بالأخرى ، فأتاه مثل ذلك ، فسأل عنها فقيل : « زوّجت . » فما زال يشيب بواحدة فواحدة حتى زوّجن جميعاً . » على أن هذا الإغراب في سرد الروايات ، وهذه الكثرة في التزويج ، لا يمتنان أن يكون لقصة المعلق وبناته أو أخواته بعض الصحة ، فالقصيدة التي مدحه بها الأعشى من جيد الشعر ، ولم يشك أحد في نسبتها إليه .

١ المولى : هنا العبد .

٢ الفضخ : اللبن يخلط بالماء حتى يثقله فيرق .

٣ العوانس ، جمع عانس : وهي البنت إذا طال مكثها في دار أهلها بعد إدراكها ولم تزوج .

٤ شيب : تفزل بالمرأة ووصفها .

٥ الجزور : ما يذبح من الشاة والإبل ، واحدها جزرة ، وتولث ، فيقال : نحررت الجزور .

عند شريح بن السموأل

وكان الأعشى نحيب اللسان يحسن الهجاء كما يحسن المدح ، فهجا مرة رجلاً من بني كلب فقال :

بنو الشهر الحرام ، فلتست منهم ، ولست من الكرام بني عبيد ،
ولا من رهط جبار بن قرط ، ولا من رهط حارثة بن زيد
وهؤلاء كلهم من بني كلب . فقال الكلبي : « لا أبالك ! أنا أشرف من هؤلاء . »
وقد سبه الناس بهجاء الأعشى إياه .

واتفق أن الكلبي أغار على قوم قد بات فيهم الأعشى ، فأسر منهم نفرأ ،
وأسر الأعشى وهو لا يعرفه . ثم جاء حتى نزل بشريح بن السموأل بن عادياء
اليهودي صاحب تيماء بحصنه الأبلق ، فمرّ شريح بالأسرى فعرف الأعشى ،
فقال للكلبي : « ما ترجو بهذا الشيخ ولا فداء له ، فهبه لي . » فوهبه له .
فأخذ شريح فأطعمه وسقاه ، فلما أخذ منه الشراب سمعه يترنم بهجاء الكلبي ،
فأراد استرجاعه ، فقال الأعشى . قصيدة يذكره فيها بوفاء أبيه السموأل واختياره
قتل ابنه على الغدر بجاره امرئ القيس وتسليم دروعه . فأعطاه شريح ناقه
فركبها ومضى من ساعته ، ثم عرف الكلبي حقيقة أمره فأرسل في أثره فلم يلحقه .

الأعشى في الإسلام

يجمع الرواة على أن الأعشى أدرك الإسلام ولكنه لم يُسلم . ويضيف إليه
بعضهم قصيدة مدح بها النبي محمداً لما وفد عليه . غير أن قريشاً حالوا دون وصوله
إلى الرسول ، فرصدوه على طريقه ، وكان فيهم أبو سفيان بن حرب . وقالوا :
« هذا صنّاجة العرب ، وما مدح أحداً قطّ إلاّ رفع قدره . » فلما ورد عليهم
قالوا : « أين أردت يا أبا بصير ؟ » قال : « أردت صاحبكم هذا لأسلم . »
قالوا : « ينهاك عن خلال ويحرمها عليك وكلها موافق لك . » قال : « وما هي ؟ »

قالوا : « القمار والربا والخمر . » قال : « أما القمار فلعلني إن لقيته أن أصيب منه عوضاً من القمار ؛ وأما الربا فما دنت ولا ادنت ؛ وأما الخمر ، أوّه ! فأرجع إلى صبابة قد بقيت في المهراس^١ فأشربها . » فقال أبو سفيان : « هل لك في خير مما هممت به ؟ » فقال : « وما هو ؟ » قال : « نحن الآن وهو في هُدنة ، فتأخذ مائة من الإبل وترجع إلى بلدك ستتك هذه وتنظر ما يصير إليه أمرنا ، فإن ظهرنا عليه كنت قد أخذت خلفاً ، وإن ظهر علينا أتيتّه . » فقال : « ما أكره ذلك . » فجمعت له قريش مائة من الإبل ، فأخذها وانطلق إلى بلده ، فلما كان قريباً من قريته منفوحة باليمامة رمى به بعيره فقتله .

ولكن لا ندري مبلغ هذه الرواية من الصحة ، فالتفنن القصصي ظاهر عليها ، زد على ذلك أن القصيدة التي يزعمون أن الأعشى مدح بها الرسول ، لا يمكن الاطمئنان إليها ، وحسبك أن تقرأ منها هذه الأبيات ، حتى تتيقن ما فيها من تكلف واصطناع :

أجِدُّكَ لم تسمعَ وصاةَ محمدٍ ، نبيِّ الإلهِ ، حين أوصى وأشهداً^٢ ؟
 إذا أنت لم ترحلْ بيزادٍ من التقي ، ولا قيتَ بعدَ الموتِ مَنْ قد تزودا
 ندمتَ على أن لا تكونَ كمثلِهِ ، فترُصدَ للأمرِ الذي كان أُرصداً^٣
 فإيّاكَ والميتاتِ ، لا تقربنَّها ، ولا تأخذنَّ سَهْمًا حديدًا لِتُقصدًا^٤

١ الصبابة : بقية الشراب . المهراس : حجر منقور مستطيل كالماون .
 ٢ أجدك : أجعد منك ، وهو منصوب على نزع الخافض ، أو حل أنه مفعول مطلق والتقدير أجداً منك . واجد : ضد الهزل . وصاة : وصية . أشهد : جعله شاهداً له ، أي أشهد الله . وفي البيت معاملة أو تضمين وهو أن تتعلق قافية البيت بما بعده .
 ٣ أُرصد للأمر : أجعد له العدة . الذي : مفعول تُرصد . ومفعول أُرصد مخلوف دل عليه ما قبله .
 ٤ الميتات ، جمع ميتة : وهي من الحيوان ما مات حتف أنفه . يشير بذلك إلى الآية التي تحرم أكل الميتة على المسلمين . السهم : النبلة . الحديد : الحاد . لتقصد : لترمي به وتقتل . يشير إلى تحريم القتل .

وذا النَّصْبِ الْمَنْصُوبِ لَا تَنْسُكْتَهُ ، وَلَا تَعْبُدِ الْأَوْثَانَ ، وَاللَّهِ فَاعْبُدَا^١
 وَلَا تَقْرَبِينَ حُرَّةً ، كَانَ سِرُّهَا عَلَيْكَ حَرَاماً ، فَانْكِحْنَ أَوْ تَأْبِدَا^٢
 وَذَا الرَّحِمِ الْقُرْبَى فَلَا تَقْطَعَنَّهٗ ، لِعَاقِبَةٍ ، وَلَا الْأَسِيرَ الْمُقَيَّدَا^٣
 وَسَبِّحْ عَلَى حِينِ الْعَشِيَّاتِ وَالضُّحَى ، وَلَا تَحْمَدِ الْمُثْرِينَ ، وَاللَّهِ فَاحْمَدَا^٤
 وَلَا تَسْخَرَنَّ مِنْ بَائِسٍ ذِي ضَرَارَةٍ ، وَلَا تَحْسَبَنَّ الْمَالَ لِلْمَرْءِ مُخْلِدَا^٥

فما قولك بيدوي يأتي من أطراف اليمامة إلى الحجاز ، ليرى الرسول وينتحل
 الدين الحديد ، فيلقاه المشركون من قريش ، فيردونه بمائة من الإبل ، ويقولون
 له : « ينهك عن خلال ويحرمها عليك ، وكلها لك موافق . » فيقول : « وما
 هي ؟ » يسألهم عنها لأنه يجهلها ، ثم نسمعه يمدح الرسول بهذا الشعر ، فإذا
 هو عارف بحقائق الدين الإسلامي يحفظ القرآن وما سمع تلاوته ، ويستشهد بآياته
 وما فيها من تحريم وتحليل ، وشرع وفروض ، أفلا ترى في ذلك كله أثراً
 واضحاً للتكلف والاصطناع ؟

وقد أَرخ الرواة موت الأعشى في السنة السابعة للهجرة أي في سنة ٦٢٩ م .
 استناداً إلى قول أبي سفيان : « نحن الآن وهو في هدنة » فاستنتجوا من ذلك أنها
 هدنة الحديبية بين صاحب الشريعة الإسلامية ومشركي قريش .

١ النصب : الصم . المنسوب : المرفوع . لا تنسكته : لا تعبدله . يشير إلى تحريم عبادة الأصنام .
 وفي الآية : « إنما الخمر والميسر والأصنام والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه »
 والأصنام : جمع نصب . وقوله : فاعبدا ، أي فاعبدن ، فقلب نون التوكيد ألماً في حال الوقف .
 ٢ حرة : أي امرأة حرة . سرها : زواجها . فانكحن : تزوجن حلالاً . تأبدا : عش حزياً .
 وقوله : تأبدا ، أي تأبدن .

٣ ذا الرحم القربى : أي صاحب القرابة القريبة . والقربى : مؤنث الأقرب . وقرابة الرحم عند
 أهل الفرائض هي ما كان صاحبها ليس بذي نصيب مقدر من الإرث ، ولا عصة كاهن الأخت
 وبنت الأخت . والنسبة : بنو الرجل وقرابته إلى أبيه . لا تقطعه : لا تمقه وتهجره . العاقبة : النسل
 والولد . أي لا تهجر ذوي الرحم القريبة لأجل ولدك . وقوله : ولا الأسير المقيد ، أي ولا تقتل الأسير .
 ٤ ولا تسخرن : ولا تهزأن . الضرارة : ذهاب البصر . ومنه الضرير أي الأعشى .

٥ الحديبية : بئر قريبة من مكة ، وعندها عقدت الهدنة بين النبي وقريش مدة عشر سنين . ولكن
 قريشاً نقضوا العهد في السنة الثامنة للهجرة فاستؤنف القتال وانفتح النبي مكة .

على أننا ، وإن كنا نشكّ في صحة القصيدة التي أضيفت إلى الأعشى في مدح الرسول ، لا نبيح لأنفسنا إنكار رواية إدراكه الإسلام ، إذ ليس لدينا أدلة كافية تدحضها ، فنحن نقبلها باحتياط كما قبلنا غيرها ، ونورخ ، على ارتياب ، وفاة الشاعر في السنة السابعة للهجرة استناداً إلى أقوال الرواة .

آثاره

للأعشى شعر كثير مجموع في ديوان ، أشهره لامبتان طويلتان ، كلتاها تُعدّ من المعلقات . وقد طرق الأعشى جميع فنون الشعر فأجاد المدح والهجاء ، كما أجاد وصف الخمر والتشبيب بالنساء .

ميزته - الشعر الخمرى

لم تكن ميزة الأعشى محصورة في وصف الخمر دون غيرها ، فقد كان متصرفاً في أبواب الشعر كلها . ولعله في المدح أشعر منه في وصف الخمر ، ولكن المدح صفة عامة للشعراء الجاهليين . ونحن نريد أن ندرس في الشاعر المتخصص صفة انفرد بها عن غيره من معاصريه ، وهي وصف الخمر للخمر ، لا للتفاخر بشربها ، كما فعل أكثر شعراء الجاهلية . فقد وصفها طرفة ، ولييد ، وعمرو بن كلثوم ، وعنترة وغيرهم ، وقلما تجاوزوا حدّ الافتخار بشربها ، لأن شربها دليل الكرم عندهم . وإذا تجاوز أحدهم هذا الحدّ ، فإلى شيء يسير من وصف لونها وزجاجتها ، وإلى شيء يسير من وصف تأثيرها في شاربها . أما الأعشى فقد فاقهم جميعاً ، وعرف كيف يشربها ويلهو ، ويصفها ويضطرب . فهو إذا وصف الخمر وصف معها النديم والساقى ، ووصف القينة وعودها . وصور السكرى تصويراً جميلاً ، في أسلوب لطيف لا يخلو من ظرف وفكاهة . وله أقوال كثيرة في الخمر ، توكأ عليها الأنخل ، وأبو نواس من بعده ، كقوله :

تريك القلى من فوقها، وهي فوقه، إذا ذاقها من ذاقها، يتمطق^١

أخذه الأخطل فقال :

ولقد تباكرني ، على لذاتها ، صهباء عالية القلى ، خرطوم^٢

وقوله :

من خمير عانة ، قد أتى ليختمها حول ، تسل غمامة المزكوم^٣

فقال الأخطل :

وإذا تعاورت الأكسف ختامها ، نفحت فنال رياحها المزكوم^٤

وقوله :

وكأس كمين الديك باكرت خدرها ، بفتيان صدق ، والنواقيس تضرَب^٥

فأخذ أبو نواس تشبيهه الحمرة بعين الديك وأكثر استعماله . من ذلك قوله :

١ القلى : ما يقع في العين وفي الشراب من تبنة أو غيرها . يتمطق : يقال ذاق الشراب والطعام يتمطق أي صوت بلسانه . والمعنى : أنها من صفاتها تريك القلى ، إذا سقط فيها ، عاليا عليها مع أنه يكون في أسفلها . وإذا ذاقها شاربها يتمطق من لذة طعمها .
٢ الصهباء : الخمر . الخرطوم : الخمر السريعة الإسكار ، أو أول ما يجزي من ماء العنب قبل أن يداس .

٣ عانة : قرية على الفرات. تلصق إليها الخمر . الحول : السنة . تسل : تنزع . الغمامة : السحابة ، وأراد بها هنا ما يجده المزكوم من ضيق في أنفه . يقول : هي خمير مضت عليها سنة وهي مختومة ، وإذا شها المزكوم زالت غمامته من أنفه .

٤ تعاورت : تداولت وتعاطت . نفحت : فاحت رائحتها . فنال رياحها : فشم رياحها .
٥ وكأس : أي وخمرة في كأس ، مجاز مرسل . كمين الديك : أي حمراء صافية . خدرها : دنها . بفتيان صدق : أي شأنهم الصدق . النواقيس تضرَب : أي أجراس الكنائس . وكان الأعشى يختلط بنصارى الحيرة ونصارى نجران . وله مدح في أساقفتهم . وقيل إنه أخذ النصرانية من المهاديين نصارى الحيرة .

واشربُ سُلَافاً كَعَيْنِ الدِّيكِ صَافِيَةً ، من كَفِّ سَاقِيَةِ كَالرِّيمِ حوراءُ
وقوله :

وكأسٍ ، شَرَبْتُ على لَدَّةٍ ، وأخرى ، تداويت منها بها
فأخذهُ أبو نواس وولّد منه معنَى آخر قال :

دعُ عنك لومي ، فإنّ اللومَ إغراءُ ، وداوني بالتي كانت هي الداءُ
فيتبين من ذلك ، أن الأعشى صاحبُ هو وعبث ، كما كان الأخطلُ وأبو
نواس من بعده ، وأتته وصفُ الراح شغفاً بها ، فأحسن وصفها ، وكانت له
مجالسُ قصف وطرب ، فيها النديم والساقى والقيان ، فوصفها جميعاً وأحسن
وصفها . وإنّا لنلمس روحاً نواسياً في قوله :

لا يستفيقونَ منها وهي رَاهِنَةٌ إلاّ بهاتِ ، وإن علّوا ، وإن نهّلوا
فهذه السكرات الطويلة التي لا يستفيق منها صاحبها ، إلاّ ليرجع إليها ، هي
التي يمثلها لنا الأعشى بقوله :

وكأسٍ ، شَرَبْتُ على لَدَّةٍ ، وأخرى ، تداويتُ منها بها

فيردّ أبو نواس بعده : « وداوني بالتي كانت هي الداءُ . . . »
وإذا كان الأعشى سأل بشعره وتكسب ، فلكي يلهو ويعبث ، لا ليجمع
المال ويحرص عليه . فالرواة يذكرون لنا أن داره في منفوحة كانت مجتمع الفتيان ،
يأكلون عنده ويشربون . ويذكرون أيضاً ، أن فتيان منفوحة لم ينسوا شاعرهم

السلاف : الحمرة الخالصة . الريم : الظبي الخالص البياض . الحوراء : التي في عينها حور وهو
اشتداد البياض والساد واستدارة الحدقة ورقة الجفون . وقد ورد تشبيه الحمرة بعين الديك
لشعراء في الجاهلية غير الأعشى ، مثل عدي بن زيد إذ يقول :

ثم ثاروا إل الصبوح ، فقامت قينة في يمينها إربق
فستت حل عقار كمين الد يك صفى زلالها الراوق

بعد موته فكانوا يأتون إلى قبره ويسكرون عنده ويريقون الأقداح على ثراه ،
ليأخذ الميت نصيبه من الراح .

اللاميتان

أشرنا إلى لاميتي الأعشى ، فيجدر بنا أن نجعل لهما قسطاً من التحليل ولو
قليلاً ، فنظهر بعض خصائص في الشاعر لا ينبغي إغفالها ، وإن كنا قصرنا
الدرس والنقد على شعره الحمري . قال مستهلاً إحداهما :

ودعْ هُرَيْرَةَ ، إنَّ الركبَ مُرْتَحِلٌ ، وهل تُطِيقُ وداعاً ، أيها الرَّجُلُ ؟
ثم يمعن في الغزل حتى ينتهي إلى وصف الخمرة ومجلس اللهو ، فينتقل إلى
وصف السفر والناقة فلا يلمسهما إلا قليلاً . ولكنه يفيض في وصف البرق
والمطر :

بل ، هل ترى عارضاً قدبِتُ أرمقُهُ ، كأنما البرقُ في حافاتهِ شُعَلٌ^١

ولكنه لا يبلغ فيه شأوَ امرئ القيسِ : ثم ينبري لرجل يقال له يزيد الشيباني ،
وكانت بينهما ملاحاة ، فيهدده ويفتخر عليه ، ويذكر له انتصارات قومه على
القبائل . وفي هذا القسم يختتم طويلته .
ويتدىء اللامية الأخرى بقوله :

ما بكاءُ الكبيرِ بالأطلالِ ، وسؤالي ، وما تردّ سؤالي^٢

وبعد أن يتغزل ويذكر القراق ، يصف ناقته ويشبهها بحمار الوحش في
سرعتها ويشبه عظام صدرها بإران^٣ الميت كما شبهها طرفة . ثم يتخلص إلى مدح

١ العارض : السحاب المترس . أرمقه : أنظر إليه . حافاته : جوانبه ، مفرداً حافة .

٢ يقول : ما بكاء شيخ كبير مثل وسؤالي من لا يرد نعل .

٣ الإران : النعش .

الأسود بن المنذر أخي النعمان فيطيل في مدحه ويبالغ ثم ينصرف إلى نفسه ،
ذاكراً مشييه متذكراً شبابه ، ثم يشرع بوصف لهوه وعبثه وجواده وصيده
فيذكرنا بامرئ القيس .

هذا هو الأعشى في خمرياته وغير خمرياته على ما في شعره من سهولة
وانسجام وجلاء شأن غيره من شعراء ربيعة . ولكن هناك ملحوظة ذات قيمة
لا بد من الإشارة إليها ، وهي أن الشعر في أواخر هذا العصر ، ظهر عليه التطور
ظهوراً عاماً ، فوضحت معانيه وسهلت ألفاظه ، وقلّ غريبه . فأصبح الشارح
لا يحتاج إلى سوى تفسير بعض الألفاظ ، حتى يتضح معنى البيت . ونستطيع أن
نتبين هذا التطور في أكثر الشعراء الذين أدركوا الإسلام أو كادوا ، والأعشى
خير مثال لهم في جلاء أفكاره ، وظهور معانيه ، ونعومة ألفاظه ، وسلاسة قوافيه .

منزلته

وضعه ابن سلام في الطبقة الأولى بعد امرئ القيس والنابغة وزهير . وكان
أهل الكوفة يقدمونه عليهم جميعاً . وسئل يونس بن حبيب النحوي : « من
أشعر الناس ؟ » فقال : « لا أومىء إلى رجل بعينه ، ولكن أقول : امرؤ القيس
إذا ركب ، والنابغة إذا رهب ، وزهير إذا رغب ، والأعشى إذا طرب . »
وكان عمرو بن العلاء يعظم محله ويقول : « مثله مثل البازي يضرب كبير
الطير وصغيره . » وإذا سئل عنه وعن لييد قال : « لييد رجل صالح ، والأعشى
رجل شاعر . » وروي أن عبد الملك بن مروان قال لمؤدب أولاده : « أدبهم
برواية شعر الأعشى فإنه ، قاتله الله ، ما كان أعذب بحره ، وأصلب صخره ! »
وقال المفضل الضبي : « من زعم أن أحداً أشعر من الأعشى فليس يعرف
الشعر . » وقال أبو عبيدة : « من قدّم الأعشى ، يحتج بكثرة طوالة الجياد ،
وتصرفه في المديح والهجاء ، وسائر فنون الشعر ، وليس ذلك لغيره . » وقال
يحيى بن الجون العبدي راوية بشار : « نحن حاكمة الشعر في الجاهلية والإسلام ،
ونحن أعلم الناس به . أعشى قيس أستاذ الشعراء في الجاهلية ، وجريير الخطفي

أستاذهم في الإسلام . « وقال أبو عبيدة أيضاً : « الأعشى هو رابع الشعراء
المعدودين ، وهو يقدم على طرفة لأنه أكثر عدد طوال جياذ ، وأوصف
للخمر ، وأمدح وأهجى . » وسئل حماد الراوية : « من أشعر الناس ؟
فقال : « ذاك الأعشى صنّاجها . » وشهد له الأخطل فقال : « هو والمسيح
أشعر مني . »

وفي الأعشى أقوال كثيرة غير هذه لا نرى حاجة إلى ذكرها ، فإن ما
أوردناه كافٍ لإظهار منزلة الشاعر عند الأئمة والأدباء الأقدمين . على أن هناك
قولاً لبعضهم ينطبق على الخاصة التي درسناها في شعره الخمري ، وهو قولهم :
« الأعشى في الجاهلية كالحسن في الإسلام . » ويعنون بالحسن أبا نواس الحسن
ابن هاني . وهذا التشبيه صحيح ، إذا وضعنا حداً بين العصر الذي عاش به
الأعشى ، وما فيه من بداوة وخشونة ، والعصر الذي عاش به أبو نواس ، وما
فيه من ترف ورخاء ، فالأعشى كان يتعهر ويتطلب اللذة المادية في حبه وسكره
ولهو ، وهكذا كان أبو نواس في العصر العباسي الأول . فكلا الشاعرين لها ،
وعبت ، وتعهر على قدر ما أباحت له البيئة التي عاش فيها ، وقد ظهر لهو ،
وعبه ، وتعهره في شعره ، فليس إذاً بمستنكر أن نقول : « الأعشى في الجاهلية
كالحسن في الإسلام . »

الخنساء

٦٤٦ م - ٢٤ هـ

حياتها

هي ثُمَاضِر بنت عمرو بن الحرث بن الشريد من بني سليم ، ينتهي نسبها إلى مُضَر ، وتُكنى أمّ عمرو ، وتلقب بالخنساء^١ ، ولقبها غلب على كنيّتها . وكانت في أول عمرها من أجمل نساء عصرها . وراها دُرَيْد بن الصَّمّة تهنأ^٢ بعيرآ لها ، فأعجبته . فجاء يخطبها إلى أبيها ، فقال له أبوها : « مرحباً بك يا أبا قُرّة^٣ ، إنك للكَرِيمُ لا يُطعَن في حسبه ، والسيد لا يُردّ عن حاجته . والفحل لا يُقرع أنفه^٤ . ولكن هذه المرأة في نفسها ما ليس لغيرها ، وأنا ذاكرك لها وهي فاعلة . » ثم دخل إليها وقال لها : « يا خنساء ، أتاك فارس هوازن ، وسيد بني جُشم دريد بن الصَّمّة يخطبك . » وكان دريد يسمع حديثهما ، فقالت : « يا أبت ، أتراني تاركةً بني عمّي مثل عوالي الرماح ، وناكحةً شيخ بني جُشم ، هامةً اليوم أو غد ؟ » ثم أنشأت تقول :

أُنكِرُهني ، هبِلتِ على دُرَيْدِ ، وقد طرَدتُ سيّدَ آلِ بَدْرِ ؟^٥

١ الخنساء : البقرة الوحشية تشبه بها المرأة لحسن عينيها .

٢ هنا البعير : طلاه بالهناء وهو القطران .

٣ أبو قرّة : كنية دريد . والقرّة : البرد وما تقر به العين .

٤ لا يقرع أنفه : أي لا يعاب .

٥ الهامة : هنا الجثة .

٦ طردت بالتشديد والتخفيف : واحد . وقولها هبِلت : دماء عليه ، أي تكلمت . قال ابن الأعرابي :

ولا يقال في الدماء هبِلت بضم الهاء .

مَعَاذَ اللَّهِ يَرْضَعُنِي حَبْرَكِي ، قَصِيرُ الشَّيْرِ ، مِنْ جُثْمَ بْنِ بَكْرٍ
يُرَى مَسْجِدًا ، وَمَكْرُمَةً أَنَاهَا ، إِذَا عَشَى الصَّدِيقَ جَرِيمَ تَمْرٍ
وَلَوْ أَصْبَحْتُ فِي جُثْمٍ هَدِيًّا ، إِذَا أَصْبَحْتُ فِي دَتْسٍ وَفَقْرٍ

فخرج إليه أبوها فقال : « يا أبا قرة قد امتنعت ، ولعلها أن تجيب فيما
بعد . » فقال دريد : « قد سمعت قولكما . » وانصرف غضبان . وله من قصيدة
في هجو الخنساء :

وَقَاكَ اللَّهُ يَا ابْنَةَ آلِ عَمْرٍو ، مِنْ الْأَزْوَاجِ أَشْبَاهِي ، وَتَقْسِي^١
فَلَا تَلِدِي وَلَا يَنْكِحُكَ مِثْلِي ، إِذَا مَا لَيْلَةٌ طَرَقَتْ بِنَحْسٍ^٢
وَتَزَعُمُ^٣ أَنِّي شَيْخٌ كَبِيرٌ ، وَهَلْ خَبَّرْتُهَا أَنِّي ابْنُ خَمْسٍ^٤ ؟
تُرِيدُ شَرَّتَبْتَ الْقَدَمَيْنِ شَتْنًا ، يُقْلَعُ بِالْجُدِيرَةِ كُلَّ كِرْسٍ^٥
وَمَا قَصُرَتْ يَدِي عَنْ عَظْمِ أَمْرٍ ، أَهْمٌ بِهِ ، وَلَا سَهْمِي بِنِكْسٍ^٦

فقيل للخنساء : « ألا تجيبينه ؟ » فقالت : « لا أجمعُ عليه أن أردّه ،
وأن أهجوه . »

١ يرخصني : يتزوجني . الحبركي : الطويل الظهر القصير الرجلين . الشبر : العمر والزواج والخير
وكلها تناسب معنى البيت . وتولها : معاذ الله ، أي أعود بالله ، وهو مفعول مطلق عامله محذوف
كسبحان .

٢ الجريم : العمر المصروم أي المقطوع

٣ الهدي : العروس .

٤ أي من أشباهي ومن نفسي .

٥ النحس : البرد والظلمة .

٦ خمس : أي خمس سنوات . وروي : ابن أس .

٧ الشريت : الفليظ الأصابع . الشن : الحشن . الجديرة : الحظيرة . الكرس : الهرم والهول
يتلبد بفضه لوق بعض .

٨ النكس : السهم إذا انكسر فوجهه ليجمع أعلاه أسفله وهذا صيب فيه . والفوق : موضع الوتر من
السهم . يريد أنه ليس بضميف جهان .

ثم تزوجت رَوَاحَةَ بن عبد العزيز السُّلَمي ، فولدت له عبد الله . ثم
خلقتَ عليها مرداس بن أبي عامر السُّلَمي ، فولدت له يزيد ومعاوية وعمراً
وبتأ اسمها عمرة .

روى علقمة بن جرير قال : « لما كانت ليلة زفاف عمرة ، كانت أمها
جالسة ملتفة بكساء أحمر ، وقد هرمت . وكانت تلاحظ ابنتها بلحظاً شديداً .
فقال القوم : « يا عمرة ، ألا تحرشتِ بها ، فإنها الآن تعرف بعض ما أنت فيه . »
فقامت عمرة تريد حاجة ، فوطئت على قدمها وطأة أوجعتها ، فقالت لها ، وقد
اغتاضت : « أف لك يا حمقاء ! إنني كنت أحسن منك عرساً وأطيب ورساً ،
وأرق منك نعلًا^٢ ، وأكرم بعلاً^٣ . وذلك إذ كنت فتاة أعجب الفتيان ،
لا أذيب الشحم^٤ ، ولا أرعى البهيم^٥ ، كالمهرة الصنيع^٦ ، لا مضاعة^٦ ، ولا
عند مضيع . » فضحك القوم من غيظها .

مقتل أخويها

وكان للخنساء أخوان : أحدهما معاوية ، وهو أخوها لأمها ، والثاني
صخر ، وهو أخوها لأبيها ، وكان أحبهما إليها . واستحق صخر ذلك لأمر
منها : أنه كان موصوفاً بالحلم ، مشهوراً بالجوود ، معروفاً بالتقدم والشجاعة ،
محظوظاً في العشيرة ، وأجمل رجل في العرب .

قيل : إن عمرو بن الشريد أبا معاوية وصخر ، كان يأخذ بيدي ابنه
ويقول : « أنا أبو خيرِي مُضَر » فتعترف له العرب بذلك .

- ١ الورس : بنت أصفر اللون طيب الرائحة ، أي أطيّب رائحة .
- ٢ أرق نعلًا : أي ليست بصاحبة مشي ، تعني أنها أكثر تنمناً .
- ٣ بعلاً : زوجاً .
- ٤ أي لا تخدم في البيت .
- ٥ البهيم : أولاد الضأن والممز ، مفردا بهيمة .
- ٦ الصنيع : المهرة التي أحسن القيام على تربيتها ، أي كنت كالمهرة الصنيع .

وكان مقتل معاوية في يوم حورة الأول نحو سنة ٦١٢ للمسيح وهو يوم
 لسليم على غطفان ، وقاتله هاشم بن حرملة . . . ابن مرة الغطفاني . وغزا
 صخر بني مرة في العام التالي فأصاب منهم ، وقتل دريداً أخوا هاشم ، وكان ذلك
 يوم حورة الثاني ، ثم قتل هاشم بن حرملة ، وقاتله عمر بن قيس الجُشمي ،
 وفيه تقول الخنساء :

فِدَى لِلْفَارِسِ الْجُشَمِيِّ نَفْسِي ، وَأَفْئِدِهِ بِمَا لِي مِنْ حَمِيمٍ^١
 وَأَمَّا صَخْرُ فَكَانَ هُلُكُهُ^٢ يَجْرَحُ رَغِيبًا^٣ أَصَابَهُ فِي حَرْبِ الْكُلابِ أَوْ ذَاتِ
 الْأَثَلِ^٤ ، وَهُوَ يَوْمٌ بَيْنَ سُلَيْمٍ وَأَسَدٍ ، فَمَرَضٌ مِنْ ذَلِكَ وَطَالَ مَرَضُهُ حَتَّى مَلَتْهُ
 زَوْجُهُ سَلْمَى . فَلِذَا عَادَهُ عَائِدٌ وَسَأَلَهَا عَلَى بَابِ الْحِجَابِ : « كَيْفَ أَصْبَحَ صَخْرُ
 الْغَدَاةِ ، وَكَيْفَ بَاتَ الْبَارِحَةَ ؟ » قَالَتْ : « لَا هُوَ حَيٌّ فِيرَجِي ، وَلَا مَيِّتٌ فِينَعِي . »
 فَيَسْمَعُهَا صَخْرٌ فَيَشْقُ ذَلِكَ عَلَيْهِ . وَإِذَا سَأَلَ أُمَّهُ أَجَابَتْ : « أَرْجِي لَهُ مَيِّتًا مِنْ
 يَوْمِنَا ، وَلَا نَزَالَ بِخَيْرٍ مَا رَأَيْنَا سِوَادَهُ^٥ فِينَا . » وَأَفَاقُ صَخْرٍ بَعْضُ الْإِفَاقَةِ ،
 فَأَرَادَ قَتْلَ زَوْجَتِهِ فَقَالَ : « نَاوَلُونِي سَيْفِي لِأَنْظُرَ كَيْفَ قَوْتِي . » فَتَاوَلُوهُ ، فَلَمْ
 يَطُقْ حَمْلَهُ وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ :

أَرَى أُمَّ صَخْرٍ لَا تَمَلُّ عِيَادَتِي ، وَمَلَّتْ سُلَيْمَى مَنُضْجَتِي وَمَكَانِي
 وَمَا كُنْتُ أَخْشَى أَنْ أَكُونَ جِنَازَةً^٦ عَلَيْكَ ، وَمَنْ يَغْتَرَّ بِالْحَدَثَانِ^٧ ؟
 أَهْمٌ بِأَمْرِ الْحَزْمِ لَوْ أَسْتَطِيعُهُ^٨ ، وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الْعَيْرِ وَالنَّزْوَانِ^٩

١ الحميم : القريب والصديق .

٢ هلكه : موته .

٣ رغب : واسع الجوف .

٤ الأثل : شجر طليم .

٥ سواده : شخصه .

٦ الجنازة : الميت ، وكل ما ثقل على قوم فاغتصموا به . يقول لزوجته : ما كنت أعاف أن أكون
 ثقلاً عليك فتتسبي بي ، ولكن لا يفتقر بحوادث الأيام ولا يوثق بها .

٧ حيل : منع . العير : الحمار . النزوان : الوثب . وهذا مثل يضرب في شدة الأمر وصخر أول
 من قاله .

وَلتَمَوْتُ خَيْرٌ مِنْ حَيَاةٍ كَانَتْهَا مُعْرَسٌ يَعْشَبُ بِرَأْسِ سِنَانٍ^١
وَأَيُّ امْرِئٍ سَاوَى بَأْمٍ حَكِيلَةٍ ، فَلَا عَاشَرَ إِلَّا فِي شَقَاً وَهَوَانَ^٢

ثم نكس بعد ذلك في مرضه ، فمات في سنة ٦١٥ (٩) فوجدت^٣ به الخنساء
وجداً عظيماً ، وجلست على قبره زماناً طويلاً تبكيه وترثيه ، وفيه جلّ مراثيها .

الخنساء في الإسلام

ولما ظهر الإسلام قدمت الخنساء في قومها بني سليم فأسلموا جميعاً . وقيل :
رآها عمر بن الخطاب فسألها : « ما أفرح ما في عينيك ؟ » قالت : « بكائي على
السادات من مُضَر . » قال : « يا خنساء ، إنهم في النار . » قالت : « ذاك
أطول بعويلي عليهم ، إني كنت أبكي لهم من النار ، وأنا اليوم أبكي لهم من
النار . »

وحكي : أنها أقبلت في خلافته حاجته ، فتزلت بالمدينة في زي الجاهلية ،
فقام إليها عمر في أناس من أصحابه ، فإذا هي على ما وُصف له ، فعلما
ووعظها ، وقال لها : « إن الذي تصنعين ليس يمنع الإسلام ، وإن الذين تبكين
هلكوا في الجاهلية ، وهم أعضاء اللهب وحشو جهنم . » فقالت : « اسمع مني
ما أقول في ذلك إياي ، ولومك لي . » فقال : « هاتي » فأنشدته :

سَمِي جَدْتًا ، أَكْتَفُ غَمْرَةَ دُونِهِ ، مِنْ الْغَيْثِ ، دِيْمَاتُ الرَّبِيعِ ، وَوَابِلُهُ^٤
أَهْيَرُهُمْ سَمْعِي ، إِذَا ذُكِرَ الْأَسَى ، وَفِي الْقَلْبِ مِنْهُ زَفْرَةٌ مَا تُزَايِلُهُ^٥

١ معرس : محلة . المحسوب : طائر أصغر من الحرادة أو أعظم لا يضم جناحه إذا وقع . يقول :

الموت غير من حياة صبيحة أئمة وكأني وأنا فيها بمسوب أراد النزول فوق على رأس سنان .

٢ الحليلة : الزوج . الهوان : اللذ .

٣ وجدت : حزنت .

٤ الجدت : القبر . الأكتاف : النواصي ، مفردا كنف . غمرة : اسم موضع . الديمات :

الأمطار الدائمة ، مفردا ديمة . الوابل : المطر الغزير .

٥ منه : أي من الأسى وهو الحزن . تزايله : تفارقه .

وكنْتُ أُعِيرُ الدَّمْعَ ، قَبْلَكَ ، مَن بَكَى ، فَأَنْتَ ، عَلَى مَن مَاتَ بَعْدَكَ ، شَاغِلُهُ ١

فتعجب عمر من بلاغتها وقال : « دعوها فإنها لا تزال حزينة أبداً . »
ورأت عائشة زوج النبي على الخنساء صيداراً^٢ من شعر ، فقالت : « يا
خنساء ، أتلبسين البصدار وقد نهى الرسول عنه ؟ » قالت : « لم أعلم بنهيه . »
قالت : « ما الذي بلغ بك ما أرى ؟ » قالت : « موت أخي صخر ، ولصيداري
سبب . » قالت : « وما هو ؟ » قالت : « زوجي أبي رجلاً متلاًفاً لماله ، فأسرع
فيه حتى نفذ ، فقال لي : « أين تذهين يا خنساء ؟ » فقلت : « إلى أخي صخر . »
فلقيناه ، فقسم ماله بيننا وبينه شطرين ، ثم خيرنا ، فقالت له زوجه : « أما
كفالك أن تقسم مالك حتى تخيرهم ؟ » فقال :

وَاللَّهِ لَا أَسْتَحِبُّهَا شِرَارَهَا ، وَهِيَ حَصَانٌ قَدْ كَفَّتَنِي عَارَهَا^٣
وَلَوْ هَلَكْتُ مَزَقْتُ خِمَارَهَا ، وَاتَّخَذْتُ مِنْ شَعْرِ صِدَارَهَا^٤
فلما هلك اتخذت هذا البصدار . والله لا أخلف ظنته ، ولا أكذب قوله
ما حيت . »

وشهدت الخنساء حرب القادسية^٥ ومعها بنوها الأربعة ، وكانوا رجالاً .
فقللت لهم من أول الليل : « يا بني ، إنكم أسلمتم طائعين ، وهاجرتم مختارين .

١ تقول : كنت قبل موتك أمين بدسي من يبكي عزيزاً له ، فأصبحت بعد موتك وليس لدسي
شاغل سواك . والخطاب لأخيها صخر .
٢ البصدار : قميص صغير يلبس الجسد .
٣ شرارها : أي شرار الأموال أو شرار الحصص . والشرار والأشرار واحد . حصان :
شريفة ذات بعل .
٤ خمارها : برتمها .
٥ كانت هذه الحرب بين المسلمين والفرس ، وكان يقود جيش المسلمين سعد بن أبي وقاص ،
فهزموا الفرس عن القادسية وانتصروا الموصل وما يليها من المدائن . وكان ذلك في خلافة عمر
سنة ١٦ هجرية و ٦٣٨ مسيحية . ولم تقم للفرس بعد وقعة القادسية قائمة .

والله الذي لا إله إلا هو ، إنكم لتبنون رجل واحداً ، كما أنكم بنو امرئ
واحدة ، ما نختأ أباكم ، ولا فضحت خالكم ، ولا هجنت^١ حسبتكم ،
ولا غيرت نسبكم . واعلموا أن الدار الآخرة خير من الدار الفانية . اصبروا
وصابروا ورابطوا^٢ واتقوا الله لعلكم تفلحون . فإذا رأيتم الحرب قد شمّرت
عن ساقها^٣ فتمتموا وطيسها^٤ ، وجالدوا رئيسها ، تظفروا بالغنم والكرامة
في دار الخلد والقيامة . « فلما أصبحوا باكروا مراكزهم ، فتقدموا واحداً بعد
واحد ، وهم يرتجزون ذاكرين وصية العجوز حتى قتلوا عن آخرهم ، فبلغها
الخبر فقالت : « الحمد لله الذي شرفني بقتلهم ، وأرجو من ربي أن يجمعني بهم في
مستقر الرحمة . »

وكان عمر يعطيها أرزاق بنيتها الأربعة مائتي درهم عن كل واحد حتى
قبض .

وتوفيت الخنساء في أول خلافة عثمان وكان موتها في البادية .

آثارها

ديوان شعر طبع في بيروت ، كله في رثاء أخويها ولا سيما صخر ، وأكثره
قيل في الجاهلية . ولذلك خالفنا رأي من يعدّها من الشعراء المخضرمين^٥ .

١ الرواة يقولون : إن الخنساء تزوجت اثنين ، وإن ابنتها عبد الله من الرجل الأول ، وقد ذكر
ذلك في موضعه .

٢ هجنت : جعلته هجيناً وهو العربي المولود من أمة أو من أبوه غير من أمه .

٣ صابروا : جالبوا أعداءكم في الصبر . رابطوا : لازموا أرض العدو .

٤ يقال هل سبيل المجاز : شمّرت الحرب عن ساقها ، أي اشتدت ، وأصله من تشيير المخدرات
في الحرب ، أو تشيير المحاربين في القتال . فالجرب سبب .

٥ تمتموا : اتصلوا . وطيسها : سرها .

٦ المخضرم : من عاش في الجاهلية والإسلام .

ميزتها - الرثاء

الخنساء ، ما الخنساء ؟ . . إن هي إلا قُمُريّة^١ على الفصون تبكي لفقد أليفها ، فإذا شجاك نوح القمّاريّ ، فشر الخنساء لا بدّ أن يشجوك . فهو ذوّب العاطفة المتألّمة ، والنفس الدامية ، والوفاء الأخويّ الثاقل .

وإذا همت الخنساءُ برثاء صخر ، وصخرٌ شقيق روحها ، سابقتها الدموع إلى رثائه ، فتصجّرت من مآقيها ، فإذا هي لا ترى غير عينيها عوناً لها على الأسى ، فتخاطبهما بشعرها ، وما أكثر ما تستهلّ الخنساء قصائدها بخطاب عينيها ، وإذا هي آنتت في عينها جموداً أنبتتها على بخلها ، فكأنها لا تريد لها إلا مغرورقة ندية . وإذا انتهت من حديث عينيها ، فرغت للتلف على أخيها ، وتعداد شمائله وخلاله ، فما تدع مكرمة إلا جعلتها فيه ، ولا حسنة إلا وصفته بها . فهو أشجع الناس ، وأكرمهم ، وأعفهم ، وأجملهم ، وأنجدهم . ومما يزيد رثاءها حسناً أن مدحها لصخر لا يشوبه التكلف والحناف ، وإنما هو مُشَبَّح بصدق اللهجة وصدق العاطفة معاً ؛ يرافقه التفجّع في جميع أقسامه . ولعلّ الغلّز أظهر خاصة في الخنساء ، فهي مغالية في حزنها ولوعتها ، مغالية فيما تنعت به صخرأ من النعوت الحسنة . ولكنه غلوّ صادق من حيث تفجّعها وبريء من حيث وصفها لأخيها . فنحن نشعر بشدّة آلامها عندما تذرف الدموع السخينة ، وتخطب عينيها . وتبين إعجابها الكثير بأخيها ، عندما تصف شجاعته فتصوره أسداً تاماً بأنياب وأظفار ، شئن البرائن ، لاحق الأقراب . أو تصف جوده ، فتجمله مأوى اليتيم ، وغاية المتاب ، بارزاً بالصحن مهاراً . أو تصف جماله ، فهو البدر في صورته ومحيّاه .

ولا يقتصر غلوّها على المعاني وما فيها من صور مادية بارزة ، بل يتناول ألفاظها أيضاً ، فأكثر ما يكون لفظها في صيغ المبالغة التي تترك أثراً محسوساً في

١ القمرية : الحامة .

النفس . فمن تعابيرها الخاصة قولها : شهّاد أنديّة ، حمّال ألوية ، هبّاط أودية ،
نحّار ، مغوار ، مسعار ، أغرّ أبلج ، أو أغرّ أزهر ، إلى غير ذلك من أمثلة
المبالغة . ولها تعابير فخمة تتضمن الغلو في نفسها ، مثال قولها : ضخم الدسيعة ،
إذا ركبت خيل "لخيل" . . . وقد تختم رثاءها بالوقوف على القبر الذي ضمّ رفات
أخيها ، فما تدري كيف تظهر له تلك النعمة التي حلّت عليه بحلول صخر فيه . . .
ماذا يوارى القبر من كرم ؟ . . أو من خير ؟ . . أو من خلاّق عفات مطاهير ؟ . .
فيتبين من كل ذلك أن رثاء الحنساء عاطفيّ بحت ، لا يشوبه تكلف ، ولا
يرتفع بها الفكر إلى المعاني الحكيمية التي نجدها في رثاء لبيد لأخيه . فهي حزينة
لا تتعزّى ، وضعيفة لا تملك أن تعظ نفسها ، ونادبة تهيج البواكي ، وتستحثّ
قومها على إدراك الثأر ، وتثير نخوتهم بذكر مناقب أخيها . وإذا خطر لها أن
تأسى شيئاً ، فلكي تمنع نفسها عن الانتحار ، لا عن التفجّع والبكاء .

ومما يجدر ذكره أن شعر الحنساء خالٍ من القصائد الطوال التي عرفناها
في الشعراء الجاهليين . فأطول قصيدة لها الرائية : « قَدَيْ بَعَيْنَيْكَ أُمّ بِالْعَيْنِ
عَوَّارُ . . . » وهي لا تتجاوز الخمسة والثلاثين بيتاً . وأكثر شعرها أبيات
ومقطّعات ، أو قصائد قصيرة . ولعلّ ذلك ناتج بعضه عن ضعف المخيلة في
المرأة ، وبعضه الآخر عن وحدة موضوع الشاعرة وعدم تعدّد أغراضها .
فهي لم تطرق غير الرثاء ، بما فيه من تفجّع ومدح ، وما يتبع المدح من ذكر
غزوة ، دون أن تعتمد إلى وصف الحرب وتصويرها ، وإنما تجعل همها في التواح
على صخر ، وإطراء شمائله وتمثيلها مادياً ، مما جعل أفكارها محصورة في صور
محدودة المعاني والتعابيز .

على أن قصر قصائدها لا يضير شاعريتها ، ولا يحطّ من منزلتها الأدبيّة ،
فلأنما هو زفرات متقطّعة ، وأفلاذ من حشاشتها الدامية .

متزلتها

هي أشعر النساء ، وتُفَضَّل على كثير من فحول الشعراء . وقد عدّها ابن سلام الثانية بين أصحاب المرثي ، فقدّم عليها مُتَمِّم بن نُؤَيْرَة ، وقلّبها على أَعْشى باهلة ، وكعب بن سعد الغنوي . ورُوي أن جريراً سئِل : « من أشعر الناس ؟ » فقال : « أنا ، لولا هذه الخبيثة » (يعني الخنساء) فضلها على جميع الشعراء . وقدمها بشار على الرجال .

وكان النبي محمد يُعجب بشعرها ، ويستنشدُها فتشده وهو يقول : « هيه يا خُنَّاس ! » ويومئُ يده .

وقصارى القول : إن شعر الخنساء مثال للرقّة على غير ضعف ، وعنوان الرثاء العاطفي غير مُدافع .

درس أدبي تاريخي

زعم الرواة أن الخنساء وقفت في سوق عكاظ ، فأنشدت النابغة قصيدتها « الرائية » التي رثت بها صخرأ ، فأعجبه شعرها ، وقال لها : « اذهبي فأنتِ أشعر من كل ذات ثديين ، ولولا أن أبا بصير^٢ أنشدني قبلك لفضلتك على شعراء هذا الموسم . » وكان ممّن عرض شعره حسان بن ثابت فغضب وقال : « أنا أشعر منك ومنها . » فقال النابغة : « ليس الأمر كما ظننت . » وهنا يزعمُ بعض الرواة أن النابغة قبض على يد حسان وقال : « يا بن أخي ، أنت لا تحسن أن تقول :

وإنك كالليل الذي هو مُدركي ، وإن خيلتُ أن المتئى عنك واسعُ
فخنّس^٣ حسان لقوله . ويزعم غيرهم أن النابغة التفت إلى الخنساء وقال :

١ كان النابغة الديلمي تضرب له قبة حمراء في عكاظ وتأتيه الشعراء وتشدّه فيفضل من يرى تفضيله .
٢ أبو بصير : كنية الأعشى الأكبر .
٣ غلس : تنحى وتأخر .

« خاطبيه يا خنّاص . » فقالت له : « ما أجودُ بيتٍ في قصيدتك هذه التي
هرّضتها آنفاً ؟ » قال : قولي فيها :

لنا الجفّناتُ الغرّ ، يلمعن في الضحى ، وأسيفنا يقطرن ، من نجدة ، دما

فقالت : « ضَعَفْتُ التّخارُكَ وأنزَرْتَهُ في ثمانية مواضع في بيتك هذا . »
قال : « وكيف ذلك ؟ » قالت : « قلت : الجفّنات ، والجفّنات ما دون العشر ،
ولو قلت : الجفّان لكان أكثر . وقلت : الغرّ ، والغرة يياض في الجبهة ، ولو
قلت : البيض لكان أكثر اتساعاً . وقلت يلمعن ، واللمع يأتي شيء بعد شيء ،
ولو قلت : يشرقن لكان أكثر ، لأن الإشراق أدوم من اللمعان . وقلت :
بالضحى ، ولو قلت : بالدجى ، لكان أكثر طرّاقاً^١ . وقلت : أسيف ،
والأسيف ما دون العشرة ، ولو قلت : سيوف لكان أكثر . وقلت : يقطرن ،
ولو قلت : يسيلن لكان أكثر . وقلت : دما ، والدما أكثر من الدم . »
فسكت حسان ولم يُحِر جواباً .

على أن هذا النقد فيه كثير من التكلف والتعنت لا تصح نسبته إلى شاعرة
في الجاهلية خالية الدهن من قواعد اللغة ، بعيدة من التصنع الذي ينافي فطرتها
الطّبيعية . أضف إلى ذلك أن ناقد البيت لم يصب في نقده ، لأن باب المجاز واسع
في اللغة ، ولولا المجاز لضاقت العربية على أبنائها ، وسدّت في وجوههم مذاهبها .
هذا وإن جموع القليلة تُستعمل للكثرة كما تستعمل جموع الكثرة للقلة ،
وقد يُستغنى ببعض أبنية القلة عن بعض أبنية الكثرة كرجلٍ وأرجلٍ . وبعض
أبنية الكثرة عن بعض أبنية القلة كرجلٍ ورجال . والخنساء نفسها لم يسلم شعرها
من استعمال جمع القلة للكثرة ، ولا سلم منه شاعر في الجاهلية والإسلام . قال
السؤال :

١ الجفّنات : القصاص الكبيرة ؛ مفردا جفنة . الفرّ : البيض . النجدة : القتال والشجاعة والبأس .
٢ أنزرتّه : قلت .
٣ طرّاقاً : أي ضيوفاً .

وأسيافنا في كلِّ شرقٍ ومغربٍ ، بها من قِراع الدّارِعينِ فلول^١
وقالت الخنساء :

سقى الإلهُ ضريحاً جنّ أعظمه ، ورُوحه ، بغزيرِ المُنزِ هَطالٍ^٢
فالأعظمُ جمع قلة ، مع أن جسم الإنسان يحتوي أكثر من عشر عظام .
وهكذا يمكن القول في الأفعال والأسماء التي تفيد الكثرة أو القلّة ؛ فالأغرّ
يُغني عن الأبيض ، وإن دلّ في أصله على بياض الجبهة ، فيقال وجه أقرّ ،
ولا يراد به الجبين وحده . ولتمع يقوم مقام أشرق توسعاً ، وعلى سبيل المجاز .
ونرى أن قوله : « يلمعنّ في الضحى » أوقع من أن يقول : يشرقن ، لأن
الجفونات تلمع في نور الشمس لمعاناً ولا تشرق إشراقاً .

ولا ندري أين ذهب الناقد بالموضع الثامن الذي ضعف فيه حسّان بيته ،
فهو لم يذكر لنا إلاّ سبعة مواضع . ومن الغريب أن ينقل الرواة هذا النقد على
اختلاطه مطمئين ، دون أن يبحثوا عن الموضع الثامن الضائع ، أو أن يشكروا فيه
وفي نسبه إلى الخنساء .

على أننا إذا تركنا النقد الأدبي جانباً ، ونظرنا إلى هذه الرواية من حيث
التاريخ تبيّن لنا جلياً اصطناعها ، وخطأ إسنادها إلى الخنساء . ذلك بأن صخرأ
أخاها قُتل في يوم الكلاب أو يوم ذات الأثل نحو سنة ٦١٥ م . ونحن نعلم أن
النابغة ماتت سنة ٦٠٢ م أي في السنة التي قُتل فيها النعمان بن المنذر ، أو في سنة
٦٠٤ م على رأي بعضهم ، فكيف تستنّى للخنساء أن ترثي صخرأ ، وتقف
« برائيتها » في سوق عكاظ ، وتنشدها أمام النابغة مع أن النابغة هلك قبل أخيها
بنحو إحدى عشرة سنة على أقلّ تقدير ؟ . فالرواية ، كما ترى ، باطلة من
أساسها ، وربما كانت أثراً باقياً من عداة القرشيين والأنصار ، أريد باختلاقها
الطعن في شاعرية حسّان بن ثابت الأنصاري .

١ فلول : ثلوم .

٢ جنّ : ضم وحوى .

الحطيفة

(ادرك معاوية •)

حياته

هو جرّول بن أوس بن مالك العبسي ، ينتهي نسبه إلى مُضَر ، ويُلقب بالحطيفة لِقِصْرِهِ وقربه من الأرض ، ويكنى أبا مُلَيْكة ، ومُلَيْكة ابنته ، ولكن لقبه غلب على كنيته .

وكان مغموزاً في نسبه ، لأن أمة أمة يقال لها الضراء ، وأباه أوساً مات ولم يعترف به . وكان لأوس زوج حرّة من بني ذهل له منها ولدان ، وكان للدهلية أخ يسمي الأقمم لفقمة . فلما ولد الحطيفة جاء دميماً شبيهاً به ؛ فنسبته الضراء إلى الأقمم ولم تنسبه إلى أوس خوفاً من مولاتها ، فنشأ الحطيفة مُتدافع النسب بين القبائل . فكان إذا دفعته عيس غضب عليها وقال أنا من ذهل ، وإذا دفعته ذهل غضب عليها وانتسب إلى عيس .

روي أنه أتى أهل القرية^١ وهم بنو ذهل ، وطلب ميراثه من الأقمم ومدحهم بقوله :

إنّ اليمامة خيرُ ساكنيها أهلُ القريةِ ، من بني ذهل
الضامنونَ لمالِ جارِهِمُ ، حتّى يتيمّ نواهِضُ البقلِ^٢

• معاوية بن أبي سفيان : أول خليفة أموي . مدة خلافته من سنة ٦٦١ إلى ٦٨٠ م . و ٤١ إلى ٥٦٠ هـ .

١ القم : أن تدخل الأسنان العليا في الفم وتخرج السفلى .

٢ القرية : قرية في اليمامة .

٣ المال : النعم ويكون من الإبل والشاة . البقل : التبن . يقول : إنهم يحفظون لحارم أعمامه ويضمنون له حلقها حتى ينهض البقل ويخصب المرعى . يشير بذلك إلى ميراثه فيقول إنه محفوظ عندهم .

قومٌ إذا انتَسَبُوا ، ففَرَعُهُمْ فرعي ، وأثَبْتُ أَصْلِيهِمْ أَصلي
 فدفعوه ولم يُعْطوه شيئاً ، فحوَّل المديح هِجاءً :
 إنَّ اليَمَامَةَ شَرٌّ ساكِينِهَا أَهْلُ القُرْبَةِ ، مِنِ بَنِي ذُهَلِ
 ثم عاد إلى بني عيس وانتسب إلى أوس بن مالك .

الخطيئة والإسلام

وأدرك الخطيئة الإسلام فانتحلها ديناً ، ولكنه كان مغموز العقيدة كما كان
 مغموز النسب . فلما توفي النبي ارتدت الخطيئة في جملة المرتدِّين وقال في ذلك :
 أَطَعْنَا رَسولَ اللَّهِ إِذْ كانَ بَيْنَنا ، فإِ لَعِبادِ اللَّهِ ، ما لأبي بَكْرٍ ؟
 أَيورثُها بَكْرًا ، إِذا مات ، بَعْدَهُ ، وتِلْكَ ، لَعَمْرُ اللَّهِ ، قاصِمةُ الظهِيرِ
 ولكنه لم يجاهر بكفره ، بل ظلَّ يتكلف الدين رهبةً لا رغبةً ، وفي نفسه ما فيها
 من التزوع إلى عيشة البدوي الحرِّ الذي لم يكن قبل الإسلام يتقي سلطاناً ، ولا
 يرعى نظاماً .

هجاؤه الزبيرقان^١

كان النبي قد ولي الزبيرقان بن بدر التميمي عملاً . فلما ولي الخليفة
 عُمَرُ بنُ الخطاب قدم عليه الزبيرقان في سنة مُجدبة ليؤدي صدقات قومه .
 فلقبه الخطيئة بقرقرى^٢ ومعه ابناه أوس وسواده وبناته وامراته ، فقال له

١ أَيورثُها : فاعلها أبو بكر . والضمير عائد إلى الخلافة المقدرة . يقول : إِذا مات أبو بكر أَيورث
 الخلافة بعه بَكْرًا ؟ قاصمة : قاطمة . وقاصمة الظهر : الداهية التي تقطع الظهر .
 ٢ الزبيرقان : القمر والرجل الخفيف الحية .
 ٣ قرقرى : أرض باليمامة فيها قرى وزروع ونخيل .

الزبرقان وقد عرفه ، ولم يعرفه الحطيئة : « أين تريد ؟ » قال : « العراق فقد حطمتنا هذه السنة . » قال : « وتصنع ماذا ؟ » قال : « وددت أن أصادف رجلاً يكفيني مؤونة عيالي وأصفيه مدحي أبداً . » فقال له الزبرقان : « قد أصبته ، فهل لك فيه يُوسِعُكَ لبنا وتمراً ، ويجاورك أحسن جوار وأكرمه ؟ » فقال له الحطيئة : « هذا وأبيك ، العيش ، وما كنت أرجو هذا كله . » قال : « فقد أصبته . » قال : « عند من ؟ » قال : « عندي . » قال : « ومن أنت ؟ » قال : « الزبرقان بن بدر . » قال : « وأين مملك ؟ » قال : « اركب هذه الإبل ، واستقبل مطلع الشمس ، وسل عن القمر حتى تأتي منزلي . » وكتب إلى زوجه أن تحسن إليه .

فسار الحطيئة وعياله إلى منزل الزبرقان ، فلقي من زوجه إكراماً وإحساناً . فبلغ ذلك بغيض بن عامر بن شماس . . . ابن قُرَيْب التميمي ، وكان جده جعفر يلقب بأنف الناقة ، فأرسل إلى الحطيئة أن يأتيه فأبى ، فلدس بغيض وإخوته إلى هُنَيْدَة امرأة الزبرقان أن زوجها إنما يريد أن يتزوج مَلَيكَة بنت الحطيئة ، وكانت جميلة كاملة . فظهرت من المرأة للشاعر جفوة ، وهي في ذلك تداريه . ثم أرادوا النجعة فتقدموه ، وتركوه يومين أو ثلاثة ولم يرجعوه إليهم . فآلح عليه بنو أنف الناقة وقالوا له : « قد تُرِكتَ بِمَضْيَعَة . » فأجابهم الحطيئة وسار معهم فضربوا له قبةً ، وربطوا له بكل طُنْبٍ من أطناها جلّة هجرية

١ سمي جعفر أنف الناقة لأن أباه قريباً نحر ناقة فقسما بين نسائه فبمشت جعفرأ هذا أمه ، فأتى أباه ولم يبق من الناقة إلا رأسها وعنقها ، فقال : « شأنك بهذا . » فأدخل يده في أنفها وجر الرأس . فلقب بأنف الناقة . وكان أبناؤه يستحون بهذا الاسم حتى مدحهم الحطيئة بقوله :

قوم هم الأنف والأذنان غيرهم ، ومن يساوي بأنف الناقة الدنيا ؟

فصاروا يتناولون بهذا السب ، ويمدون به أصواتهم في جهارة .

٢ النجعة : طلب الكل في موضعه .

٣ الطنب : حبل طويل يشد به وقد ألحيت .

٤ الجلّة : وعاء يوضع فيه التمر . هجرية : نسبة إلى هجر : بلاد البحرين وهي مشهورة بتبرها .

وأراحوا عليه إبلهم ، وأكثروا له من التمر واللبن ، وأعطوه لِقاحاً^٢ وكسوة . فلما قدم الزبرقان سأل عنه فأخبر بقصته ، فركب فرسه وأخذ رمحه ، وسار حتى وقف على نادي بني شماس القرَيعيين ، فقال : « ردّوا عليّ جاري . » فأبوا ، وأوشك أن يكون بين الحيين حرب . ثمّ خيّر الحُطَيْيئة فاختر القرَيعيين . فجاء الزبرقان ووقف عليه وقال : « أبا مُلَيْكة ، أفارقت جوارِي عن سُخْطٍ وذمّ ؟ » قال : « لا . » فانصرف وتركه .

فجعل الحُطَيْيئة يمدح بني أنف الناقة من غير أن يهجو الزبرقان ، وهم يحضونه على ذلك فيأبى ويقول : « لا ذنبَ للرجل عندي . » حتى أرسل الزبرقان إلى رجل من التمر بن قاسط ، يقال له دِثَار بن شيبان ، فهجا بغيضاً بأبيات منها :

وما أضحتي لشمّاسِ بنِ لأيّ قديمٍ في الفَعَالِ ، ولا رَبَاءُ^٣
سوى أنّ الحُطَيْيئةَ قالَ قولاً ، فهذا مِن مَقَالَتِهِ جَزَاءُ^٤

فحينئذٍ هجا الحُطَيْيئةَ الزبرقان وناضل عن بغيض في قصيدته التي يقول فيها :

دعِ المَكَارِمَ لا تَرَحَّلْ لِبُغْيَتِيهَا واقعدُ ، فإنّك أنت الطاعم الكاسي

فاستعدى عليه الزبرقان عُمَرَ بن الخطاب ، فرفعه عمرُ إليه ، واستنشده القصيدة ، فأنشده إياها ، فقال عمرُ : « ما أسمع هِجاءً ولكنها مُعَاتبة . » فقال الزبرقان : « أما تبلغُ مروءتي إلّا أن آكلَ وألبَسَ ؟ » فقال عمر : « عليّ بحسّان . » فجيء به ، فسأله ، فقال : « لم يهجه ولكن سلّح عليه . » فألقاه عمر في بئر وحبسه ، حتى كلمه فيه عمرو بن العاص وغيره ، فأخرجه من السجن . ودخل

١ أراح الإبل : ردها في العشي من المراعي ، وأراحوها عليه : أي مروا بها عليه في المساء ليستقوه من لبنها .

٢ اللقاح : جمع لقوح وهي الناقة الحلوب .

٣ الفعّال : كريم الفعّال والأخلاق . الرباء : المنّة والفضل .

٤ قوله : فهذا من مقالته جزاء ، أي قوله هذا جزاء لمقالته فيهم .

الحطيفة عليه فأنشده قصيدته التي يقول فيها :

ماذا تقولُ لأفراخِ بذي مرخٍ ، زُغبِ الحواصِلِ ، لا ماءٌ ولا شجرٌ ؟
فبكى عمرٌ . فقال عمرو بن العاص : « ما أظلت الخضراءُ ، ولا أقلت الغبراءُ
أعدلَ من رجل يبكي على تركه الحُطَيْيئة . »

وروي أن عمر اشترى من الحُطَيْيئة أعراض المسلمين بثلاثة آلاف درهم
وقال له : « إياك وهجاء الناس ! » قال : « إذن يموت عيالي جوعاً ، هذا
مكسبي ومنه معاشي . »

موته ووصيته

اختلف في تاريخ موته ، فزعم بعضهم أنه مات في أواخر خلافة عمر ،
وقال غيرهم إنه أدرك معاوية بن أبي سفيان . ونحن نميل إلى ترجيح القول الثاني
استناداً إلى أخباره وشعره . فقد جاء في الأغاني بالإسناد إلى زيد بن أسلم عن
أبيه : « أن عمر بن الخطاب لما أطلق الحطيفة قال له : « يا حطيفة ، كأني بك
عند فتى من قريش ، وقد بسط لك نمرقة^١ وكسر لك أخرى وقال : « غننا
يا حطيفة » فطفقت تغنيه بأعراض الناس . » فما انقضت الدنيا حتى رأيت
الحطيفة عند عبيد الله بن عمر ، وقد بسط له نمرقة وكسر له أخرى ، وقال :
« غننا يا حطيفة » فجعل يغنيه . فقلت له : « يا حطيفة أتذكر قول عمر ؟ » ففرغ
وقال : « يرحم الله ذلك المرء ، أما انه لو كان حياً ما فعلت . » وقلت لعبيد
الله : « سمعت أباك يقول كذا وكذا ، فكنت أنت ذلك الرجل . »

فمن هذه الرواية نستدل أن عمر بن الخطاب مات قبل الحطيفة ، وأن الشاعر
لم يهلك في أواخر خلافته كما زعموا . وأما أنه أدرك معاوية فهذا ما نرجع به إلى
رواية ثانية وإلى شعر الحطيفة نفسه .

١ النمرقة : الوسادة يتكأ عليها .

قال ابن قتيبة والأصفهاني : أتى الحطيطه مجلس سعيد بن العاص وهو على المدينة يعثي الناس ، فلما فرغ الناس من طعامهم وخفّ من عنده ، نظر فإذا رجل على البساط قبيح الوجه كبير السن رث الهيئة . وجاء الشرط ليقيموه . وهم لا يعرفونه . فقال سعيد : « دعوه . » وخاضوا في أحاديث العرب وأشعارهم ، فقال الرجل : « ما أصبتم من الشعر أحسنه . » قالوا : « أو عندك علمٌ من ذلك ؟ » قال : « نعم . » قالوا : « فمن أشعر الناس ؟ » قال : الذي يقول :

لا أعدّ الإقتارَ عدماً ، ولكنّ فقدتُ منّ قد رزئتُهُ الإعدامُ^١
وأراد به أبا دؤاد الإيادي . قالوا : « ثمّ من ؟ » قال : « حسبكم بي ، والله ، إذا وضعتُ إحدى رجليّ على الأخرى ، ثم عويت في أثر القوافي عواء الفصيل الصادي^٢ . » قالوا : « ومن أنت ؟ » قال : « أنا الحطيطه . » فرحب به سعيد وقال : « لقد أسأت في كتمانك إيانا نفسك ، وقد علمت شوقنا إليك ومحبتنا لك . » وأكرمه وأحسن إليه . فقال يمدحه :

لعمري ، لقد أضحى على الأمر سائس^٣ بصيرٌ بما ضرّ العدوّ ، أريب^٤
سعيدٌ ، فلا يغررُركَ خفةٌ لحنيه ، تحددَ عنه اللحمُ ، وهو صليب^٥
إذا غبتَ عنا ، غابَ عنا ربيعُنا ، ونسقى الغمامَ الغرّ حين تَووب^٦
فنعيمَ الفتي ! نَعشو إلى ضوءِ نارِهِ ، إذا الريحُ هبّتْ ، والمكانُ جديب^٦

١ الإقتار : الفقر . العدم : الحرمان ومثله الإعدام . رزئته : أصبت به . يقول : ليس الحرمان أن تفتقر بل أن تفقد عزيزاً .

٢ الفصيل : ولد الناقة إذا فصل عن أمه . الصادي : الطشان .

٣ أريب : حائل .

٤ تحدد عنه اللحم : خف عنه . صليب : أي صلب العود .

٥ الغمام : السحب ، مفرداً غمامة . الغرّ : البيض ، مفرداً غرّ وجرّاء . وأراد بالغمام الغرّ : غمام الربيع والمراد به الخصب ، ويصحّ تذكير الغمام لأنه من الجموع التي ليس بينها وبين مفردها غير الماء . تَووب : ترجع .

٦ نعشو : نقصد في الظلام . إذا الريح هبت والمكان جديب : أي إذا اشتد الشتاء وأعمل المرعى .

وذكر ابن سلام شيئاً من هذا الشعر في طبقات الشعراء .
ومعلوم أن سعيد بن العاص لم يتولّ أمر المدينة إلا في أيام معاوية ، مما يدلّ
على أن الخطيئة أدرك هذا العهد .

ويُروى للخطيئة وصية قبل موته قد يكون فيها شيءٌ من المبالغة والاصطناع
ولكنها لا تخلو من الفكاهة ، ولا تعدو نفسية الشاعر ورقة دينه . قال ابن قتيبة
وصاحب الأغاني : « لما حضرت الخطيئة الوفاةُ اجتمع إليه قومه فقالوا :
« يا أبا مليكة أوصِ . » فقال : « ويل للشعر من راوية السوء . » قالوا :
« أوصِ رحمتك الله يا حطّيء . » قال : « من الذي يقول ؟ »

إذا أنبضَ الرّامونَ عنها ترنمتَ ترنمَ شكلي أوجعتَها الجنازيرُ^١
قالوا : « الشماخ . » قال : « أبلغوا غطفان أنه أشعر العرب . » قالوا :
« ويحك أهذه وصية ! أوصِ بما ينفعك ! » قال : « أبلغوا أهل ضابيّ^٢ أنه
شاعر حيث يقول :

لكلّ جديدٍ لذّةٌ غيرَ أنّبي رأيتُ جديدَ الموتِ غيرَ لذيدٍ^٣
قالوا : « أوصِ ويحك بما ينفعك ! » قال : « أبلغوا أهل امرئ القيس أنه
أشعر العرب حيث يقول :

فيا لكَ منَ ليلى كأنّ نُجومه^٤ ، بكلّ مغارِ الفتل ، شدّت يبدبُل^٣
قالوا : « اتقِ الله ودع عنك هذا . » قال : « أبلغوا الأنصار أن صاحبهم^٤ أشعر
العرب حيث يقول :

١ أنبض الرامي القوس : جذب وترها لتصوت ، شبه تصويرها ببكاء الثكل .

٢ هو ضابيّ بن الحرث اليربوعي .

٣ مغار الفتل : أي حبل محكم الفتل ، من أغار الحبل : أحكم فطه . يدلّ : اسم جبل . يقول :

نجومه لا تنيب كأنها شدت إلى الجبل بجبال مفتولة .

٤ حسان بن ثابت .

يُغَشُونَ حَتَّى مَا تَهَرُّ كِلَابُهُمْ ، لا يَسْأَلُونَ عَنِ السَّوَادِ الْمُقْبِلِ^١ ،

قالوا : « هذا لا يُغني عنك شيئاً ، فقل غير ما أنت فيه . » فقال :

الشَّعْرُ صَعْبٌ ، وطويلٌ سَلَمَةٌ ، إذا ارتقى فيه الذي لا يَعْلَمُهُ ،
زلت به إلى الحضيضِ قَدَمُهُ ، يُريدُ أن يُعْرِبَهُ فيُعْجِمُهُ^٢

قالوا : « هذا مثل الذي كنت فيه . » فقال :

قد كنتُ أحياناً شديدَ المُعْتَمَدِ ، وكنتُ ذا غَرْبٍ على الخصمِ ألدِّ ،
فَوَرَدَتِ نَفْسِي ، وما كادت تَرِدُ^٣

قالوا : « يا أبا مُلَيْكَةَ ألك حاجة ؟ » قال : « لا والله ، ولكن أجزع على المديح
الجليد يُمدح به من ليس له أهلاً . » قالوا : « فمن أشعر الناس ؟ » فأوماً بيده
إلى فيه وقال : « هذا الجُحَيْرُ ، إذا طمع في خيرٍ » يعني فمه ، واستعبر باكباً .
فقالوا له : قُلْ : « لا إله إلا الله . » فقال :

قالت ، وفيها حَيْدَةٌ^٤ وذَعْرُ^٥ : عَوْذٌ بربِّي مِنْكُمْ ، وحُجْرُهُ
فقالوا له : « وما تقول في عبيدك وإمائتك ؟ » فقال : « هم عبيدٌ قَيْنٌ^٦ ما

١ يغشون : يطرقون وتنزل عليهم الضيوف . حتى : هنا ابتدائية لا تنصب المضارع . السواد :
الشخص . يقول : لا تلبح كلابهم الضيوف لأنها تمودتهم ، وهم يضيفون الشخص المقبل دون
أن يسألوا عنه .

٢ زلت : زلت . الحضيض : القراز في الأرض عند أسفل الجبل . يعجمه : معطوف على يريد ،
ولا يصح نصبه عطفاً على قوله يعربه لأنه لا يريد إصجابته .

٣ الغرب : الحد . ومنه غرب السيف . ألد : شديد الخصومة . فوردت نفسي : أي أشرفت على
الموت أو أوشكت .

٤ الجحير : تصغير الجحر وهو الغار البعيد القعر ، استعاره للفم . أو الجحر وهو كل مكان تحتفزه
السياح والهوام لأنفسها .

٥ قالت : أي نفسه . الحيدة : النفور من الخوف . عوذ بربي : أي العباد بربي . حجر : دفع ،
أي دفع لكم .

٦ القين : عبد مملوك هو وأبواه ، للمفرد والجمع والمؤنث .

عاقب الليل النهار . « قالوا : « فأوصي الفقراء بشيء . » قال : « أوصيهم بالإلحاح في المسألة فإنها تجارة لا تبور . » قالوا : « فما تقول في مالك ؟ » قال : « للكُنْثَى من ولدي مثلُ حظِّ الذكر . » قالوا : « ليس هكذا قضى الله لمن . » قال : « لكني هكذا قضيتُ . » قالوا : « فما توصي لليتامى ؟ » قال : « كلوا أموالهم . » قالوا : « فهل شيءٌ تعهد فيه غير هذا ؟ » قال : « نعم ، تحملوني على أتانٍ وتركونني راکبها حتى أموت . فإن الكريم لا يموت على فراشه ، والأتان مركبٌ لم يمت عليه كريمٌ قط . » فحملوه على أتان ، وجعلوا يذهبون به ويحيثون عليها حتى مات وهو يقول :

لا أحدٌ أُمٌ من حُطِيَّةٍ ، هَجَا بَنِيهِ ، وَهَجَا الْمُرِيَّةَ ،
 مِن لُؤْمِيهِ مَاتَ عَلَى فُرِّيَّةٍ ٣

أخلاقه

ليست أخلاق الحطية مما يورث الحمد والثناء ، فما تشاء أن تقول فيه من عيب إلا وجدته ، فهو كما وصفه الأصمعي : « جَشِيعٌ ، سَوُولٌ ، مُلْحِفٌ ٣ ، دَنِيءُ النَّفْسِ ، كَثِيرُ الشَّرِّ ، قَلِيلُ الْخَيْرِ ، بَخِيلٌ . » ولعلَّ الجشع هو الصفة الجامعة لسائر صفاته القبيحة . لأن طمعه الشديد في المال جعله سوؤلاً ملحفاً ، وكثرة التسال تميمت عزة النفس ونحبي الدناءة . ولا بد لدنيء النفس من أن ينافق في مصاحبة الناس ، ويتلون بألوان متباينة ، وخصوصاً إذا كان كالحطية معتلاً النسب ، أنكره أقرباؤه وما اعترف به أبوه ، ولم يشرف بأمه ، فساءت حاله ،

١ الأتان : الحمار .

٢ المرية : تصغير المرأة مع التسهيل . الفرية : تصغير الفراءة وهي الأتان الوحشية وتطلق على الأتان الداجنة . والذكر الفراء ومنه المثل : « كل الصيد في جوف الفراء » أي كل صيد دون حمار الوحش ، يضرب للرجل يكون له حاجات كثيرة وواحدة عظيمة منها تغني عن سائرها .

٣ الملحف : الذي يلح في المسألة .

٤ الجشع : الطمع والحرص على الشيء .

وضاق رزقه ، فلم يربأ بنفسه عن المداهنة للتكسب والانتفاع ، فنافق في مدحه ، ونافق في دينه ، وجارى أهواء الناس في أعدائهم ، وجارى هوى نفسه للانتقام والتشفي ، فهجا وآلم في هجائه ، فكثّر شرّه وقلّ خيره . ولم يكن بخله الشديد إلا صفة متممة بلشعه ودناءته . فما قولك برجل يمدح الكرام ، ويهجو البخلاء ، وهو أبخل خلق الله وأجفّه يداً ١ ، يطرد أضيافه ويشيتمهم بالهجاء .

وللحطيثة في ضيوفه أخبار عجيبة ، رواها صاحب الأغاني ، منها : أن ابن الحمّامة مرّ به وهو جالس بفناء بيته ، فقال : « السلام عليكم . » قال : « قلت ما لا ينكر . » قال : « إني خرجت من عند أهلي بغير زاد . » فقال : « ما ضمنت لأهلك قيراك . » قال : « أفأذن لي أن آتي ظلّ بيتك فأتفياً به ؟ » قال : « دونك الجبل يفتي عليك . » قال : « أنا ابن الحمّامة . » قال : « انصرف ، وكن ابن أيّ طائر شئت . »

وضافه رجل من بني رؤاس فهجاه بهلدين البيتين :

وسلم مرتين ، فقلت : « مهلاً ! كفتتكَ المرّة الأولى السلامًا »
ونقنتُ بطننه ، ودعّا : رؤاساً ، ليمّا قد نالّ من شيع ، وناماً

عل أن في هذا الرجل صفة حسنة ، لعلها تشفع له في شيء من جسعه ويخله ، وهي حبه لأولاده وحنوه عليهم . فقد رأيناه كيف استعطف عمر بن الخطاب وأبكاه بقوله : « ماذا تقول لأفراخ بلدي مرخ ؟ » وروى أبو حبيدة : أن الحطيثة أراد سفرأ فأتته امرأته ، وقد قدّمت راحلته ليركب ، فقالت :

أذكرُ تحنّنتنا إليك وشوقنا ، واذكرُ بتنايك ، إنهن صيغارُ

فقال : « حطّوا ، لا رحلتُ لسفرٍ أبداً . »

ويحدّثنا محمد بن سلام : أن الحطيثة خرج في سفر له ، ومعه امرأته أمّامة

١ أجفّه يداً : أي أجف مخلوق . وهو تعبير مستحب يكثر استعماله في كلام العرب الأقدمين .

٢ لقتى : فرقر . رؤاس : من بني كلاب . يقول : حين شيع بطر ولداني : يا لرؤاس !

وابنته مَلَيْكَة ، فنزل منزلاً وسرّح ذوداً له ثلاثاً ، فلما قام للرواح فقد إحداهما
فقال :

أذنبُ القفْرِ ، أمْ ذئبُ أنيسٍ ۱ أصابَ البَكْرَ ، أمْ حدّثُ الليالي ۲
ونحنُ ثلاثةٌ ، وثلاثُ ذودٍ ، لقد جارَ الزّمانُ على عيالي ۳

ففي هذين البيتين ، وفي عدوله عن السفر ، وفي استعطافه عمر عاطفة صادقة
وحنو ظاهر ملموس .

آثاره

ديوان في المديح والفخر والنسيب ، وخصوصاً الهجاء . وهو من أصحاب
المشوبات^٣ ومشوبته مدونة في « جمهرة أشعار العرب » ومطلعها :

نأتك أمانةٌ إلاّ سؤالاً ۱ وأبصرتَ منها بعينٍ خيالا ۲

ميزته

عرفنا أخلاق الخطيئة وصفاته ، وعرفنا شيئاً من أخباره وطرق معيشته ،
فيمكننا الآن أن نستند إليها جميعاً لتبين ميزة الشاعر وخصائصه ومنزلته . فشعر
الخطيئة صورة ناطقة عن حياته وأخلاقه ، وهجاؤه أصدق ترجمان لسرائر نفسه .
على أننا لا نستطيع أن نجلو أساليبه الخاصة في النظم إلا إذا عرفنا أنه كان
يروى شعر زهير بن أبي سلمى ، ويحذو حذوه في تهذيب قصائده وتنقيحها ،
ويضرب على غراره في الاعتماد على الصور المادية المحسوسة .

١ البكر : من الإبل بمنزلة الفتي من الناس ، يطلق على الذكر والأنثى .

٢ اللود : الثلاث من الإبل إلى العشر ، وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها .

٣ المشوبات : القصائد التي شأها الكفر والإسلام ، أي مخالطها .

٤ نأتك : بعدت عنك . أمانة : روجه . إلاّ سؤالاً : أي ولم يبق لك منها إلا السؤال عنها .

وأبصرتَ منها بعينٍ خيالا : أي أبصرت خيالها في رقادك . وهو يخاطب نفسه على سبيل التجريد .

ولكعب بن زهير أبيات في الحطيئة تدلنا على مبلغ تأثير هذا الشاعر بأستاذه وعنايته بتنخل أشعاره . روى ابن سلام : أن الحطيئة كان راوية لزهير وآل زهير ، فقال لكعب : « قد علمت روايتي شعركم أهل البيت ، وانقطاعي إليكم ، وقد ذهبت الفحولُ غيري وغيرك ، فلو قلت شعراً تذكر فيه نفسك ، وتضعني موضعاً بعدك ، فإن الناس لأشعاركم أروى ، وإليها أسرع . » فقال لكعب :

فَمَنْ لِقَوَائِي شَانَهَا مَنْ يَحُوكُهَا ، إِذَا مَا ثَوَى كَعْبٌ وَفَوْزٌ جَرَّوَلٌ^٢
 كَفَيْتُكَ ، لَا تَلْقَى مِنَ النَّاسِ وَاحِداً ، تَنْخَلُ مِنْهَا مِثْلَ مَا نَتَنَخَلُ^٣
 نَثَقْفُهَا حَتَّى تَلِينَ مُتُونُهَا ، فَيَقْصُرُ عَنْهَا كُلُّ مَا يُتَمَثَّلُ^٤

فمن هذه الأبيات نعلم مذهب الحطيئة في تنقيح قصائده وتخير ألفاظها ، وهو مذهب زهير وأبناء زهير . وأثر هذا التنخل ظاهر في حلاوة ألفاظ الشاعر ووضوح معانيه .

هجوه

قد ينجل إلى بعض من يسمعون بشهرة الحطيئة في الهجاء ، والنيل من أعراض الناس ، أننا سندرس فيه شاعراً بديئاً فحاشاً ، ينجل الأديب من رواية أشعاره . على حين أن الحقيقة غير ذلك ، فلئن كان الحطيئة أكثر شعراء الجاهلية هجواً ، هو أقلهم فحشاً ، وربما غلبت العفة على لسانه فما ينطق بما تستحي العذراء أن تتلوه لأبيها . ولو نظرنا إلى قصيدته التي قالها في الزبرقان ، وهي أشد قصائده

١ التنخل : تغير أفضل الأشياء .

٢ شَانَهَا : عابها . يحوكها : يلسجها أي ينظمها . ثوى : مات ، وكذا فوز ، ولا يقال فوز فلان حتى يتقدم الكلام كلام فيقال : مات فلان وفوز فلان بعده ، يشبه بالمصلي من الحبل بعد الحمل .

٣ يقول : يكفيك أنك لا تجد واحداً من الناس مثلنا يتخير منها مثل ما نتخير .

٤ نثقفها : نقومها . والنثيف يكون لقناة الريح ، استعاره للقوافي . يتمثل : يضرب مثلاً . أي يقصر عنها كل بيت يضرب مثلاً .

المهجائية لدهماً وأبعدها صيتاً ، لوجدنا أنها من أشرف الشعر ، وأعفته وأنقاه .
فهو مؤلم في هجائه ، ولكنه لا يفحش ، بل يقصر همته على رمي مهجوه بالبخل ،
وضعف الهمة ، والقعود عن طلب المعالي ، أو يفاضل بينه وبين خصمه فيفضل
خصمه عليه . فكأنه يتوخى من هجائه أن يصيب الشخص في منزله الاجتماعية
ليس غير .

فلا ينبغي لك أن تعجب من قول عمر بن الخطاب للزبرقان : « ما أسمع هجاءً
ولكنها معاتبية . » فعفة القول هي التي جعلت الخليفة الثاني ينكر الهجوم ويحمله على
حمل العتاب . زد على ذلك براعة الفن ، فإن هجاء الزبرقان على شدة لدعه ،
منظوم في قالب شكوى يتخللها وعظ ومعاتبية . فنظر الإمام عمر صائب من حيث
الظاهر ، ونظر حسان بن ثابت صائب من حيث الفن . أفليس من العتاب
والشكوى قوله : « وقد مدحتكم عمداً لأرشدكم . . . أزمنت بأساً . . . ،
جاراً لقوم . . . ، ملتوا قيراه . . . الخ . » أوكست الحكمة السامية في تلك الموعظة :
« من يفعل الخير . . . » ثم ألا ترى الهجوم القاتل في قوله : « دع المكارم . . .
وجرحوه بأنياب . . . ، لقد مررتكم لو أن درتكم . . . ، ما كان
ذنبى . . . ، قد ناضلوك . . . الخ . »

وفي شعره صور حسية نائمة تذكرك زهيراً وصور زهير ، فهو يرسم
أستاذه في إبراز معانيه بشكل مادي ملموس ، تجده في تشبيهه الزبرقان بالناقة التي
لا تدر ، وفي مسحه ضرعها وإبساسه لها ، وتجده في استعارته المتح والامراس
لطلب العرف والتملتق ، وتجده في قوله : « ولم يكن لجراحي فيكم أس » وهو
يريد فقره وسوء حاله . وتجده في تجريحه بالأنياب والأضراس ، وفي تمثله مغالبة
بغيض والزبرقان بصفاة راسية تفرعها المعاول فتتلمس دونها . وتجده أخيراً في
تصويره مفاخرة آل شماس للزبرقان بنضال يخرجون فيه من كنانتهم مجدداً
تليداً ونبلًا غير انكاس . وأوصيك ألا تغفل عن الصورة الجميلة حيث يقول :
« في بائس جاء يحدو آخر الناس . »

هذا ، ولو لم يكن لنا رأي آخر في هجاء الخطيئة ، لاكتفينا بهذا القدر مثلاً

لهجوه ومتاجرته بشعره . غير اننا نرى أن هجاء هذا الشاعر على نوعين : نوع تجاري يندفع إليه حباً للمال ، كهجوه للزيرقان ، ونوع عاطفي يندفع إليه من تلقاء نفسه حباً للتشفي والانتقام ، كهجوه أمه ، ونفسه ، وأقربائه ، وأضيافه . وهو في هجوه العاطفي أشدّ مرارة ولدعاً منه في هجوه التجاري ، لأن هذا يأتيه عفواً لا تكلفاً . فالخطيئة نشأ مغموز النسب لا يعرف أباه ، ونشأ فقيراً محبباً للمال حريصاً على جمعه ، فكان لا ينفك يسأل أمه عن أبيه لينتسب إليه ويورث ماله ، وهي تغلظ عليه ولا تجيبه جواباً صريحاً ، فيشتد قهره ، ويسخط على أمه الضراء وعلى نفسه ، ثم يمضي وهو يقول :

تَقُولُ لِي الضَّرَاءُ : لَسْتَ لِي وَاحِدٍ ،
وَلَا اثْنَيْنِ ، فَانظُرْ كَيْفَ شِرْكُ أَوْلِيَاكَ
وَأَنْتَ امْرُؤٌ تَبْنِي أَبَا قَدْ ضَلَلْتَهُ ،
هَبَيْتَ أَلَمًا تَسْتَفِيقُ مِنْ ضَلَالِيكَ ١٢

ويشجوه ألا يجد مالا يرهه فيتلظي سُخْطاً ، ويزفر زفرات ملتهبة يقلدها براكين على الضراء .

وتتزوج أمه رجلاً مغموز النسب كابنها يقال له الكلب بن كُنَيْسٍ ، فلم يجد الخطيئة فيه خيراً ، ولا يرفع به رأساً ، فيهجوه ويهجو أمه معه . وليست نقمته على أمه بأشدّ منها على نفسه ، فإذا ثارت به عاطفة الانتقام لبؤسه وفقره ، ولم يجد أحداً يهجو ، رأى من وجهه وقبح صورته موضوعاً للهجاء فيقول :

أَبَتْ شَقَاتِي الْيَوْمَ إِلَّا تَكَلَّمَا بِشَرِّ ، فَمَا أَدْرِي لِمَنْ أَنَا قَائِلُهُ
أَرَى لِي وَجْهًا شَوْهَ اللَّهِ خَلَقَهُ ، فَتُبَّحَّ مِنْ وَجْهِ ، وَقُبَّحَّ حَامِلُهُ ١
وحبه للمال بل بخله به يحمله على هجو ضيوفه هجواً صادقاً ، وقد أوردنا شاهداً على ذلك .

١ هبت : أي تكلمت . قال ابن الأعرابي : يقال في الدعاء هبت بالبناء للدامل ولا يقال هبت بالبناء للمفعول .

قد نظلم الحطيئة إذا اقتصرنا على ذكر هجائه ولم نشر إلى مدحه ، وهو متفنن في هذا تفننه في ذلك . ولا غرو ، فالمدح عنده كالهجاء آلة للتكسب ؛ فإذا لم يدر له المري والابساس ، استعان بالأنياب والأضراس ، وإذا أخلف غيثُ الهجاء ، استمطر عارضُ الثناء . الا وإن من أروع الشعر استعطافه عمر بن الخطاب ومدحه إياه ففيه كثير من الحلاوة والرقّة ، وكثير من الحنو الأبوي . ومع أن الحطيئة لم يكن على شيء من الإسلام ، فتأثير القرآن ظاهر على شعره ، سواء في قوله : « فَاغْفِرْ ، عَلَيْكَ سَلَامٌ اللَّهُ يَا عُمَرُ . » أو في قوله : « من يفعل الخير لا يعدم جوازيه . » وكذلك صلة الصور المادية بينه وبين أستاذه زهير لم تنقطع في قصيدته هذه ، ولا في غيرها ، وحسبك منه تشبيهه أولاده بالأفراخ ، لما أراد الكلام عليهم ، ثم لم يعتمد على الاستعارة المجردة بل رشحها بقوله : « زغب الحواصل » ليزيد صورته الحسية وضوحاً وبروزاً .

وللحطيئة مديح كثير غير هذا أجاده كل الإجابة ، ولكننا نقتصر على ما ذكرنا ، لأننا أخذنا على أنفسنا أن ندرس فيه خاصة الهجاء وحدها ، وهي الخاصة التي شهزته وخلدت ذكره ؛ وعسانا أن نكون وفيها بعض حقها .

منزلته

للحطيئة منزلة عالية في الشعر يزاحم بها أفحل الشعراء ، ويمتاز بحلاوة ألفاظه ، ووضوح معانيه ، وصحة تعبيره ، وإحكام قوافيه ، وبُعده من الضعف والاسفاف . ولعل الفضل في ذلك لعنايته بتهديب شعره وتنخله . وقد عدّه ابن سلام في الطبقة الثانية ، وقال فيه : « هو متين الشعر شرود القافية . »

وروى حماد عن أبيه إسحق قوله : « أما اني ما أزعم أن أحداً بعد زهير أشعر من الحطيئة . » وقال أبو عبيدة : « ما تشاء أن تطعن في شعر شاعر إلا

القافية : أي القصيدة مجاز مرسل جزء من كل . وقافية شاردة وشرود : أي سائرة في البلاد .

وجدت فيه مطعناً ، وما أقلّ ما تجد ذلك في شعر الحُطَيْثَةِ . « وروي عن أبي صفوان الأَحْوَزِيِّ قوله : « ما من أحدٍ إلّا لو أشاءُ أن أجد في شعره مطعناً لوجدته إلّا الحُطَيْثَةَ . » وقيل لابن مِيَادَةَ الشاعر : سبقت الحُطَيْثَةَ إلى قولك : « تَمَسَّتْني به ظِلْمَانُهُ وَجَسَّاذِرُهُ » فقال : « والله ما علمت أن الحُطَيْثَةَ قال هذا قط ، والآن علمتُ أنني شاعر حين واطأتُ^٢ الحُطَيْثَةَ . » وقال الأصمعي وقد أنشد شيئاً من شعر الحُطَيْثَةَ : « أفسدَ مثل هذا الشعر الحسن بهجاء الناس وكثرة الطمع . » ووقف الحُطَيْثَةَ على حَسَّان بن ثابت وهو ينشد ، فقال له حَسَّان : « كيف تسمع يا اعرابي ؟ » قال : « ما أسمعُ بأساً . » قال حَسَّان : « أما تسمعون إلى الاعرابي ا ما كنيتهك أيُّها الرجل ؟ » قال : « أبو مُلَيْكَةَ . » قال : « ما كنتَ قط أهون عليّ منك حين اكنيت بامرأة ، فما اسمك ؟ » قال : « الحُطَيْثَةَ . » فأطرق حَسَّان ثم قال له : « امضِ بِسَلام . »

وسئل الحُطَيْثَةَ : من أشعر الناس ؟ فأخرج لسانه ثم قال : « هذا إذا طمِيع . » وقد صدق بقوله ، وهو أشهر الشعراء الهجائيين الذين كثر عددهم في الإسلام .

١ الظلمان : جمع ظليم وهو ذكر النعام . الجآذر : جمع جؤذر وهو ولد البقرة الوحشية . وقشبه به الحسان بجمال عينيه .

٢ واطأه : وافقه ، أي وطأ موطأه .

النثر في الجاهلية

النثر

النثر لُغَةً رَمِي الشيء متفرقاً ، وعكسه النظم فهو الضم والتأليف ، ومن ذلك قال الأدباء : كلام منثور إذا كان لا يقيدته وزن وقافية ، وكلام منظوم إذا كان موزوناً مقفى^١ .

والنثر خلاف الشعر يغلب فيه التفكير الصحيح على الخيال المطلق ، فلا غرو إذاً أن يتقدم الشعرُ النثرَ ، لأن الشعب في فطرته خيالي عاطفي أكثر منه عاقلًا مفكرًا . ونحن في كلامنا على النثر نعني به الإنشاء الفني لا الكليم الذي تتخاطب به الناس .

وإنه لمن العيب أن نلتمس هذا الفن في الجاهلية ، ونضعه في درسنا إلى جانب الشعر ، لأن ما وصل إلينا منه زهيد لا يُعتدّ به . والسبب في ذلك ان الإنسان الفطري ، على أميته ، فيه من قوة المخيلة والحس ما يفسح له في مجال التعبير الشفهي عن عواطفه وتصوراته دون أن يحتاج إلى الكتابة ، ومعلوم أن الحياة الجاهلية ، في حدودها السياسية والاجتماعية ، لا تتسع للفن الكتابي الذي إنما هو ينشأ بنشوء الجماعات المنظمة ، وينمو بنمو القوى المفكرة ، ويعظم بعظم الحاجة إليه . ورب معترض يقول ان الكتابة كانت معروفة عند العرب في جاهليتهم . فنحن لا ننكر ذلك ، ولكنهم كانوا يعتمدون عليها في حاجاتهم الاقتصادية ، لا لتدوين شعرهم أو نثرهم . وإذا كان الشعر الجاهلي وصل إلينا منه شيء غير قليل ، فلأن العرب في جاهليتهم نظموا أكثر مما نثروا ، ولأن الشعر أسهل للحفظ والرواية من النثر .

١ النظم والنثر في معناهما الأدبي مولدانا ظهرا مع علم الأدب .

ميزة النثر الجاهلي

النثر في الجاهلية موسيقيّ كالشعر ، تتخلّله أحياناً جمل موزونة مسجعة يأتي بها البدويّ دون تكلف . وأكثر الجمل قصيرة موجزة ، فيها قوّة وبلاغة تعبير . ويمكننا أن نجد أمثلة للنثر الجاهلي في بعض ما وصل إلينا من الخطب والأمثال ، ولكن هذه الأمثلة ، على قلتها ، لا تكفي وحدها لابتداء رأي صحيح في هذا الفن الأدبي .

الخطب

لم يكن حظ الخطابة في العصر الجاهلي كحظها في صدر الإسلام ، ولكنها وُجِدَت فيه على قدر ما ، واشتهر خطباء مصاقع كقُتُس بن ساعدة الإيادي ، وأكثم بن صيفي التميمي وغيرهما .

وأكثر ما كانت الخطب عندهم قصيرة ، لقلّة تعدد أغراضها ، ولأنّها أسهل للحفظ . وكانوا يتخيرون لها الألفاظ المأنوسة ، والمعاني الواضحة بغية التأثير والإقناع . وربما تخلّلتها الشعر دون تعمد من الخطيب ، لأن نثرهم ، بما فيه من رنة موسيقيّة وتقيّد أحياناً بالوزن والقافية ، يندمج في الشعر من تلقاء نفسه ، فيتحوّل نظماً ثم يعود إلى حاله . وربما لا يشعر الخطيب بهذا الاندماج لتشابه النثر والشعر عندهم .

على أن هذا التشابه لا يعني أن العرب في جاهليتهم لم يفرقوا بين النظم والنثر . فقد كان للشعراء مكانة ، وللخطباء مكانة دونها . فالشعر أحفظ لمفاخر القبيلة وأناسبها ، لأنّه أسهل للرواية . ولو كان النثر عندهم كالشعر لوصلت إلينا خطبهم في كثرتها ، كما وصلت إلينا أشعارهم .

وقد يكون الشاعر خطيباً ، والخطيب شاعراً ولكن تغلب عليه إحدى الصفتين فيسمّى بها . وغالباً يكون خطيب القبيلة شيخها أو أميرها ، وقد يكون قاضيها وقائدها معاً .

وبعدُ فلا يسوغ لنا أن نعدّ الخطابة في الجاهلية مرتكزة على القواعد العامة ، فإنّها إنّما كانت كالشعر تأتي بعامل السليقة والقطرة ، لا بالاعتماد على الفن التعليمي وما فيه من مقدمات ونتائج . وكانت موضوعات الخطب محصورة في أغراض محدودة :

- ١ - المواعظ الدينية .
- ٢ - المفاخرة والمنافرة^١ .
- ٣ - التحريض على الأخذ بالثأر .
- ٤ - الحرض على الصلح بعد الحرب .
- ٥ - الوصايا والنصائح^٢ .

وجميع هذه الموضوعات تناسب الحياة البدوية ، وما في القبائل من اختلاف وانفصال واستقلال .

الأمثال

للرب في جاهليتهم أقوال كثيرة ذهبت أمثالا^٣ . فمنها ما كان شعراً ، ومنها ما كان نثراً . وقد جمع الميداني طائفة كبيرة منها في كتابه الموسوم : « بمجمع الأمثال » ، وهذه الأقوال فائدة لا تنكر ، لصدورها عن مختلف طبقات الشعب ، فيمكننا أن نعرف فيها شيئاً كثيراً من أخلاق العرب وأحوالهم . وهي في جملها القصيرة تمثل بلاغة الجاهلي وإيجازه ، ومقدار ما وصل إليه من قوة التعبير . ولكن الأمثال الجاهلية مخلوطة بالأمثال الإسلامية ، فلا يتسنى التمييز بينهما إلا إذا كان في المثل ما يدل على جاهلية صاحبه . وهاك شيئاً منها :

١ المنافرة : المحاكمة في الحسب والنسب والمفاخرة فيها . وكانوا يتنافرون إلى الناس في ذلك ليقتضوا لأحد المتنافرين على الآخر . وفي المنافرة يقوم الشاعر أو الخطيب من كل فريق فيبني مفاخر قومه وممايب منافريهم . فمن فخر الآخر نفروه على خصمه .

٢ منها وصايا الآباء لبنينهم عندما تحضرهم الوفاة ، ونصائح الكهان والمرافين والحكماء والشيوخ .

إنّ الهزِيلَ إِذَا شَبِعَ مَاتَ^١ . أَوَّلُ الشَّجَرَةِ النُّوَاةُ^٢ . أُمَّ الجَبَانِ لَا تَفْرَحُ
وَلَا تَحْزَنُ^٣ . أَنَّى عَلَيْهِمْ ذُو أَنْتَى^٤ . إِنَّ أَخَاكَ مَنَ آسَاكَ^٥ . إِنْ كُنْتَ كَلْدُوبًا
فَكُنْ ذَكُورًا^٦ . بِكُلِّ وَادٍ أَثَرٌ مِّنْ ثَعْلَبَةٍ^٧ . بَرَقَ لَوْ كَانَ لَهُ مَطَرٌ^٨ . الْمَرْءُ
بِأَصْغَرِيْنِهِ^٩ .

على أنه لو أتىح لنا معرفة الأمثال جاهليها وإسلاميها ، لما أعطتنا صورة تامة
عن النثر قبل الإسلام ، لأنها جمل مقتضبة لا تنشىء في ذاتها أدباً صحيحاً نستطيع
التعويل عليه . وإذا كان لا بدّ لنا من درس النثر الجاهلي على حقيقته فلا ينبغي
أن نلتمسه في الجاهليّة استناداً إلى خطبهم وأمثالهم ، بل في صدر الإسلام استناداً
إلى خطب النبي والخلفاء الراشدين والأمراء وغيرهم من الصحابة ، فإن فيها مثلاً
صادقاً للنثر العربي في جاهلية أصحابه .

-
- ١ يضرب لمن استغنى فتجبر .
 - ٢ يضرب للأمر الصغير يتولد منه الكبير .
 - ٣ لأنه لا يأتي بخير ولا شر أينما توجه بلبه .
 - ٤ هذا من كلام عليء وذو عندهم بمعنى الذي ، أي أقر عليهم الذي أقر على الخلق من حوادث الدهر .
 - ٥ آساك : جعلك أسوة لنفسه ، يضرب في الحث على مراعاة الإخوان .
 - ٦ يضرب للرجل يكذب ثم يلسى فيحدث بخلاف ذلك .
 - ٧ قاله ثعلبي رأى من قومه ما يسوؤه فانتقل عنهم فرأى منهم أيضاً مثل ذلك .
 - ٨ يضرب لمن له حسن منظر ولا معنى وراءه .
 - ٩ أي قلبه ولسانه .

صدر الاسلام

٦٢٢ - ٢٧٥٠
١ - ١٣٢

يبتدىء
بالمهجرة النبوية ،
ويتهي
بسقوط الدولة الأموية وقيام
العباسيين .

لمحة تاريخية

محمد

وُلِدَ مُحَمَّدٌ بنَ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ الهاشِمِيِّ القُرَشِيِّ في مَكَّةَ في سنة ٥٧٠ م . وأمه آمنة بنت وَهَبِ بنِ عَبْدِ مَنَافٍ من قريش . وكانت حاملاً به لما توفي زوجها أبوه ، ولم يترك لهما من المال إلاّ خمساً من الإبل ، وقطيعاً من الغنم ، وجارية . فكفل الصبيّ جدّه عبد المطلب . ثم ماتت أمه ، ومات جدّه ، فكفله عمّه أبو طالب والد علي ، وكان قليل المال كثير العيال . فنشأ محمدٌ يتيماً في كنف عمّه ، حتى إذا بلغ الخامسة والعشرين من عمره تزوّج خديجة بنت خُوَيْلِدٍ ، وهي في الأربعين من عمرها ، وكانت من أغنياء قريش وأشرفهم ، فأمدته بما لها فأيسر واتسعت حاله .

وكان يميلُ إلى العزلة ، ويذهب إلى غار قرب مكة يسمّى غار حِراءَ ، فينفرد فيه متعبداً . وبينما هو نائم ذات ليلة في الغار ، نزل عليه الوحي ، وكان قد بلغ الأربعين ، فأخبر زوجته خديجة بما رأى ، فسارعت إلى قبول دعوته ، ثم تبعه بعدها ابن عمّه عليّ بن أبي طالب ، وأبو بكر .

ولكنّ قومه أنكروا دعوته ، وسخروا منه وقالوا : « ساحرٌ أو مجنون . » ثم أخذوا يضطهدونه وأتباعه ، فيش منهم ، فحوّل وجهه شطر الطائف ، ودعا أهلها ، فإذا هم أقسى من قريش ، وأغروا به سفهاءهم فرجموه بالحجارة . ثم علم أن قومه يريدون الإيقاع به ، فهاجر من مكة إلى يثرب مستخفياً ، فلقي في يثرب من أهلها قبيلتي الأوس والخزرج اتباعاً يناصرونه فسُمّوا الأنصار ،

١ الطائف : بلد في الحجاز لبني ثقيف .

وسمّي الدين هاجروا مع النبي المهاجرين ، وسمّيت يثرب المدينة ، أي مدينة الرسول . ومن ذلك التاريخ يتبدى التاريخ الهجري ، أي سنة ٦١٢ م .
 وساء القرشيين أن ينجو النبي ويحتمي في يثرب ، ويلاقي هناك أنصاراً ،
 فناصروا أهلها العداء ، وقابلهم هؤلاء بالمثل ، ففقطعوا الطرق على قوافلهم ،
 فابتدأت الغزوات يتبع بعضها بعضاً ، وكان النصر في أكثرها حليف المسلمين ،
 حتى قُت في عَضُد المشركين ، فغزا النبي مكة بعشرة آلاف مقاتل فافتتحها
 مسلماً في سنة ٦٣٠ م . و٩ هـ . ووقعت قريش في يده ، فأمنهم وأسلموا . ثم دخل
 الكعبة وأزال ما بها من أصنام وصور وتماثيل . وأخذ العرب يدخلون في الإسلام
 أفواجا بعد أن أسلمت قريش وهي صاحبة الزعامة هناك ، فتم النصر للنبي ،
 وبنى حجر الزاوية في الوحدة العربية الإسلامية ، وظلّ يسوسها حتى قبض
 يوم الاثنين في ١٢ ربيع الأول سنة ١٤ هـ . و٨ حزيران سنة ٦٣٢ م ، وكانت
 وفاته بالمدينة وفيها قبره .

الخلفاء الراشدون - أبو بكر

اختلفت الصحابة بعد موت الرسول فيمن يبايعونه بالخلافة ، فأبى المهاجرون
 من قريش إلا أن يكون الخليفة منهم ، وأبى الأنصار عليهم ذلك ، وقالوا :
 « منا أمير ومنكم أمير . » واشتد النزاع حتى كادت تقع الفتنة ، فقال لهم أبو
 بكر : « منا الأمراء ومنكم الوزراء ، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين :
 عمر بن الخطاب وأبا عبيدة بن الجراح . » فقام عمر وبايع أبا بكر ، وبايعه
 أبو عبيدة ، وبايعه الناس . فقال الأنصار : « لا نبايع إلا علي بن أبي طالب . »
 وكان علي قد تخلف عن المبايع ، وتخلف معه بنو هاشم ، والزبير بن العوام ،
 وطلحة بن عبيد الله . فما زال بهم عمر بن الخطاب حتى حملهم جميعاً على مبايعة
 أبي بكر ، فاستتب له الأمر . ثم ارتدت أغلب قبائل العرب عن الإسلام ، فحاربهم
 حتى خضد شوكتهم وأرجعهم إلى الدين . وفي أيامه افتتح خالد بن الوليد العراق
 وضرب الجزية على أهله . ومات أبو بكر وجيوش المسلمين تحارب الأروام

في اليرموك من أرض فلسطين . قيل إنه مات مسموماً في طبخة أرز ، وقيل :
بل استحمّ في يوم شديد البرد فحمّ ومات . وكانت خلافته من ٦٣٢ - ٦٣٤ م
و ١١ - ١٣ هـ .

عمر بن الخطاب

وكان قد أوصى بعده بالخلافة لعمر بن الخطاب فبويع بها . وعلى عهده
تمّ فتح اليرموك والقدس ودمشق وفارس ومصر . ومات عمر مقتولاً ، قتله
فيروز أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة من أجل خراج درهمين لم يعفه منهما عمر
لورعه وحرصه على بيت المال . وكانت خلافته من ٦٣٤ - ٦٤٤ م و ١٣ - ٢٣ هـ .

عثمان بن عفان

وكان عمر قد جعل قبل وفاته مجلس شورى للخلافة من ستة أشخاص ،
بينهم علي بن أبي طالب ، وعثمان بن عفان ، فتشاوروا فيما بينهم وبايعوا عثمان
بعد جدال .

وعلى عهد عثمان فتحت افريقية وقبرص . ولكنه لم يكن محبوباً لحصره
ولايات الحكم في أقربائه ، فطلب منه الناس أن يعتزل فأبى ، فحاصروه في داره
أربعين يوماً ، ثمّ تسلق محمد بن أبي بكر مع رجلين حائط قصره ، فقتلوه
بالحراب والعمد . وكانت خلافته من ٦٤٤ - ٦٥٥ م و ٢٣ - ٣٥ هـ .

علي بن أبي طالب

ثمّ بويع عليّ بن أبي طالب ، فتخلف عن مبايعته بنو أمية أقرباء عثمان ،
وبعض الصحابة . وكان علي من الأبطال المغاوير والفرسان المعدودين ، ومن أفصح
العرب وأخطبهم ، وأتقى الناس وأورعهم ، ولكنه لم يكن موفقاً في الخلافة ،
لأنه لم يعرف أن يداهن في سياسته . وكانت عائشة زوج النبي تؤلب علي عثمان
وتطمئن فيه رغبة منها في طلحة ، فلما بويع علي ولم يبايع الناس طلحة ، صرخت :

« واعثماناه ! ما قتله إلاّ علي . » وعلم بالأمر طلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وكانا بايعا عليّاً ، فرجعا عن مبايعتهما وانضما إلى عائشة ، يناصبان معها ابن أبي طالب العدا .

ولم يكن معاوية يومئذ يطمع في الخلافة ، ولكنه توقع العزل عن ولاية دمشق فأله الخطب ، فجاهر بعداء علي ، وألف حزب « العثمانية » من أقرباء عثمان للمطالبة بدم الخليفة « الشهيد » أو « المظلوم » .

وذهب بنو أمية وعائشة ومحازبوهم إلى البصرة ، فنتفوا لحية ابن حنيف أميرها ، فجاء المدينة وقال لعلي : « بعثني ذا لحية وقد جئتك أمرد . » قال : « أصبت أجراً وخيراً . »

واقعة الجمل

ورأى علي أن الفتنة قائمة ولا بدّ من إخمادها ، فسار إلى البصرة بسبعة آلاف مقاتل ، فالتقاه حزب عائشة وطلحة والزبير في جيش كبير ، فاقتتلوا قتالاً شديداً ، وكانت عائشة على جمل تحرض الرجال على الاقدام ، فرُمي هودجها وهو كالتنفيذ لما علق به من النبال ، بعد أن قُطع على خطام الجمل سبعون يداً . ولكنها لم تُصب بأذى ، وأرجعها علي إلى المدينة مكرمة . وانتهت الواقعة بانتصار عليّ ، وقتل الزبير ، وجرح طلحة جرحاً لم يلبث أن مات به . وسميت هذه الحرب واقعة الجمل إشارة إلى جمل عائشة .

واقعة صفين

ثم سار علي لمحاربة معاوية فقطع الفرات إلى الرقة فالتقى جيوش معاوية في سهول صفين ، وهو موضع غربي الرقة على ضفة الفرات اليمنى ، فاقتتلوا ثم تهادنوا ، ثم اقتتلوا . وكانت « ليلة الهرير » أحماها وطيساً ، إذ حمل الأشر النخعي قائد جيوش علي حملة زحزحت جيوش الشام عن مراكزها . وبينما

خطام : زمام .

جيوش العراق يتقدمون والنصر حليفهم ، إذ رأوا المصاحف^١ مرفوعة على رؤوس الحراب في جيش معاوية ، فهابوا ، وتوقفوا عن القتال ، فأخفق علي بحيلة عدوه ثم اقترح عليه معاوية التحكيم ، فرضي به مُكرهاً .

التحكيم

وأقام معاوية عنه حكماً عمرو بن العاص ، وهو داهية مثله . واقترح علي أصحابه أن يقيم حكماً أبا موسى الأشعري ، وكان قصير الرأي ، فأقامه عليّ على غير رغبة منه . فأخلى للحكمين مكان يجتمعان فيه مدة ثلاثة أيام ، فأقبل عمرو بن العاص على أبي موسى بأنواع من الطعام يشهيه بها ، حتى إذا استبطن أخذ يقنعه بأن يخلع علياً وهو يخلع معاوية ، فتنجو الأمة من الفتنة ، وتحقن الدماء . فرضي أبو موسى بذلك ، على أن يُبايع بالخلافة عبد الله بن عمر بن الخطاب . ولما كان يوم التحكيم ، اجتمع القوم على مقربة من مكان يُعرف بدومة الجندل ، فقام أبو موسى فخلع علياً ، ولكن ابن العاص لم يُسقط معاوية كما وعد وأقسم ، بل أثبتته في الولاية على دمشق ، وأجاز له حق المطالبة بدم الخليفة الشهيد . فاضطرب جيش علي لهذا الحكم وأبى علي أن يدعن له ، وأراد استئناف القتال ، ولكن شغله أمر الخوارج من جيشه .

الخوارج

كان قسم كبير من جيش العراق رفض التحكيم ، فلما رأوا ما آلت إليه نتيجته غضبوا وخرجوا على عليّ ، ولم يرجعوا معه إلى الكوفة ، بل ساروا إلى حروراء^٢ ثم احتلوا المدائن^٣ وعاثوا فيها فساداً ، نابذين كل سلطة متخذين شعارهم (الحكم لله لا للناس) . وحجتهم في ذلك أن علياً ومعاوية كافران ،

١ المصاحف : نسخ القرآن ، واحدها مصحف .
٢ حروراء : قرية بظاهر الكوفة . وإليها ينسب الخوارج فيقال لهم الحرورية لأن أولم خرج فيها .
٣ المدائن : يراد بها عدة مدن متجاورة وهي : الموصل والسواد وحلوان وساييدان وقرقيساء .

فعليّ كُفر لأنّه رضي بالتحكيم ، وشكّ فيما كان يعتقد من أنّه صاحب الحقّ الشرعيّ في الخلافة ، وما كان له أن يشكّ في هذا الحقّ . فأما وقد فعل فليس من الخلافة في شيء ، وقد تجاوز الدين فلا بدّ له من الاعتراف بالكفر ثم يتوب إلى الله ، وإلاّ فالخوارج حرب عليه . ومعاوية كفر لأنّه والى بغى على الخليفة ، فلمّا خشى الانكسار لجأ إلى التحكيم خديعةً وكيداً ، فالخوارج عدوّ له . فلمّا استفحل أمرهم قصدهم عليّ بجيشه فالتقوا بالنهروان فأكثر فيهم التقتيل وأرجع بعضهم مسلماً .

مقتل عليّ

ثمّ عاد عليّ إلى الكوفة يتأهب لقتال معاوية . وفي أثناء ذلك اتفق ثلاثة من الخوارج على قتل « أئمة الضلال » في ليلة واحدة وأرادوا بهم : عليّاً ، ومعاوية ، وعمرو بن العاص . ولكن لم يُقتل من هؤلاء الثلاثة غير عليّ ، ونجا الآخران ، وقاتله عبد الرحمن بن ملجّم ضربه بسيف مسموم وهو في مسجد الكوفة يريد الصلاة^٢ فمات بعد ثلاثة أيّام ، وعمره ٦٣ سنة ، وخلافته من ٦٥٥ - ٦٦١ م . و ٣٥ - ٤٠ هـ .

وبويع الحسن بن عليّ في الكوفة بعد مقتل أبيه ، ولكنه تنازل لمعاوية ففوراً من الحرب ، وكانت مدة خلافته خمسة أشهر من ٦٦١ - ٦٦١ م . و ٤٠ - ٤١ هـ .

الخلفاء الأمويون

استولى معاوية على الخلافة بدهائه ، وانتزعها انتزاعاً من ابن بنت الرسول^٣ فجعل قاعدته دمشق بدلاً من المدينة ، لأن أنصاره في الشام ولولاهم لما تمّ له الظفر . وتمكّن بسياسته وحزمه من توطيد دعائم مملكته ؛ على ما كان يهددها من شر

١ النهروان : ثلاث قرى بين واسط وبغداد .

٢ كان ذلك في ١٧ رمضان سنة ٤٠ هـ . و ٢٤ كانون الثاني ٦٦١ م .

٣ الحسن بن عليّ وأخوه الحسين من فاطمة ابنة النبي .

الخوارج الحرورية في الجزيرة ، ومن ثورات أنصار علي وأبنائه في الكوفة وما يليها من العراق . وبلغ به الأمر أن جعل الخلافة وراثية بعد أن كانت شورى . ونادى بابنه يزيد ولياً لمهده ، وحلدا حلوه من جاء بعده من الخلفاء . وظلّت الخلافة في بني أمية من سنة ٦٦١ - ٧٥٠ م . و ٤١ - ١٣٢ هـ . فتعاقب عليها منهم أربعة عشر ملكاً أولهم معاوية وآخرهم مروان بن محمد بن مروان بن الحَكَم الملقب بالحمار لصبره على الأعمال . ثم انتقلت إلى بني العباس . فيتضح ممّا تقدم أن صدر الإسلام صدران : الأول عصر المخضرمين^١ أي الذين عاشوا في الجاهلية والإسلام وهم عصر النبي والخلفاء الراشدين . والثاني عصر بني أمية . فينبغي أن ندرس شعر كل عصر على حدة ، لأن ميزة الصدر الأوّل تختلف اختلافاً يبيّن عن ميزة الصدر الثاني . وأما النثر فلا يصحّ درسه إلاّ إذا جمعنا العصرين معاً .

١ المخضرمون : أصل اللفظة مأخوذ من الناقة المخضومة وهي التي تطلع طرف أذنها . فكأن ما ذهب من عصر المخضرمين في الجاهلية ساقط لا يعتد به كما يسقط طرف أذن الناقة المخضومة .

الشعراء المخضرمون

ميزة الشعر المخضرم

لا نجد فرقاً بين الشعر الجاهلي والشعر المخضرم من حيث الإيجاز وقوة التعبير ، وطريقة النظم ، وتعدد الموضوعات ، وبراعة الوصف ، إلى غير ذلك مما مرّ بنا وعرفناه . فالشعر المخضرم جاهلي في أصله ، ولكن فيه خصائص جديدة : منها ما رأيناه في الشعراء الذين عاشوا في السنوات الملاصقة للإسلام أو أدركوه ، فبدأ لنا تطوّر في لغتهم ، ورقة في ألفاظهم ، ووضوح في معانيهم . ومنها ما انفرد به الشعر المخضرم عن الشعر الجاهلي فكان له ميزة خاصة .

ويمتاز الشعر المخضرم بتلك النفحة الدينية التي نفحه بها الإسلام بعد ظهوره ، فلا ترى فيه يأساً من الحياة وتبرماً بمصيرها شأن الشعر الجاهلي ، بل تلمس به ارتياحاً شديداً إلى نعيم الآخرة ، إلى الجنة التي وعد بها القرآن المتقين . واكتسب الشعر المخضرم خصوصاً ، واللغة عموماً ، تعابير جديدة من القرآن ، وألفاظاً لم تكن مألوقة من قبل ، كالجنة والنار ، والكفر والإيمان ، والصلاة والزكاة ، والركوع ، والوضوء الخ . . . وهذه الألفاظ كانت معروفة في الجاهلية ولكنها ، في أكثرها ، لم تكن تدل على معانيها المستحدثة في الإسلام . واكتسب الشعر أيضاً نوعاً جديداً وهو الهجاء السياسي ، هجاء "مرّ مقذع أليم" ، كان بين شعراء النبي ، وشعراء قريش والأحزاب .

على أن الشعر أصابه فتور بعد وفاة النبي ، فلم يجد من الخلفاء الراشدين مشجعاً ، وربّما نهوا عنه ، وزجروا الشعراء . بيّد أن هذا الفتور لا يعني أن الشعر خمدت ناره ، فقد بقي في الشعراء طائفة لم تنصرف عنه كالحطيئة مثلاً ،

وكعب بن زهير ، وحسان بن ثابت ، والشمّاخ بن ضيرار ، والناطقة الجعدي وغيرهم . إلاّ أنّه لم يكن له ذلك الازدهار الذي عرفه في حياة الرسول .

شعراء النبي وشعراء قريش

عرفنا أن قريشاً أنكروا على محمد دعوته وحاربوه نحو ثمانين سنة بعد هجرته . ولم تقتصر الحرب على السيف وحده ، بل كان للشعر فيها شأن كبير . فإن شعراء قريش وأحزابها أخذوا يهجون النبي هجاءً مرّاً ، ويسفّهون رسالته ، ويسخرون منها ، ويعيرون تابعيه الأنصار والمهاجرين . فاضطرّ النبي أن يقابلهم بسلاحهم ، لما للشعر من التأثير في نفوس القبائل العربيّة ، فأرسل عليهم ثلاثة من شعراء الأنصار وهم : حسان بن ثابت ، وكعب بن مالك ، وعبد الله بن رَوَاحَة . فكان حسان وكعب يعارضانهم بمثل أقوالهم ويفاخرانهم بالوقائع والأيام والمآثر ، ويذكّران لهم مثالبهم . أما عبد الله فكان مقتصراً على تعييرهم الكفر . وقد استفاد الشعر من هذه الملاحيات فنهض نهضة عظيمة ، وغزرت مادته ، وكثر القول بكثرة الشعراء ، ولا سيما شعراء قريش ، وكانت قبلاً لا تُذكر مع القبائل في الشعر . واشتهر من شعرائها أربعة هاجّوا النبي وقاوموا شعراءه ، وهم عبد الله بن الزُبَيْر ، وأبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب ، وعمرو ابن العاص ، وضرار بن الخطّاب . ولكن لم يصل إلينا من شعرهم إلاّ شيء يسير ليس فيه غناء . ولا عجب أن تُطمس أشعارهم وأشعار غيرهم من الذين ناصبوا الرسول العداء ، خصوصاً بعد أن أسلمت قريش ، وأصبحت جزيرة العرب لا يسودها دين غير الإسلام ، لا عجب أن تُطمس هذه الأشعار ، فإن فيها ما يثير الحزازات وينبّه كوامن الأحقاد ؛ وإن فيها من هجاء النبي وأصحابه ما يمنع المسلمين عن روايتها ، بل ما ييبس بهم إلى التعفّية عليها ومحو آثارها . ونحن ، في بحثنا الشعر المخضرم ، سنقتصر على درس حسان بن ثابت أنه الشعراء الذين دافعوا عن الرسول وأخصبهم آثاراً ، وعلى كعب بن زهير للامية الشهيرة التي اعتذر بها إلى النبي يوم إسلامه .

الشعراء المخضرمون

وقد نظرنا إلى الشعراء المخضرمين من حيث شعرهم لا من حيث حياتهم .
فعددنا لبيدأ والخنساء من الجاهليين لأن أكثر شعرهما في الجاهلية . وعددنا حسّان
وكعباً من المخضرمين لأن ريمهما هبت في الإسلام . أمّا الحطيئة فقد اشتهر في
العصرين ولكنه لم يتأثر بالإسلام كثيراً ، فتركنا له جاهليته .

كعب بن زهير

٦٦٢ م و ٤٢٢ هـ (٢)

حياته

هو كَعْبُ بن زُهَيْر بن أَبِي سُلَيْمَى المُرْزِي ، نشأ في بيت يكتنفه الشعر من
كل جانب ؛ كما عرفنا في كلامنا على والده زهير ، فنشأت معه ملكة الشعر ،
فما ترعرع حتى نظمه ، ولكن والده زجره عنه وضربه مخافة أن تكون شاعريته
لم تستوسق^١ بعد ، فيروى له ما لا خير فيه . على أن الزجر والضرب لم يصرفا
الولد عن الشعر ، وهو جيد كَلِيفٍ به ، فلبث يقوله غير مرتدع حتى ضاق
والده ذرعاً ، فأردفه على ناقته وانطلق به إلى الصحراء ، وأخذ يقول البيت
ويستجيز ابنه فيجيز ، فوثق عندئذ باستحكام ملكته ، وأذن له بقول الشعر .

١ يقال هبت ريحه : أي نه ذكره واشتهر .

٢ لم تستوسق : لم يجمع بعضها إلى بعض ، من استوسقت الإبل : اجتمعت .

كعب في الإسلام

لم يحدثنا الرواة كثيراً عن حياة كعب ، فنحن لا نكاد نعلم عنها ما يستحق الذكر إلا خير إسلامه ، واعتذاره إلى النبي بقصيدته الشهيرة . وذلك أن بُجَيْراً أخوا كعب وفد إلى محمد في أواخر السنة السابعة للهجرة فأسلم ، فاستاء كعب من أخيه ، وقال فيه أبياتاً يؤتبه ويحثه على الارتداد .

وبلغت أبياته النبي فأهدر دمه . ثم شهد بغير فتح مكة وانتصار محمد ، فأرسل إلى أخيه كعب يحذره ويخبره بانخزال قريش ، وفرار عبد الله بن الزبعرى ، وقال له : « قد أوعد الرسول رجلاً بمكة فقتلهم ، وهو والله قاتلك أو تأتيه فتسلم . » فاستطير كعب ولفظته الأرض^١ ثم قدم المدينة متنكراً ، واستجار بأبي بكر ، فأتى به المسجد وهو متلثم بعمامته ، وقال : « يا رسول الله ، رجل يبايعك على الإسلام . » فبسط النبي يده فحسر كعب عن وجهه وقال : « هذا مقام العائد بك يا رسول الله ، أنا كعب بن زهير . » فتجهته الأنصار وغلظت عليه ، ولانت له قريش وأحبوا إسلامه وإيمانه . فأمنه محمد ، فأنشده كعب قصيدته « بانت سعاد » فسُرَّ بها الرسول . ولما وصل إلى قوله :

إِنَّ الرَّسُولَ لَسَيْفٌ يُسْتَضَاءُ بِهِ ، مُهَنْدٌ مِنْ سَيْوِفِ اللَّهِ ، مَسْلُولٌ

خلع عليه محمد برده^٢ . وقد بذل معاوية لكعب فيها عشرة آلاف درهم فلم يبعها . فلما مات اشتراها معاوية من ورثته بعشرين ألف درهم وقيل بثلاثين . وتوارثها الخلفاء الأمويون والعباسيون ، ويقال إنها وصلت إلى سلاطين آل عثمان ، وهي البردة التي يلبسها الخلفاء في العيدين .

ومدح كعب في قصيدته المهاجرين من قريش ، وعرض بالأنصار لغلظتهم عليه . فأنكر المهاجرون قوله في الأنصار ، وقالوا : « لم تمدحنا إذ هجوتهم . »

١ لفظته الأرض : أي أنه صار لا يجد له مأوى فيها .

٢ البردة : الثوب المنقطع .

ولم يقبلوا ذلك حتى قال فيهم :

مَنْ سَرَّهُ كَرَمُ الْحَيَاةِ ، فَلَا يَنْزِلُ فِي مِقْنَبٍ مِنْ صَالِحِي الْأَنْصَارِ
وكانت وفاة كعب في خلافة معاوية . وجعل بعضهم^٢ موته في السنة الرابعة
والعشرين للهجرة ، مع أنهم ذكروا رواية البردة . فكان عليهم أن ينتبهوا إلى
أن الشاعر أدرك الخليفة الأموي الأول ، لأن معاوية لم يفكر في اشتراء البردة
من كعب إلا بعد أن تبوأ سدة الخلافة .

آثاره

أبيات متفرقة في كتب الأدب . أشهرها لاميته « بانت سعاد » وهي معدودة
من المشوبات . وقد شرحها كثيرون ، وشطرها غير واحد .

ميزته - بالت سعاد

علمنا في كلامنا على الخطيئة أن كعباً كأبيه زهير يهدب شعره ، ويتقي
ألفاظه ، ويتخير معانيه^١ ، وأوردنا له أبياتاً يصف فيها نفسه والخطيئة بتنجل
القوافي^٢ وتثقيفها ، ولا عجب أن يشبه الولد أباه وهو سره . وسرى في درسنا
« مشوبته » أن له خاصة زهير في براعة التشبيه والتصوير الحسي ، وله خاصته
أيضاً في إرسال الأمثال الحكمية . وقد نكون منصفين إذا قلنا : إن زهيراً
وكعباً والخطيئة ينتحلون مذهباً أدبياً ذا صبغة واحدة . على أننا نجد في شعر
كعب كثيراً من اللفظ الغريب ، وقد عزاه الدكتور طه حسين إلى أن كعباً
قلد فيه أستاذه أبيه أوس بن حجر . ولعله مصيب برأيه ، فإن زهيراً كان راوية
أوس كما علمنا ، وعنه أخذ أسلوبه الوصفي وما فيه من التشابه والصور المادية .

١ المقنب : جماعة الخيل الجياد ما بين الثلاثين إلى الثلاثمائة . وأراد بالمقنب : جماعة الأنصار . يقول :

من أراد كرم الحياة فليكن في جماعة من صالح الأنصار .

٢ جرجي زيدان في تاريخ آداب اللغة العربية .

٣ القوافي : أي القصائد .

هو كان أوس جاهلياً قديماً يؤثر اللفظ الغريب في شعره . فجاء شعر كعب وعليه طابع المذهب الزهيري ، أو المذهب الأوسي على رأي الدكتور ، مع إيثار الغريب من الألفاظ تشبهاً بأستاذ أبيه . فنحن الآن أمام مذهب ندعوه زهيريّاً أو أوسياً إذا ذهبنا إلى أبعد من زهيرا^١ .

ولنشرع الآن في درس مشوبة كعب التي اعتلر بها إلى الرسول . وقد استهلها متغزلاً واصفاً ثغر حبيته ، شاكياً هجرها ، وإخلافها ، ومواعيدها العرقوية . فترى الصور الحسية تراكم في أوصافه ويتبع بعضها بعضاً ، ولا سيما تشبيه حلاوة الثغر وبرودته بجمرة شُجّت بماء بارد ، ثم إلحافه بوصف هذا الماء ليبالغ في تصوير برودته وصفاته . وانظر إلى قوله : « لكنها خلّت قد سيط من دمها . . . » أراد أن يصفها بالكذب والإخلاف والفجع والتبديل فنصّر لك هذه الصفات ممزوجة بدمها . ثم انظر إلى قوله : « إلاّ كما تُمسك الماء الغرايب . . . » فهو لم يجد لديه غير التصوير الحسي لتمثيل نكثها العهود . ثم الحكمة أيضاً وضرب المثل في قوله : « ولا تُمسك بالعهد . . . » ، إن الأمانى والأحلام تضليل^٢ . . . ، كانت مواعيد عرقوب . . . »

وينتقل إلى وصف الناقة فيدع إبداعاً قد يجاري فيه طرفه ، ويتلاعب بالمعاني تلاعباً لم يسبقه إليه أحد . وفي هذا القسم تكثرت الصور المادية ، وتكثرت الألفاظ الغريبة فيصف ضخامة عنقها وطولها ، وعظم وجنتيها ، ونعومة جلدها . ثم يشبه وجهها في صلابته بمحول من حديد أو حجر مستطيل ، وذنبها بجريد النخل ، وقوائمها بالرماح الصلبة . وهي في سرعتها لا تمس الأرض إلاّ تحليلاً^٣ ولا تحتاج إلى تنعيل يقيها الحجارة لصلابة أخفافها . ويصف حركة ذراعيها وسرعة تقلبها ، فبرينا صورة مادية رائعة لم يسبق إليها ، ويستطرد معها إلى وصف شدة الحر . وبعد أن ينتهي من هذه الصورة القصصية البارزة الجمال ، ينتقل إلى مدح

١ يرى الدكتور طه حسين أن النابغة أحد أساتذة المذهب الأوسي لأن عل شعره طابعه الخاص .
٢ مست الأرض تحليلاً : أي مساً يسيراً . كما يحلف الإنسان ليفعلن هذا الشيء فيفعل منه اليسير ليتحلل به من القسم .

النبي والاعتذار إليه ، ومدح المهاجرين من قريش . وفي هذا القسم ترقى ألفاظه ، ويقال غريبه إلا في وصف الأسد ، ولا بدع فإنه مقام استعطاف ولين . والشاعر الجاهلي يجعل لكل مقام مقالاً ، فإذا تغزل أو استعطف أو رثى رقت عاطفته ورتت ألفاظه ، وإذا افتخر أو مدح اشتدت عاطفته ، فتجزل ألفاظه ، ويشد أسرها . وإذا وصف ناقته والقفار الموحشة والسباع الضارية ، خشنت عاطفته ، وخشنت ألفاظه معها . وفي هذا القسم تنتهي « مشوبة » كعب .

ونرى أن كعباً مدح الرسول بأسلوب جاهلي صرف ، دون أن يشير إلى فرض من فروض الدين الإسلامي ، أو إلى آية من القرآن ؛ ذلك بأنه كان يجهل حقيقة الإسلام يوم نظم قصيدته ، وهو لم يسلم إلا رهبةً وفرقاً . فإذا قابلنا مدحه بالقصيدة التي نسبت إلى الأعشى في مدح الرسول ، تبين لنا الفرق بينهما ، وعرفنا الصحيح من المنحول . ولو لم تكن هذه القصيدة قيلت في النبي واشتهر كعب بها ، لما جاز لنا أن نعدّه من الشعراء المخضرمين لأن النفس الجاهلي فيه أقوى من النفس الإسلامي .

وبعد ، فإن في أبيات المدح ما في غيرها من تأثير المذهب الزهيري ، فالصور المادية قوية ، ولا سيما تشبيه النبي بالأسد ، ثم وصف هذا الأسد وصفاً قصصياً عرفناه بزهير . وتظهر لنا حكمة زهير في قوله : « كل ابن أنثى وإن طالت سلامته . . . » ويظهر لنا إيمان زهير على جاهليته في قوله : « فكل ما قدر الرحمن مفعول . . . »

وما أجمل التصوير على بداوة المعنى في وصفه هيئة الرسول ، وما يستولي من الفزع على المائل في حضرته . وكان الشاعر أراد الاعتذار من خوفه فلم يجد غير الفيل الضخم مثلاً للجرأة فقال : لو وقف الفيل موقفي ورأى ما رأيت ، وسمع ما سمعت ، لظل يرعد ، فلا لوم علي إذا هبت الرسول فهو أهيب عندي من أسد في بطن عثر ، كثير الصيد ، شديد الضراوة .

أوليس في ذلك الاعتذار ، وفي ذلك التمثيل سداجة جاهلية خشنة ، ولكنها لطيفة مستحبة ؟ . . .

مئزله

عدّه ابن سلام في الطبقة الثانية قبل الحطيثة . ولو جاز لنا أن نبي حكماً صحيحاً على شعره ، وليس لدينا منه ما يعتدّ به غير مشوبته ، لقلنا : إن له من البراعة والتصرف في المعاني ما يضعه في مصاف أفحل الشعراء الجاهليين . وحسبنا أن ننظر إلى تفننه في وصف الماء بعد أن مزج به الحمرة التي علّ بها ثغر سعاد ، ثم إلى تفننه في وصف حركات المرأة الثكلى بعد أن شبه ذراعي ناقتة بذرّاعيها في السرعة والتقلب ، ثم إلى إلحاحه في وصف ضراوة الأسد بعد أن فضل الرسول عليه في الهيبة . حسبنا أن ننظر إلى كلّ ذلك لتبين منزلة الشاعر السامية ، وبراعته في سوق المعاني والتلاعب بها والفوص على دررها البعيدة القرار . وقصارى القول إن كعباً شاعر بارع الفنّ ، ورسام بديع التصوير ، ومخترع واسع المخيلة ، وأحد أساتذة المذهب الزهيري .

حسان بن ثابت الأنصاري

٦٧٠ م و ٥٠٠ هـ (؟)

حياته

هو حسان بن ثابت بن المنذر بن حرّام من بني النجّار من قبيلة الخزرج ، ينتهي نسبه إلى قحطان ، فهو يمنيّ الأصل يثريّ النشأة . وكان يُكنى أبا الوليد ، وأبا عبد الرحمن ، وأبا الحُسام . وقد لقي حظوة في الجاهلية عند ملوك غسان فمدحهم واسترفدهم ، فأفاضوا عليه النعم ، فحفظ لهم الجميل ، وبقي يذكرهم بالخير إلى آخر عمره .

ولما ظهر الإسلام ، وهاجر النبي إلى يثرب ، أسلمت الأوس والخزرج ،
وأسلم حسّان معهم فكان في جملة الأنصار .

حسان الجلبان

ولكنه كان جباناً شديداً الجبن ، فلم يجرد سيفاً لنصرة الرسول ، ولا شهد
واقعة من وقائع المسلمين وأهل الشرك ، بل كان يتخلف في المنازل مع النساء
والأولاد . حدثت صقيّة بنت عبد المطلب قالت : « كنتُ يوم الخندق^١ في فارغ^٢
حصن حسّان بن ثابت ؛ وكان حسّان معنا فيه مع النساء والصبيان ، فمرّ بنا رجل
من اليهود فجعل يطوف بالحصن . وقد حاربت بنو قريظة ، وقطعت ما بينها وبين
رسول الله ، وليس بيننا وبينهم أحد يدفع عنا ، ورسول الله والمسلمون في نحور
عدوهم ، لا يستطيعون أن ينصرفوا إلينا عنهم إذا أتانا آت . فقلت : « يا حسّان ،
إن هذا اليهودي ، كما ترى ، يطوف بالحصن ، واني والله ما آمنه أن يدل على
عوراتنا من وراءنا من يهود ، وقد شغل عنا رسول الله وأصحابه ، فانزل إليه
فاقتله . » فقال حسّان : « يتخفّر الله لك يا ابنة عبد المطلب ، لقد عرفت ما أنا
بصاحب هذا . » فلما قال ذلك ولم أرَ عنده شيئاً ، اعتجرت^٣ ثم أخذت عموداً
ونزلت إليه من الحصن فضربته بالعمود حتى قتلته ، فلما فرغت منه رجعت إلى
الحصن فقلت : « يا حسّان انزل إليه فاسلبه ، فإنّه لم يمنعني من سلبه إلاّ أنّه
رجل . » فقال : « ما لي إلى سلبه حاجة يا ابنة عبد المطلب . »

١ يوم الخندق ويقال له غزوة الأحزاب : هو يوم بين النبي والأحزاب في السنة الخامسة للهجرة .
وسببه أن يهود المدينة بني قريظة والنضير حزبوا الأحزاب على الرسول وقدموا مكة ودعوا قريشاً
إلى محاربتهم ، وقالوا : نحن معكم حتى نستأمله . فأجابوهم إلى ذلك . ثم أتوا غطفان ودعوم
فأجابوا أيضاً . وسع الرسول بالخبر فأمر بحفر الخندق في المدينة ، ثم التقى الجيشان فاشتد الأمر
على المسلمين ، فبعث الرسول إلى قائدي غطفان أن يرجعا على أن يعطيها ثلث ثمار المدينة . ثم
اختلفت قريش واليهود ، وهبت عليهم ريح شديدة في ليالٍ شاتية ، فرجعوا ورجعت غطفان
لرجوع قريش وانتهى القتال .

٢ فارغ : مرتفع .

٣ اعتجرت المرأة : لبست المعجر وهو ثوب تشده على رأسها .

وأشده حسان النبي يوماً قوله :

لقد غدوتُ أمامَ القومِ مُتَّطِقاً بصارمٍ مثلِ لونِ الملحِ قَطَّاعٍ^١
تحفيزُ عني نِجادَ السيفِ سَابِغَةً^٢ فضفاضةً ، مثلُ لونِ النهيِ بالقاعِ^٢

فضحك النبي لوصف حسان نفسه بما تصف به الفرسان نفسها وهو يعلم جبنه.

حسان الشاعر

ولئن فات حسان أن يدافع عن نبيته بحسامه ، لقد أتيح له أن يناصره بلسانه ، وهو سلاحه الوحيد الذي كان يستطيع أن يشهره على الأعداء . فأصبح شاعر الرسول يمدحه ويرد على من يهجو من شعراء قريش . وكان النبي يقول له : « اهجهم وروح القدس معك ، واستعن بأبي بكر فإنه علامة قريش بأنساب العرب . » فكان أبو بكر يدلّه على معائب القوم ومثالبهم . ويقول له : « كف عن فلانة واذكر فلانة ، وكف عن فلان واذكر فلاناً . » فكان يفعل ومحمد يعطيه ويحسن له الجائزة ، وقد وهبه سيرين القبطية أخت مارية أم ولده إبراهيم ، فولدت له عبد الرحمن الشاعر . وما زال حسان يعيش من مال المسلمين حتى مات بعد أن كُفَّ بصره في أواخر أيامه . وكانت وفاته بالمدينة في خلافة معاوية ، وهو من المُعَمَّرِينَ .

١ متطققاً : شاداً وسطه . بصارم : بسيف قاطع . مثل لون الملح : أي أبيض . قطاع : مبالغة في القطع .

٢ تحفز : تدفع . نجاد السيف : حائله . سابغة : درع طويلة تامة . فضفاضة : واسعة . النهي : الفدير . القاع : سهل مطمئن انفرجت عنه الجبال . وقوله : تحفز عني نجاد السيف ، أي أنه يعقد نجاد سيفه على درع سابغة فهي فاصل بينها فكانها تدفع السيف عنه . وقوله : مثل لون النهي بالقاع ، أي أنها مجلوة بيضاء كلون الفدير . وقوله : بالقاع ، أي أن المياه صافية بلريرها في مطمئن من الأرض ، شبه بها صفاء الدرع وبياضها .

آثاره

ديوان فيه قصائد كثيرة في المدح والهجاء والثناء والغزل والفخر . وهو من أصحاب المذاهب^١ ومطلع مذهبته :

لَعَمْرُ أَيْكَ الْخَيْرِ، يَا شَعْتُ، مَا نَبَا عَلِيَّ لِسَانِي فِي الْخُطُوبِ ، وَلَا يَدِي^٢
وَنُسِبَتْ إِلَيْهِ أَشْعَارٌ لَيْسَتْ لَهُ . قَالَ ابْنُ سَلَامٍ : « وَقَدْ حُمِلَ عَلَى حَسَّانٍ
مَا لَمْ يُحْمَلْ عَلَى أَحَدٍ ، لَمَّا تَعَاضَهَتْ^٣ قَرِيشٌ وَضَعُوا عَلَيْهِ أَشْعَاراً كَثِيراً لَا تَلِيْقُ بِهِ . »

ميزته - شاعر الرسول

لحسان شعر جميل في الجاهلية لا يُبْخَسُ حقّه ، وقد يكون أجود من شعره في الإسلام كما يزعم الأصمعي . ولكن شهرة حسّان قامت على أنّه شاعر الرسول ، فينبغي لنا أن ننصرف إلى درس هذه الميزة التي خُصّ بها دون غيره لتبيّن سرّها ونروز حصّاتها . فإن لشعر حسّان منزلة ليست لسواه من شعراء الصدر الأوّل ، فهو في نضاله عن النبيّ يصور حالة ذلك العصر أصدق تصوير ، ويمثّل حقيقة تهاجي الأنصار والقرشيين وما في هذا الهجو من فُحش واقذاع ، فنحن مديتون لشعر حسّان في درس هذا النوع الجديد الذي دخل على آدابنا العربية ، ولو لم يصل إلينا شعره لما تسنّى لنا أن نقف على حقيقة هذا النوع ، ونتبيّن خصائصه بشكل واضح مُبين .

ولسنا نعجب لو وصل شعر حسّان على ما فيه من هجاء مقذع ، فإنّ الرواة

١ الملهبات : أي المكتوبة بماء الذهب أو التي تستحق أن تكتب بماء الذهب .

٢ الخير : نعت لأبيك . شعْتُ : يريد بها شعّاء صاحبه . ويمجوز أن تقول : يا شعْتُ بالفتح على تقدير الترخيم . نبا : امتنع والتوى . الخطوب : الأمور . يقول مقسماً : لعمر أبيك الكريم يا شعّاء إن لساني لم يلب في الخطوب ولا نبت يدي . وأراد بيده سيفه الذي تحمله يده .

٣ تعاضهت : جاءت بالزور والبهتان . يريد يوم كانت تجاهد النبيّ وضعت على حسّان شعراً سخيفاً ساقطاً لا يليق به .

لم يتحرّجوا من حفظه وروايته ، وكلّهُ ذود عن بيضة الدين ، ولكنهم تحرّجوا وأنفوا من ذكر شعر هُجّج به الرّسول. ولعلنا نستطيع أن ندرك مبلغ إهمال أشعار القرشيين والتأم من روايتها في حديث لعبد الله بن الزّبَعْرَى بعد إسلامه . وذلك لما قدم المدينة في صحبة ضيرار بن الخطاب لملاحاة حسّان ، فقال ابن الزّبَعْرَى : « يا أبا الوليد ، إن شعرك يُحتمل في الإسلام ولا يُحتمل شعرنا ، وقد أحببنا أن نُسمِعَكَ وتُسمِعنا . » فإذا كان ابن الزّبَعْرَى يستنكر رواية شعره بعد أن أسلم ، فالرواة أولى بأن يطمسوه ولا يحفظوه .

فنحن إذاً في درسنا شعر حسّان نطالع صفحة تاريخيّة جليلة ، ونطلع على فن جديد ألا وهو فنّ الشعر السياسي الصحيح ، ونقول : الصحيح ، لأن العرب في جاهليتهم عرفوا شيئاً منه في منافراتهم ومفاخراتهم ، ولكنّه كان ضئيلاً ضعيف الأثر ، لا يستند في كثرته إلى عقيدة صحيحة ، وربما قُصد منه التكبس كما كان يفعل الأعشى والحطيئة .

ومن المعلوم أن المنافرات في الجاهلية كانت تجري بين شخصين أو بين قبيلتين ، كما وقع لتغلب وبكر في حضرة عمرو بن هند ، ولكن تأثيرها الموضوعي لم يكن له من القوّة ما يجعل لها هيكلًا قائمًا بنفسه ، أو يخلق منها فنّاً مستقلاً عن غيره . وأما الشعر الذي نحن بصدده فهو حرب عوان بل جهاد عنيف بين أنصار الدين القديم وأنصار الدين الجديد سُحذت له القرائح ، وانطلقت الألسنة حداداً ، لا للتكسب والاستجداء ، بل للدفاع عن سلطتين دينيتين زمنتين تتنازعان البقاء . فلا غرو أن يترك هذا الجهاد أثراً قوياً في الأدب ، ويكون فاتحة الشعر السياسي الصحيح الذي نراه مزدهراً في الصدر الثاني للإسلام . ثم لا غرو أن نجد في هذا الشعر إفحاشاً شديداً لم نعهده من قبل ، فهو وليد عصبية قوية أحدثت في النفوس ميلاً غريباً إلى النكاية والتشفي ، فلم يقصر الشعراء هجّوهم على التعبير بالانكسارات أو على فيل المهجو من منزلة الاجتماعية ، بل صاروا إلى أبعد من ذلك مدى ، وأبلغ إيلاماً : إلى نهش الأنساب ، وتمزيق الأعراض .

ففي شعر حسان كثير من الأبيات التي يمنعنا الأدب من روايتها ، ولا بد أن يكون مثلها في شعر ابن الزبير وغيره من شعراء قريش .

هجو

على أن موقف حسان كان حرجاً في هجو القرشيين وهم أنسباء محمد . فالرواة يحدوثونا أنه لما أراد هجاءهم قال له الرسول : « وكيف تصنع بي ؟ » فقال : « أسلك منهم كما تُسلّ الشعرة من العجين . » فبعثه إلى أبي بكر ليدلّه على الأشخاص الذين يستطيع هجوهم ، والأشخاص الذين لا ينبغي أن يعرض لهم ، فدله أبو بكر كما ذكرنا ، فهجاءهم حسان ونال منهم نيلاً شديداً ، وقد اتخذ لذلك أسلوباً سياسياً حكيماً ، كان يجعل فيه المهجو من خشارة قريش لا يرتفع له رأس إلى الذوآبات من هاشم ، كهجائه لأبي سفيان بن الحرث^١ ، فإنه في هجوه إياه يهجو ابن عم الرسول ، فما استقام له أن يعين في ذمّ والده الحرث ، فاقصر على أن يجعله عبداً بين إخوته والدة النبي وأعمامه ، ثم عطف على أبي سفيان من جهة أمه وأم أبيه فهشمهما ، وجعل أبا سفيان من بني هاشم كقدح الراكب من الرحل ، فأخرجه من الدوحة الهاشمية التي ينتمي إليها الرسول : « هو الفصن ذو الأفنان ، لا الواحد الوغد . »

ومثل هذا الهجاء مؤلم مُمضّ يوغر الصدور ، ويثير الضغائن ، ويهتك الحرمات والأنساب . قيل : لما بلغ أبا سفيان أصاب منه مقتلاً ، فقال : « هذا شعر لم يغب عنه ابن أبي قحافة^٢ . » فهو يعلم أن تلك الأمور لا يعرفها إلاّ علامة بالأنساب كأبي بكر .

وكان هجو حسان على مرارته صادقاً لا تكلف فيه ، لم يندفع الشاعر إليه حباً للتكسب والاستجداء ، بل ذوداً عن دين يؤمن به وبرسوله ، وأمثلاً

١ هو أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب بن هاشم ، ابن عم النبي وأخوه من الرضاع ، كان في جاهليته يهجو محمداً ثم أسلم .
٢ أبو قحافة : والد أبي بكر الصديق .

بالتوابع في الدنيا الباقية . فترى فيه ارتياحاً إلى حُسن المصير لم يكن في حُبّاد الأوثان من شعراء الجاهلية ، بل حمله إليهم الإسلام ، فأصبحوا وفي نفوسهم أمل كبير ، يجاهدون في سبيل نبيهم ودينه ، لا بُغية لهم غير الجنة التي وعِدوا ، ونعيمها « وعند الله في ذلك الجزاء » .

وفي هذا الشعر ألفاظ جديدة لم نألفها قبل كقوله : « جبريل أمين الله ، وروح القدس ، وأرسلتُ عبداً ، وشهدتُ به ، ورسول الله . » فهذه الألفاظ وغيرها أحدث القرآن معانيها الجديدة في الإسلام .

مدحه

ولحسان في مدح النبيّ أسلوب غير الأسلوب الذي عهدناه في الجاهلية ، فهو لا يشبه محمداً بالأسد فيل كعب بن زهير ، ولا يعنى في وصف جوده وسخاله كمن يريد الاستجداء والتكسب من ممدوحه ، بل يُعنى بوصف شمائله الفراء ، ويُلحّ في ذكر الرسالة والتصديق بها ، وذكر ما حمل الإسلام للعرب من نور وهداية ، وأمل بعد يأس ، ويعرّض أحياناً بمن أنكر النبوة وكذّب بها ، فهو مدح جديد في نوعه وطريقته ، جديد في تعابيره وألفاظه ، جديد في النغمة الدينية العابقة منه . بيد أنه ساذج لا تعدوه الفطرة الجاهلية ، ولكنها فطرة صقلها الدين وجلاها الإيمان .

شعره التاريخي

وليست ميزة حسان في شعره مقصورة على خصائصه في المدح والهجاء ، بل له خاصة ذات منزلة عالية ، وهي خاصة المؤرخ الأمين لحوادث عصره ، فإنه يحدثنا عن غزوات النبي وأيامها ، ويذكر لنا أسماء من قُتل من الصحابة ومن قتل من المشركين ، ويرثي من قُتل بعد النبيّ من الخلفاء الراشدين . فكأنك ، وأنت تقرأ شعره ، تطالع نبذة من تاريخ الصدر الأول للإسلام .

حسان بين الجاهلية والإسلام

وحسان في شعره الجاهلي مثله في شعره الإسلامي ، لا يتسع له الخيال فيطول نفسه ، فأكثر قصائده قصيرة ، وأطولها لا يزيد على الأربعين بيتاً . على أنه في قصائده الجاهلية أوسع خيلاً منه في قصائده الإسلامية ، ولعلّ عنايته بذكر الحوادث التاريخية أثرت في خياله ، أو لعلّ هذا الضعف ناتج عن كبر السن . ولست تجد في شعره تلك التشابيه التمثيلية الخصب التي عرفتها في أشعار غيره من الجاهليين ، فهو إذا وصف شيئاً لا يعنى في وصفه فيتمه ، بل ينتقل بسرعة إلى غيره كمن ضاق صدره فطلب التنفس . ولذلك كثر في مطالعه الاقتضاب والقطع بما يشبه التخلص ، فما يكاد يستهلّ قصيدته بالغزل وذكر الديار حتى ينتقل بعد بيتين أو ثلاثة إلى غرضه مدحاً أو هجاءً ، وأكثر ما يكون انتقاله بقوله : « دع هذا ، ودع ذكر ذا » . وأغلب هذا الانتقال المقتضب في شعره الإسلامي .

وقد يكون هذا الضعف الخيالي هو الذي حمل الأصمعي على الزعم أن شعر حسان في الجاهلية أجود منه في الإسلام ، وعلّل ذلك بقوله : « الشعر تكّد يقوى في الشرّ ويسهل ، فإذا دخل في الخير ضعف ولان . هذا حسان فحلّ من فحول الجاهلية فلما جاء الإسلام سقط شعره . » وقيل لحسان : « لان شعرك أو هرم في الإسلام يا أبا الحسام . » فقال : « يا ابن أخي ، إن الإسلام يمنع من الكذب وإن الشعر يزيه الكذب . » يريد بذلك أن التجويد في الشعر الإفراط في الوصف والتزيين بغير الحق ، وذلك كله كذب .

وربما أراد الأصمعي أن يقول أيضاً : إن شعر حسان الإسلامي لئن يكثر فيه الإسفاف . فاللین من خصائص الشاعر الأنصاري ، ولا يخلو منه شعره الجاهلي . وأما الإسفاف فيمكننا أن نعود ببعضه على النحل مستندين إلى قول ابن سلام من أن حسان حمل عليه ما لم يُحمل على أحد ، وببعضه الآخر على الشاعر نفسه لأن كثرة اللين تؤدي إلى الإسفاف .

والذين في حسان ناتج عن نشأته ، فهو من شعراء القرى^١ والشعراء القرويون معروفون برقة شعرهم لتنعمهم وأخذهم بأسباب الحضارة ، خلافاً لشعراء البادية . وإذا كان شعره زاد ليناً في الإسلام وأسفّ أحياناً ، فلمخلوّه من براعة الوصف ، ومن الصور الخيالية الرائعة ، ثم لاعتماد الشاعر على الارتجال^٢ أكثر منه على التحكيك والتنخل ، فكثُر في شعره الكلام الساقط ، والاقواء ، والتوجيه^٣ . ثم لتأثير أسلوب القرآن في نفسه ، وما في هذا الأسلوب من رقة في اللفظ والتعبير ، فقد عدل بالشاعر عن الألفاظ الغربية الصلبة إلى الرقيقة السهلة ، ولكن أتى لحسان أن يجاريه في نضاعة بيانه وبلاغة تعبيره ، فازداد ليناً على لين ، وأسفّ مرة بعد مرة فسقط أكثر شعره في الإسلام . على أن له بعض قصائد في الهجو والفخر وذكر الوقائع تعدّ من أطيب الشعر وأجوده .

منزله

قال أبو عبيدة : « فضّل حسانُ الشعراء بثلاث : كان شاعر الأنصار في الجاهلية ، وشاعر النبيّ في النبوة ، وشاعر اليمن كلّها في الإسلام . » وقال أيضاً : « اجتمعت العرب على أن حسان أشعر أهل المدر^٤ . » وقال الأصمعي : « حسان فحل من فحول الجاهلية ، فلما جاء الإسلام سقط شعره . » وقال الخطيب : « أبلغوا الأنصار أن شاعرهم أشعر العرب حيث يقول :

١ شعراء القرى عند العرب : الشعراء الذين ينشأون في المدن . والقرى العربية خمس : المدينة ، مكة ، والطائف ، واليمامة ، والبحرين .

٢ حسان مشهور بارتجاله ، ومن أطيب قصائده الارتجالية « عبيته » :

إن اللوالب من فهر وأخوتها قد بينوا سنة للناس تليح

(اللوالب : الأهل مفرداً ذؤابة . فهر : أصل قريش ويريد بهم المهاجرين . إخوتهم : أي الأنصار . السنة : الخطة والنظام) .

٣ الإقواء : الاختلاف في حركة الروي . التوجيه : الاختلاف في حركة ما قبل الروي الساكن .
٤ أهل المدر : أي أهل الحضر . والمدر : الطين ، أي الذين يبتون منازلهم بالطين . وعكسهم أهل الوبر : أي الذين يحملون بيوتهم من الوبر وهو الشعر .

يُغَشَّوْنَ حَتَّى مَا تَهَيَّرَ كِيَابُهُمْ ، لا يَسْأَلُونَ عَنِ السَّوَادِ الْمُقْبِلِ .

وقال ابو عمرو بن العلاء: «حسان أشعر أهل الحضرة». وقال أبو الفرج الأصفهاني : «حسان فحل من فحول الشعراء .» وقال الحرث بن عوف المرِّي لمحمد : «أجرني من شعر حسان ، فوالله لو مُزج به ماءُ البحر لمزجه .» وكان حسان قد هجاه بقوله :

وأمانةُ المرِّي ، حَيْثُ لَقِيْتَهُ ، مِثْلُ الزَّجَاجَةِ ، صَدَّعْتُهَا لَمْ يُجَبِّرِ

وكان محمد يقول لحسان : «اهجهم ، فوالله لشِعْرِكَ أشدَّ عليهم من تَضْحَحِ النَّبْلِ فِي غَمَّاسِ الظَّلامِ .» وقال أيضاً : «امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء في النار ، وحسان بن ثابت يقود جموعهم إلى الجنة .» وكان حسان كثير الادعاء ، يدلح لسانه ويقول : «والله لو وضعت على شِعْرٍ لِحْلَقِهِ ، وعلى صَخْرٍ لِفَلْقِهِ .» أما نحن فنرى أن حسان في شعره الجاهلي مجيد ، ولكنه لم يبلغ شأو فحولة الشعراء . وفي شعره الإسلامي مجيد في بعضه ولا سيما الهجو والفخر ، ضعيف في أكثره لا سيما مدحه وزناؤه للرسول ، ولكن فيه من الفوائد التاريخية ، ومن جديد الأسلوب ما ليس في شعره الجاهلي . فحسان في الإسلام شاعر مؤرخ ، وشاعر مجدد في وقت واجد ، وهو في دفاعه عن النبي طليعة الشعراء السياسيين .

١ التضح : رمي النبل . الفلح : غللة آخر الليل ، وهي هنا الظلمة على الإطلاق .

الشعراء الإسلاميون

ميزة الشعر الإسلامي

تكاثر عدد الشعراء في هذا العصر لأسباب سياسية واجتماعية سنأتي على ذكرها ، فتطور الشعر تطوراً محسوساً بتأثير هذه الأسباب ، وظهرت فيه فنون جديدة كانت ضعيفة في الجاهلية فقويت في الإسلام : كالغزل والشعر السياسي . وقد ورث الشعراء الإسلاميون من شعراء الجاهلية الإيجاز ، وقوة التعبير ، وبداهة الفكر ، ومثانة السبك ، ثم تثقفوا بالقرآن فظهرت آثاره في تعابيرهم وأفكارهم .

على أن تقدمهم في الحضارة أضعف فطرتهم ، فخرجوا عن سداجة البدوي في جاهليته ، وظهر على شعرهم ترف العصر ورخاؤه ، وأثر انتقالهم من الخيام إلى القصور ، واختلاطهم بعد الفتوحات بأبناء المدينيات القديمة كالفرس في العراق وفارس ، والروم في الشام ومصر .

ولكن العصر الإسلامي لم يطل عمره فيبلغ أهله غايتهم من التأنق وال عمران ، بل أدبل منه وهو في إبان شوطه ، فتلقاء العباسيون طريفاً يانعاً ، فاستغلوه وأحسنوا إنعائه فأورق وازدهر على أيديهم . ولذلك لم يُدرك الشعراء الإسلاميون شأوَ المولدين في الرقة والتصرف في المعاني .

وقد كثر المدح والتفاخر ، والهجاء المقذع في شعر الإسلاميين ، لعلاقة هذه الأغراض بالأحزاب السياسيّة ، وكثر الشعراء الغزلون الذين قصروا همهم على الغزل والتشبيب لتأثير المدنية الجديدة في نفوسهم .

• نعي بالشعراء الإسلاميين الذين ولدوا ونشأوا في صدر الإسلام وتأدبوا بأدبه الخاص .
١ الشعراء المولدون أو المحدثون : هم الشعراء الذين جاؤوا بعد الإسلاميين في العصر العباسي .

نهضة الغزل

الغزل من الفنون التي كانت ضعيفة في الجاهلية فقيوت في الإسلام ، ذلك بأن الشاعر الجاهلي قلما قصر كلمته على فن واحد ، فهو في شعره كثير التنقل ، متعدد الأغراض . وكان له من الغزوات والمفاخرات ما يمنعه من الانصراف إلى التشبيب بالنساء بيئد أنه تغزل وبكى على الطلول ، وشبب بالمرأة ، وكان صادقاً في غزله وبكائه ، مجيداً في تشبيهه ووصفه ؛ ولكنه لم يحسن تصوير عواطفه وما يشعر به من صباية وألم ، أو من أمل وارتياح . فاكتفى بذكر الديار الدارسة تلعب بها الرياح والأمطار ، وتسرح بها الآرام والوحوش ؛ واكتفى بوصف الفراق من تحمل الأحبة ، إلى الوداع ، إلى سير الأظعان في الأودية والجبال ؛ واكتفى بوصف أعضاء المرأة والتشبيب بمحاسنها . فالشاعر الجاهلي مادي في تصوّره أكثر منه روحانياً ، ولذلك لم يحسن التعبير عن تأثراته النفسية ؛ ولا أحسن وصف سواها من الأشياء غير المنظورة .

أمّا في الإسلام فتطوّرت الحياة بتأثير القرآن ، واختلاط العرب بالشعوب الأعجمية من روم وفرنس ، فرقت الأمزجة والأذواق ، وقوي الإحساس في النفوس . وكان للأمويين من السلطان في إبان دولتهم ما كبح جماح البدو ومنعهم من الغزو والغارات ؛ ففرغ الشاعر إلى نفسه يتفحصها ويتبين خفاياها ، وأصبح يلد له أن يعبر عما يحس فيها من عاطفة أو هوى ، وحزن أو سرور . فلم يبق الغزل غرضاً تابعاً لغيره من الأغراض الشعرية ، أو واسطة يستهل بها الشاعر قصيدته للوصول إلى غايته ، بل صار فناً مستقلاً بنفسه ، له أتباع تخصصوا به ووقفوا عليه شعرهم . ولم يبق مقصوداً على الوصف المادي بل أضيف إليه شيء جديد ينبعث من الروح وهو وصف العواطف والأهواء وما يتصل بها

١ الكلمة : القصيدة .

من التأثيرات النفسية .

على أن هذا الفن بقي محصوراً في الجزيرة العربية لبعدها من سياسة الأحزاب في الشام والعراق . أما الشعراء الذين اتصلوا بالبلاط الأموي ، وغيرهم من شعراء الأحزاب ، فلم ينصرفوا إلى إتقان هذا الفن بل لبثوا يقلّدون فيه من تقدمهم ، ويوظفون به أغراضهم من مدح أو هجاء ، وقلّ من نظم منهم شعراً غزلياً صرفاً .

وينقسم الغزل في جزيرة العرب إلى نوعين : بدويّ وحضريّ . فالبدويّ غلبت عليه العفة والرصانة لسداجته وقربه من الفطرة ، وبعده من ملاهي الحضارة ومفاسدها ، وأصحابه عرفوا بالشعراء العذريين ، وكانت مواطنهم في بوادي نجد والحجاز ، وهم في غزلهم لا يشبّهون إلا بامرأة واحدة ، يحبونها حباً صادقاً عفيفاً . وأكثر ما يطيب لهم وصف ما يلاقون من ألم البعد ، ومرارة الهجران والصدود . وأشهر أولئك الشعراء : جميل بن منعم ، وقيس بن ذريح ، وقيس بن الملوّح أو مجنون ليلى إن صحّ وجوده .

ولكن هؤلاء المتيمنين ليس لهم خصائص متميزة في أشعارهم ، فقد تغزلوا كلهم بأسلوب واحد ، وتواطأوا على المعاني والألفاظ في بثّ لواضعهم ووصف خليلاتهم ، واختلطت أقوالهم بعضها ببعض ، فأصبح يضاف إلى جميل ما يضاف إلى قيس بن ذريح ، ويضاف إلى المجنون ما يضاف إليهما ، ويضاف إليهما ما يضاف إلى المجنون . واخترعت أخبار عنهم تناسب هذه الأشعار ، فيها كثير من الغلوّ والتناقض ، ولكنها تلتقي جميعاً في موقف واحد ، وهو أن الشاعر أحبّ فتاة فشبّب بها ، ثم خطبها إلى أهلها فردّوه مخافة التعبير ، لاشتهار حبّه لها وقوله فيها ، ولم يستطع الوصول إليها لعفة نفسه وعفة نفسها ،

١ العذريون : نسبة إلى قبيلة بني عذرة وهم قوم عرفوا بالحب الصادق العفيف حتى قيل إنهم كانوا إذا أحبوا ماتوا فنسب إليهم الحب العفيف فقليل له : الحموي العذري . وبين الشعراء العذريين من ليسوا من بني عذرة ولكنهم نسبوا إليهم لعفّهم .

ولكنه كان يجتمع بها سرّاً ، فعرف أهلها بجبهما ، فاستعدوا عليه السلطان ، فأهدر دمه ، ففرّ هائماً على وجهه يقطع القفار وينشد الأشعار ، حتى يأتيه الموت فينقذه من عذابه .

وأما الغزل الحضري فقد غلب عليه الرخاءُ والترف ، والعبثُ والتهتكُ ؛ فصور شعراؤه حياتهم الناعمة أدقّ تصوير ، وثقنوا في أساليبهم فأبدعوا ، ولا سيما أسلوب الغزل القصصي . وكانت مواطنهم مكة والمدينة ؛ وفيهما القرشيون والأنصار .

وخشي الخلفاء الأمويون أن يشتغل هؤلاء الأشراف بالسياسة فتطمح أنظارهم إلى الخلافة ، وكلهم له الحقّ بها ، فأجبروهم أن لا يبرحوا الحجاز إلاّ بإذن منهم ، ولكنهم أسبغوا عليهم النعم الكثيرة ، وفرضوا لهم الأرزاق الواسعة من بيت المال ؛ فالتهوا عن طلب الملك ، وانصرفوا إلى العبث والمجون ؛ فأصبحت مكة والمدينة موطنين للذة واللهو والقصف ، وشاع فيهما فنّ الغناء ، فكان الشعراء الغزلون ينظمون ، ويتغنّى بأشعارهم القيان والمغنون . وكان لهؤلاء الشعراء منزلة ليست لغيرهم ، يرفعهم إليها كرم محبتهم ، فلم يتورعوا من التشبيب بنساء الخلفاء والأمراء . وسبّر أولئك النسوة بأقوالهم ، فكانت يتعرضن لهم ليشبوا بهنّ ، ولطالما شفعن لهم إذا غضب الخليفة على أحدهم وأراد عقابه . فيتضح من ذلك أن الشاعر الحضري لم يقتصر في تشبيهه على امرأة واحدة كالشاعر البدوي ، بل كان موكلاً بالجمال يتبعه أين رآه . وأشهر هؤلاء الشعراء الغزلين : عمّار بن أبي ربيعة والعمرّ بن القشيريّان ، والأحوص بن محمد الأنصاري . فأما وقد عرفنا كيف نهض الغزل في الصدر الثاني للإسلام فينبغي لنا أن نتخذ مثالاّ لدرسه شاعرين مشهورين ، وهما جميل بن مَعَمَّر حامل لوائه البدوي ، وعمر بن أبي ربيعة رافع عرش حضارته . ولنبدأ بجميل .

جميل بن معمر

(توفي ٧٠١ م . و ٨٨٢ .)

حياله

هو جميل بن عبد الله بن معمر العُدري ، اشتهر بحبه لابنة عمه بُشينة ، فعُرفَ بجميل بُشينة . وكانا يُقيمان في وادي القرى^١ . وأحبها وهو غلام صغير . قيل إنه أقبل يوماً بإبله حتى أوردها وادياً يقال له بغيض ، فاضجع وأرسل إبله مصعدةً وأهل بُشينة بذيل الوادي . فأقبلت بُشينة وجارة لها واردتين ، فمرتتا على فصال^٢ لجميل بُرُوك^٣ فعزقتهن^٤ ، بُشينة ، وكانت حينئذ جُويرية لم تُدرك ، فسبها جميل فسبته ، فملح إليه سبابها وأحبها وفي ذلك يقول :

وأولُّ ما قادَ المودَّةَ بيئنا ، بوادي بغيضٍ ، يا بُشَيْنَ ، سِبابُ
فقلنا لها قولاً ، فجاءت بمثلِهِ ، لكلِّ كلامٍ ، يا بُشَيْنَ ، جوابُ

ثم صارت بُشينة شابةً ، وصار جميل شاباً ، فازداد بها هياماً وطفق ينسب بها حتى اشتهر أمره . فخطبها إلى أهلها فردّوه مخافة أن يعيرهم الناس لقوله فيها وشيوع حبه لها ، وزوّجوها رجلاً اسمه نُبيّه .

وكان عند بُشينة مثل ما عند جميل ؛ فأخذوا يجتمعان على موعد عند غفلات الرجال ، فعرف قومها فجمعوا له جمعاً ، وترصدوه ذات ليلة ليقتلوه فحذرته بُشينة ، فاستخفى . ثم هجا قومها فاستعدوا عليه مروان بن الحَكَم ، وهو على

١ وادي القرى : موضع في الحجاز قريب من المدينة .

٢ الفصال : جمع فصيل وهو ولد الناقة إذا فصل عن أمه .

٣ البروك : جمع بارك وهو للإبل بمعنى الجالس للإنسان .

٤ عزقتهن : ضربتهن فأثخنتهن .

المدينة من قبيل معاوية ، فأهدر دمه أو نذر ليقطن لسانه ، فهرب إلى اليمن
وفي ذلك يقول :

أتاني عن مروان بالغييب أنه مقيد دمي ، أو قاطع من لسانيا
ففي العيس منجاة ، وفي الأرض مذهب إذا نحن رفعتنا هن المثانيا

فأقام هناك إلى أن عزل مروان ، فرجع إلى بلده .

وانتجع أهل بئينة الشام فرحل جميل إليهم ، فشكوه إلى عشيرته فعنفه
أهله وهددوه ، فانقطع عنها . ثم لجأ إلى مصر وعليها عبد العزيز بن مروان
فأحسن وفادته ، ولكنه لم يلبث أن مرض مرضاً فمات بها .

قيل لما حضرت جميلاً الوفاة دعا برجل وقال له : « هل لك أن أعطيك كل
ما أخلتني على أن تفعل شيئاً أعهد به إليك ؟ » قال : « نعم » . قال : « إذا مت
فخذ حلتي هذه واعزها جانباً ، وكل شيء سواها لك ، وارحل إلى ربهط بئينة
على ناقتي هذه ، والبس حلتي هذه إذا وصلت ، واشققها ثم اعل على شرفي ،
وصح بهذه الأبيات :

صدع النعي ، وما كنى ، بجميل ، وثوى بمصر ثواء غير قفول^٣
ولقد أجر الدليل ، في وادي القرى ، تشوان بين مزارع وتخييل^٤
قومي بئينة ، فاندبني بعويل ، وابكي خليلك دون كل خليل

فلما أتى الرجل وأنشد الأبيات ، برزت بئينة وقالت : « يا هذا ، إن كنت

١ مقيد دمي : أي مهدر دمي .

٢ العيس : الإبل . المثاني : جمع مثناة وهي الحبل من صوف أو شعر . أي إذا نحن رفعتنا الحبال
للعيس فتنتلق في سيرها .

٣ صدع : تكلم بالحق جهاراً ، أي صرح النعي . بجميل : متعلق بصدع . وقوله : ما كنى ،
أي ما ستر ولا تكلم بصورة الكناية وهي ضد التصريح . ثوى : أقام ، والضير يعود هل
جميل . غير قفول : غير راجع أي ثواء شخص غير راجع .

٤ ولقد أجر الدليل : التفات إلى المتكلم وهو جميل . وجر الدليل كناية عن التيه والتبخر في المشي

صادقاً فقد قتلني ، وإن كنت كاذباً فقد فضحتني . » فقال : « ما أنا إلا صادق . » وأراها الحلة . فصاحت وصكّت وجهها ، فاجتمع نساء الحى يبيكين معها حتى صعقت^١ ، فمكثت مغشياً عليها ساعة ثم قامت وقالت :

وإن سلّوي عن جميل لساعة^٢ من الدهر ما حانت ، ولا حان حينها سواء^٣ علينا يا جميل بن معمر ، إذا مت ، بأساء الحياة وليئها

وقال عباس بن سهل الساعدي : « لتقيتي رجل من أصحابي فقال : « هل لك في جميل ، فإنه يعتل ، نعوذ به ؟ » فدخلنا عليه وهو يجود بنفسه ، فنظر إليّ وقال : « يا ابن سهل ، ما تقول في رجل لم يشرب الخمر قط ، ولم يزن ، ولم يقتل النفس ، ولم يسرق ، يشهد أن لا إله إلا الله ؟ » قلت : « أظنه قد نجا ، وأرجو له الجنة ؛ فمن هذا الرجل ؟ » قال : « أنا . » قلت : « ما أحسبك سلمت وأنت تشبب ببثينة منذ عشرين سنة . » قال : « لا نالني شفاعة محمد إن كنت وضعت يدي عليها لريبة . »

وكان جميل طويل القامة ، عريض ما بين المنكبين ، جميل الحلقة ، حسن

البزة^٢ .

أخبار جميل

لصاحب بثينة أخبار كثيرة يتألف منها قصة فكهة لمن أراد التسلية دون أن يشغل فكره بالدرس والانتقاد ، ولكن إذا رماها بنظر الناقد بدا له ما فيها من سخف وغلو وتناقض ، مما يدل على أن واضعها قليل الحظ من فن التأليف . فهو يروي لنا مرة خبراً يصور فيه جميلاً مثلاً للعفة ، كما نعهده في شعره ، ثم يشفعه بخبر آخر يشوه هذه العفة ويفسدها . ويحدثنا مرة أخرى عن وفاء جميل حديثاً للذيذ ، ولكنه لا يلبث أن ينقضه بغيره فيرينا هذا العاشق غادراً لثيماً .

١ صعقت : فشي عليها .

٢ البزة : الثياب .

وهكذا يصحّ القول في شجاعة جميل وجبته .

وبيّن أن هذه المناقضات تعود بأجمعها على تعدّد رواة القصة ووضاعها .
فإنهم لم يقصدوا منها خدمة الحقيقة والتاريخ بل مفاكهة الناس في ذلك العصر
الأموي الذي كثر فيه الترف والاهور ، فكان أحبّ شيء إلى قومه استماع أخبار
العشاق المتيمين .

ونحن في درسنا جميلاً نعتمد على شعره ، لا على تلك الأفاصيص المتفرقة
التي ليس لأكثرها قيمة تاريخية ، وليس لها نفع لولا حسن إنشائها . وأما شعره
فيمكننا أن نتمثل فيه حالة جميل وغير جميل من أولئك الشعراء الغزلين
الذين عطّروا البادية بأنفاسهم في الصدر الثاني للإسلام .

آثاره

لجميل أشعار وأخبار متفرقة في كتب الأدب ، وأكثر شعره في الغزل وله
أقوال في الفخر والهجاء . وكان له ديوان كبير معروف في أيام ابن خلكان^١ فضاع ،
ولكن بقي له أشعار مجموعة في كتاب منه نسخة خطية في برلين .

ميزته - الغزل البدوي

جلال البداوة وسذاجتها ، ورقة العاطفة ولوعتها ، ورصانة العبارة وقوتها :
شيء يتألف منه شعر جميل .

عفاف النفس وقناعتها ، وصدق المودة ووقاؤها : هذا هو حبّ جميل .
وما جميل إلا زعيم الشعراء المتيمين ، وأستاذ الغزل البدوي في نهضته الإسلامية ،
فإذا أنت قرأته تعلم مبلغ تطوّر الشعر الغزلي على عهد بني أمية ، وتميز الفرق
بينه وبين الغزل في الجاهلية ، ثم ترى تلك اللوعة الصادقة ، وذلك الحب العفيف .
فهذا الغزل يختلف عن غزل امرئ القيس وطرفة وزهير وغيرهم من

١ ابن خلكان ، عالم مؤرخ شهير توفي سنة ١٢٨٢ م . و ٦٨١ هـ .

الجاهليين ، إذ لا يقتصر على التشبيب بمحاسن المرأة بل يضيف إليه شيئاً روحياً
يُعنى بنفس الشاعر وعواطفه . وربما كانت عناية الشاعر الإسلامي بنفسه أكثر
من عنايته بوصف محبوبته . فجميل لا يكاد يذكر بثينة ، ويلمّ بشيء من
أوصافها حتى ينصرف إلى نفسه ، فيبثّ شكايته وما يلاقيه من ألم البعد ، ثمّ
يشرح هواه الذي يرافقه إلى ما بعد الموت « يتبع صدائي صدالك بين الأقر . »
ثم يتقاضى ديونه ويلجّ في طلبها ، ولكنه يقنط أخيراً من وفائها فيقول :

ما أنتِ ، والوعد الذي تعدّينتي ، إلا كبرقٍ سحابةٍ لم تُمطّرِ
وهو ، في شكايته وشرح هواه وتقاضيه ديونه ، ملئاع صادق اللوعة لا
يتكلف الحبّ تكلفاً ؛ وعفّ اللسان والضمير لا تخرج من فمه كلمة تخدش
جبين الأدب .

وما أجمل الالتفات في شعره من الغيبة إلى الخطاب ، ومن الخطاب إلى الغيبة ،
وما أشدّ وقعه في النفس ، فإنه في كلّ التفاتة ينبّه السامع ، ويبعث فيه نشاطاً
جديداً للإصغاء إليه .

وقد تجدد في غزله شيئاً من الغلوّ ولكنه بريء ساذج ، تدافع به اللوعة
من جميع جهاته ، فلا تنكره عليه ، ولا تحس فيه تكلفاً أو إغراباً ، بل يلدّ
لك أن تسمعه يقول :

فلو أرسلت يوماً بُشينةً تبتغي يميني ، ولو عزّت عليّ يميني
لأعطيتها ما جاء يبغي رسولها ، وقلت لها بعد اليمين : سَليني
سَليني مالي يا بُشينة ، فإنما يُبينُ عندَ المالِ كلُّ ضنينِ

أفليس من الغلوّ الساذج أن ترى الشاعر يجود يمينه غير آسف عليها ،
ثم لا يجد ذلك كافياً لإظهار حبه إذا لم يشفعه ببذل ماله فيقول : « سَليني مالي
يا بُشينة . . . »

وهو على تهالكه في حبها شجاع باسل يهدد قومها : « فليت الرجال الموعدين

لقوني . « وفخور معجب بنفسه : « يقولون : من هذا ؟ وقد عرفوني . »
وأني يابى الضيم ولو كان الحبيبُ الفاعل :

ولستُ ، وإنْ عَزَّتْ عليّ ، بقائلٍ ، لها بَعْدَ صَرْمٍ : يا بُشَيْنَ صِلِينِي

ولكنه ، وإن صرمت حباله ، لا يرضى بها بديلاً ، ولا يسمع قول العواذل فيها ، فإردت تلك التي عرضت عليه نفسها ردّاً لطيفاً لأن حبّ بثينة لم يترك في صدره فراغاً لغيرها . ويشكو إلى بثينة ما يعاني من حبها ، وما تصنع العواذل للفرق بينهما . والله أبوه ما أبلغ الألم وحبّ التشفي من عواذله في قوله : « وودت لو يعضضن صمّ جنادل . » بل ما أشدّ وفاءه في قوله : « وإذا هويّت فما هواي بزائل . » وما أعظم قناعته وصدق ولائه حيث يقول :

ويقلُنْ : « إنك يا بُشَيْنَ بخيلةٌ » ، نفسي فِدَاؤكِ مِنْ ضَنِينِ باخِلِ

ألا وإن قناعة جميل ، ورضاه من بثينة بالشيء الزهيد ، يتمثلان في ثلاثة آيات له إذ يقول :

وإني لأرضى مِنْ بُشَيْنَةَ بالذي ، لو ابصّره الواشي لقرتُ بلبائِه^١
بِلا ، وبالأستطيع ، وبالمنى ، وبالأمل المرجوّ قد خابَ أمِلُه^٢
وبالنظرة العجلى ، وبالحوّل ينقضي أواخرُه^٣ ، لا نلتقي ، وأوائله^٣

ولعلّ هذه الآيات لا تمثل القناعة مجردة ، بل تمثّل معها ذلك الحب العفيف الذي اشتهر به عشاق بني عُذرة وفي طليعتهم جميل .

١ قرت : بردت وسكنت . البلايل : جمع بلبال وهو شدة الهم والوسواس .
٢ بلا وما بعدها : بيان لقوله : وإني لأرضى بالذي ، أي أرضى من بثينة أن تقول : لا ، إذا سألتها شيئاً ، وأن تقول : لا أستطيع ، إذا طلبت منها موعداً ، وأرضى منها بالمنى : أي بالتمنيات . مفرداً منية . وأرضى بالأمل ، أرجوه وأخيب فيه .
٣ ثم يقول : وأرضى منها بالنظرة المستعجلة ، وبأن تمضي أواخر السنة وأوائلها دون أن نلتقي بعد هذه النظرة .

منزله

قال عبد الرحمن بن أزهر : « جميل أشعر أهل الإسلام . » وقال عبد الرحمن بن حسان بن ثابت الأنصاري : « جميل أشعر أهل الجاهلية والإسلام ، والله ما لأحدٍ منهم مثل هجائه ولا نسييه . » وقال محمد بن سلام : « كان لكثير حظاً وافرٌ ، وجميل مقدّمٌ عليه وعلى أصحاب النسيب في النسيب . وكان جميل صادق الصباية والعشق ، ولم يكن كثير بعاشق ولكنه كان يقول ، « ورأي ابن سلام هو المعول عليه ، فإن جميلاً ، في صدق مودته وخلوص وفائه ، يتقدّم الشعراء الغزلين على الإطلاق ، وهو في عفة نفسه وشرف عاطفته يقود شرادم الشعراء العذريين إلى جهاد الحب العفيف . »

عمر بن أبي ربيعة

٦٤٤ - ٧١١ م . و ٢٣ - ٩٣ هـ .

حياله

هو عمّار بن عبد الله بن أبي ربيعة حُدَيْفَة بن المُغْبِرَة المخزومي القرشي . ويكنى أبا الخطاب ، وأمه يقال لها مجد ، سُميت من حَضْرَمَوْت أو من حِمْيَر ، فتزوجها عبد الله بن أبي ربيعة ، وكان تاجراً موسراً وعاملاً للنبي والخلفاء الثلاثة من بعده ، فولدت له شاعرنا يوم قتل عمر بن الخطاب ، فنشأ في أسرة عظيمة الجاه ، ضخمة الثروة ، توافرت فيها أسباب الترف والنعم . وقضت مصلحة بني أمية بإقصاء القرشيين عن الحياة السياسية ، فانصرف عمر إلى اللهو

والعبث ، وكان له من شبابه وجماله وشاعريته ومحتده وثروته ما سهل له سبل الملذات ، فلها كثيراً وعبث كثيراً . فلم تعرض له حسناء قرشية أو غير قرشية إلا شيب بها وشهرها . وكان يقضي أيامه لاهياً مستمتعاً حتى إذا آن موسم الحج اعتمراً ولبس الحلل الفاخرة ، وركب النجائب^١ المخضوبة بالحناء ، عليها القُطوع^٢ والديباج . وأسبل لمتته^٣ وخرج من مكة يتلقى الحجاج المدنيات والعراقيات والشأميات فيتعرض لهن ويتبعهن إلى مناسك الحج ، ولا يزال يرقب خروجهن للطواف في الكعبة ، حتى ينظر إليهن مُحرمات فيرى منهن ما لا يراه في خارج الحرم فيصفهن ويشهرهن بشعره .

أخباره مع الحسان

كان الحسان لا يسوؤهن أن يشيب بهن ابن أبي ربيعة ، ولطالما التمسن الاجتماع به وطلبن إليه أن يقول فيهن متغزلاً . على أن لا يقول هُجراً^٤ مخافة أن يفضحن . فكان يتعفف في غزله مرة . ثم يتعهر مراراً . فيذكر حوادثه معهن بقلب قصصي رائع الفن . ولولا تعهره لما خشى شره بعض كرائم النساء . فصرن يخفن الخروج إلى الحج خذراً من أن يراهن فلا يسلمن من شيطان شعره .

على أن تعهره كان يقف به غالباً عند طائفة من صواحيبه فلا يجاوزهن إلى اللواتي يعرضن له في الطواف ، أو إلى المحصنات الموسومات بالعفاف . وقد يتورع من تشهير مليحة حُرمة أو خوفاً ، شأنه مع فاطمة بنت عبد الملك بن مروان الخليفة الأموي ؛ فقد روى صاحب الأغاني : أنها حجّت ، فكتب

١ اعتمر الرجل : لبس العمرة أي العمامة .

٢ النجائب : كرائم النوق .

٣ القُطوع : جمع قطع وهو الطنفسة يحملها الراكب تحته وتغطي كتف البعير .

٤ لمتته : شعره .

٥ هجراً : نعتاً .

الحجاج^١ إلى عمر بن أبي ربيعة يتوعده ، إن ذكرها في شعره ، بكلّ مكروه . وكانت تحب أن يقول فيها شيئاً وتعرض لذلك ، فلم يفعل خوفاً من الحجاج . فلما قضت حجتها خرجت ، فمرّ بها رجل فقالت له : « من أنت ؟ » قال : « من أهل مكة . » قالت : « عليك وعلى أهل بلدك لعنة الله ! » قال : « ولمّ ذلك ؟ » قالت : « حججتُ فدخلتُ مكة ومعني من الجوّاري ما لم ترّ الأعين مثلهن ؛ فلم يستطع الفاسق^٢ ابن أبي ربيعة أن يزودنا من شعره أبياتاً نلهو بها في الطريق في سفرنا . » قال : « فإني لا أراه إلا قد فعل . » قالت : « فأتنا بشيء إن كان قاله ، ولك بكلّ بيت عشرة دنانير . » فمضى إليه فأخبره . فقال : « لقد فعلت ، ولكن أحبّ أن تكتم عليّ . » قال : « أفعلُ . » فأنشده قوله :

راعَ الفؤادَ تفرَّقَ الأحبابِ ، يومَ الرّحيلِ ، فهاجَ لي أطرابي^٣

ولكنه لم يذكرها باسمها فرّقاً من عبد الملك بن مروان ومن الحجاج . وجرى له مثل ذلك مع عائشة بنت طلحة بن عبد الله وهي قرشية من بني تميم بن مرّة ؛ فقد رآها وهو يطوف بالبيت ، وكانت من أجمل أهل دهرها ، فبهت لمرآها . وراثة وعلمت أنها وقعت في نفسه ، فبعثت إليه جارية لها وقالت : « قولي له : اتق الله ولا تقل هُجراً ، فإن هذا المقام لا بُدّ فيه ممّا رأيت . » فقال للجارية : « أقرئها السلام وقولي لها ابن عمك لا يقول إلا خيراً . » وقال فيها :

لعائشة ابنة التيميّ عندي حمي في القلب لا يرعى حماها^٤

ثم شبب بها كثيراً ، فبلغ ذلك فتيان بني تميم ، أبلغهم إياه فتي منهم وقال

١ الحجاج بن يوسف أقامه عبد الملك بن مروان أميراً على الحجاز بعد انتصاره على الزبيريين .
٢ كان عمر يلقب بالفاسق تحبباً مرة وتحقيراً مرة أخرى ، وأكثر ما كانت تلقبه به النساء مداعبة .
٣ راع : أخاف . الأطراب : جمع الطرب : وهي خفة تلحقك من سرور أو حزن وهنا بمعنى الحزن .
٤ قوله : لا يرعى حماها ، أي لا يتهك ولا يسكنه سواها .

لهم : « يا بني تميم بن مرة ! لَيْقَدِ قَنَّ بنو مخزوم بناتنا بالعظام ! » فمشى
ولتدُ أبي بكر ، وولدُ طلحة بن عبيد الله إلى عمر بن أبي ربيعة فأعلموه بذلك ،
وأخبروه بما بلغهم ؛ فقال لهم : « والله لا أذكرها في شعر أبداً . » ثم أخذ
يكني عن اسمها في قصائده ويتلطف في تبليغها ما يريد على أحواد المغنين .

فيمكننا أن نستدل من هذين الخبرين على أخلاق المرأة المترفة في العصر
الأموي ، وميلها إلى الشعر ، واستلطافها أن يقال فيها الغزل البريء من الفحش .
ذلك بأنها كانت على جانب عظيم من الأدب ، ولها في الشعر نظر صائب وذوق
سليم ، يترقيها جيته وينفّرهما رديته ، ويسرّها أن تجالس الشعراء وتحدثهم
وتستنشدهم . ومنهم من جعلت دارها ندوة أدبية ، تجمع فيها الشعراء والمغنين
وتجادلهم وتنتقد أقوالهم وغناءهم . انتقاداً مُرّاً ، كسكينة بنت الحسين بن
علي بن أبي طالب ، وكانت تنافس عائشة في الجمال ، وربما فضلتها . لسكينة
أخبار كثيرة مع عمر بن أبي ربيعة ، وله فيها غزل رقيق تغنى به المغنون .

ونستطيع أن نتبين مبلغ ترف المرأة الحجازية في هذا العصر ، وحبها للشعر
واللهو في خبر لابن أبي ربيعة مع إحدى سيدات قريش ، وهي هند بنت الحرث
المُرّية ، وهذا الخبر حدثه عمر عن نفسه ورواه صاحب الأغاني قال : « بينا
أنا منذ أعوام جالس إذ أتاني خالد الحرثيّ فقال لي : « يا أبا الخطاب ، مرّت
بي أربع نِسوة قُبيل العِشاء يُردن موضع كذا وكذا ، لم أرَ مثلهنّ في بدوٍ
ولا حُصْر ، فيهنّ هند بنت الحرث المُرّية . فهل لك أن تأتيهن متكرراً فتسمع
من حديثهن وتتمتع بالنظر إليهن ولا يعلمن من أنت ؟ » فقلت : « ويحك !
وكيف لي أن أخفي نفسي ؟ » قال : « تلبسُ لبسة أعرابي ثم تجلس على قعود ،
فلا يشعرون إلا بك وقد هجمت عليهن . » ففعلتُ ما قال وجلستُ على قعود ،

١ يرقيا : أي يرضيها ويستميلها ، وأصله من رقاء : عوذه ونفث في عوذته أي نفخ مع ريق
يسير . والموذة عقدة تمعدها النساء السواحر وينفثن فيها . ومنه في سورة الفلق : « ومن شر
النفاثات في المقعد . »

٢ القمود : الناقة الطويلة القوائم . أو من الإبل ما يقتلها الراعي في كل حاجة

ثم أتيتهن فسلمت عليهن ، ثم وقفتُ بقربهن . فسألنني أن أنشدهن وأحدثهن ، فأنشدتهن لكثيرٍ وجميلٍ والأحوص ونُصيب وغيرهم . فقلن لي : « ويحك يا أعرابي ! ما أملحك وأظرفك ! لو نزلت فتحدثت معنا يوماً هذا . فإذا أمسيت انصرفت في حفظ الله . » فأنحْتُ بعيري ثم تحدثت معهن وأنشدتهن فسُرن بي وجدلنني بقربي وأعجبهن حديثي . ثم إنهن تغامزن وجعل بعضهن يقول لبعض : « كأننا نعرف هذا الأعرابي ! ما أشبهه بعمر بن أبي ربيعة . » فقالت إحداهن : « هو والله عمر ! » فمدت يدها فانترعت عمامتي فألقته عن رأسي ، ثم قالت لي : « هيه يا عمر ! أتراك خدعتنا منذ اليوم ! بل نحن والله خدعناك واحتلنا عليك بخالدٍ ، فأرسلناه إليك لتأتينا في أسوأ هيئة ونحن كما ترى . »

فحسبك من هذا الخبر دليل على حرية المرأة الحجازية وتحضرها في العصر الأموي ، وبوسعك أن تقابلها بشقيقتها في العصر الجاهلي ، فترى الفرق بينهما وتعلم مبلغ التطور السريع الذي أحدثته الإسلام في نفوس العرب ، فاستبدلوا من الخشونة رقة . ومن الوأد^٣ حباً . ومن الناقة امرأة ؛ وأفادوا مالا كثيراً من فتوحاتهم . فاستمتعت أحوالهم بعد ضيق . فاستمتعوا بحياتهم وأغرقوا في الاستمتاع . وكان للشباب الحجازي المترف دافع من السياسة إلى اللهو والعبث ، فتهاقت عليهما . وللمرأة حظها من كل ذلك ، فشاركته في تهافته ، وكان عصرهما عصر دعاية ومجون .

حبه

لم يقف ابن أبي ربيعة حبه على امرأة واحدة كما وقف جميل حبه على بُثينة ، بل كان تبع نساءٍ يتنقل كالطائر من فنن إلى فنن ، أو كالنحلة من زهرة إلى

١ جلدان : فرحن .

٢ هيه : كلمة استزادة .

٣ الواد : دفن البنت سحياً تخلصاً من عارها أو مؤونتها، وكان بعض العرب في جاهليتهم يدون بناتهم فحرمه الإسلام .

زهرة . ولكنه على تنقله كان صادقاً في حبه لأنه إنما كان يهوى الجمال ، فما رأى مليحة إلا أحبها واستطير إليها فواده ، فهو صادق في حبه للجمال ، كاذب في إخلاصه للمرأة التي يحبها . ولعلّ أبلغ تعريف لحبّ ابن أبي ربيعة حديثه لمُصعب بن عُرْوَة بن الزُّبَيْر وأخيه عُثْمَان ، وكان قد أسنّ وجفّ عوده ، فبصر بهما يطوفان بالبيت وهما فتّيان ، فأقبل عليهما وقال : « يا ابْنَيْ أَخِي ، لقد كنتُ موكلًا بالجمال أتبعه ، وإنّي رأيتكما فراقني حُسْنُكما وجمالكما ، فاستمتعا بشبابكما قبل أن تندما عليه . »

وكان عمر ناعماً في حبه تهواه النساء لجماله وشاعريته وجاهه ، فلم يزره الصدود إلا غراراً . وتجذ أثر هذه النعمة مطبوعاً على شعره ، وإذا رأيت فيه شيئاً من التألم والشكوى فإنما هو ناتج عن فراق حسناء لمحها في الطواف فاتبعها فأفلتت من يده ، أو عن هجران موقوت سببته غيرة المرأة عليه لتنقله في الحب وعدم إخلاصه .

زواجه

كان عمر يهوى كلّم بنت سعد المخزومية وهي تصدّ وتمتنع عنه لعلمها بغدره ، وما زال يبعث إليها الرسل حتى أذنت له بزيارتها ، فمكث عندها شهراً لا يدري أهله أين هو . ثم استأذنها في الخروج ، فقالت : « والله لا تخرج إلا بعد أن تتزوجني . » ففعل وتزوجها فولدت منه ابنتين أحدهما جُوان ، وماتت عنده . وكان جُوان هذا امرأً صالحاً فلم يسلك مسلك أبيه وقد استعمله بعض ولاة مكّة على تبالّة فحمل على خنعم^٢ في صدقات أموالهم حملاً شديداً فجعلت خنعم سنة جوان تاريخاً . قال ضُبارة بن الطفيل :

١ تبالّة : بلدة من أرض تهامة في طريق اليمن .

٢ خنعم : اسم قبيلة .

ولو شهيدتني في ليالٍ مَضَيْنَ لي ، لِعَامَيْنِ مَرًّا قَبْلَ عامِ جُوانِ
رَأْتُنَا كَرِيمِي مَعَشَرِي ، حُمَّ بَيْنِنَا هَوِي ، فَحَفِظْنَاهُ بِحُسْنِ صِيَانِ
وفي جوان يقول العرجي :

شهيدي جُوانٌ على حُبِّها ، أليس بِعَدَلٍ عليها جُوانٌ ؟

فجاء جُوانٌ إلى العرجي فقال له : « يا هذا ، ما لي وما لك ، تشهرني في
شعرك ؟ متى أشهدتني على صاحبك هذه ؟ ومتى كنتُ أنا أشهدُ في مثل هذا ! »
ويروي لنا صاحب الأغاني خبر زواج آخر لابن أبي ربيعة هو أطروفة^٢
في بابه ، ومنه نعلم مبلغ تأثير شعر عمر في الحرائر ، وتخوف الناس على بناتهم
هذا الشعر الساحر الفاضح . قيل : ولدت لرجلٍ من بني جُمَحَ جارية لم يولد
مثلها بالحجاز حسناً ، وكان من أهل مكة ، فقال : « كأني بها وقد كبرت
فشيب بها عمر بن أبي ربيعة وفضحها ونوه باسمها كما فعل بنساء قريش ،
والله لا أقمت بمكة . » فباع ضيعة له بالطائف ومكة ورحل بابتته إلى البصرة فأقام
بها وابتاع هناك ضيعة ونشأت ابنته من أجمل أهل زمانها . ومات أبوها فلم ترَ
أحدًا من بني جُمَحَ حضر جنازته ، ولا وجدت لها مُسعدًا^٣ ولا عليها داخلًا^٤ ،
فقالَت لداية^٥ لها سوداء : « من نحن ؟ ومن أي البلاد نحن ؟ » فخبرتها ، فقالت :
« لا جرمَ والله ، لا أقمت في هذا البلد الذي أنا فيه غريبة . » فباعَت الضيعة
والدار ، وخرجت في أيام الحج .

وكان ابن أبي ربيعة قد خرج للقاء الحواج العراقيات ، فإذا قبة مكشوفة
فيها جارية كأنها القمر ، تعادلها^٦ جارية سرداء كالسبُّجة^٧ . فقال للسوداء :

- ١ حم : قدر .
- ٢ الأطروفة : الحديث النادر .
- ٣ المسعد : من تساعد المرأة في النوح على فقيدتها من جاريتها أو ذوات قرابتها .
- ٤ داخلًا : أي زائرًا .
- ٥ الداية : المرضع . وقد تظل مع الطفلة تربيتها حتى تشب .
- ٦ تعادلها : تركب معها في أحد شقي الهودج .
- ٧ السبُّجة : كساء أسود .

« من أنت ؟ ومن أين أنت يا خالة ؟ » فقالت : « لقد أطال الله تعبك ، إن كنت تسأل هذا العالم من هم ومن أين هم . » قال : « فأخبريني عسى أن يكون لذلك شأن . » قالت : « نحن من أهل العراق ، فأما الاصل والمنشأ فمكة ، وقد رجعنا الى الاصل ورحلنا الى بلدنا . » فضحك . فلما نظرت الى سواد ثنيتيه^١ قالت : « قد عرفناك . » قال : « ومن أنا ؟ » قالت : « عمر بن أبي ربيعة ! » قال : « وبم عرفني ؟ » قالت : « بسواد ثنيتيك وبهبتك التي ليست إلا لقريش . » ولم يزل بها حتى تزوجها .

توبته

على أن صاحبنا لم يشأ أن تنقضي حياته بالفتك والمجون ، فالرواة يحدّثوننا بأنه ما بلغ الأربعين حتى نسله وتاب إلى ربه وحلف ألا يقول بيت شعر إلا أعتق رقبة . ولكنه ظلّ على الرغم منه يحنّ إلى شبابه وجماله ، فتمرّ به ساعات يتلهف فيها على ما مضى من صباه وصباه . فقد رأيت وصيته للغلامين الجحيلين اللذين شاهدهما يطوفان بالحرم . وأبصر مرة فتى جميلاً عليه جُمة^٢ فجعل يمد الخصلة من شعره ثم يرسلها فترجع إلى ما كانت عليه ، ويقول : « وا شباباه ! » ونظر مرة إلى رجل يكلم امرأة في الطواف فعاب ذلك عليه وأنكره ، فقال له : « إنها ابنة عمي . » قال : « ذلك أشنع لأمرك . » فقال : « إني خطبتها إلى عمي ، فأبى عليّ إلاّ بصدّاق أربع مائة دينار وأنا غير مطيق ذلك . » وشكا إليه من

١ الثنيتان : مثنى الثنية وهي ضرس في مقدمة الفم . والثنايا : أربعة أضراس ثنيتان من فوق وثنيتان من أسفل . ولسواد ثنيتي عمر خبر وهو أنه أتى صاحبه « الثريا » يوماً ومعه صديق له يصاحبه ، فلما كشفت الثريا السر وأرادت الخروج إليه رأته صاحبه فرجعت ، فقال لها : « إنه ليس بمن أحقشمة ولا أخني عنه شيئاً . » واستلقى فضحك - وكان النساء إذ ذاك يتختمن في أصابعهن العشر - فخرجت إليه فضربته بظاهر كفها ، فأصابته الخواتم ثنيتيه العليين فنغضتا (أي قلقتا وتحركتا) وكادت أن تسقطان ، فقدم البصرة فعولجتا له فثبتتا واسودتا .

٢ الجمة : مجتمع شعر الرأس .

حبها وكلفه بها أمراً عظيماً، وتحمل^١ به على عمته فسار معه إليه فكلّمه ، فقال له : « هو مملق^٢ وليس عندي ما أصلح به أمره . » فقال له عمر : « وكم الذي تريده منه؟ » قال : « أربع مائة دينار. » قال : « هي عليّ فزوجه. » ففعل ذلك. وانصرف عمر إلى منزله يحدث نفسه ، فجعلت جارية له تكلمه فلا يرد عليها جواباً؛ فقالت له : « إن لك لأمرأ وأراك تريد أن تقول شعراً. » فقال تسعة أبيات :

تقولُ وليدتي ، لَمَّا رَأَيْتِي طَرِبْتُ ، وَكُنْتُ قَدْ أَقْصَرْتُ حِينَا

ثم دعا تسعة من رقيقه فأعتقهم لكل بيت واحداً برأ بحلفه .
وأخبار ابن أبي ربيعة بعد توبته قليلة لم يُعْنَبَ بها الرواة عنايتهم بأخبار فتكه .

موته

يختلف الرواة في موته ، فمنهم من يزعم أن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة نفاه إلى دَهْلَك^٣ ثم رأى ابن أبي ربيعة أن يكفّر عن سيئاته بالتوبة والجهاد ، فغزا في البحر فاحترقت السفينة التي كان فيها واحترق هو أيضاً . ويزعم غيرهم أنه نظر في الطواف إلى امرأة شريفة فرأى أحسن خلق الله صورةً ، فذهب عقله عليها وكلمها فلم تجبه ؛ فشيب بها ، فبلغها شعره فجزعت منه فقيل لها : « اذكريه لزوجك فإنه سيُنكر عليه قوله . » فقالت : « كلاً والله لا أشكوه إلا إلى الله . » ثم قالت : « اللهم إن كان نوّه باسمي ظالماً فاجعله طعاماً للريح . » فضرب الدهر^٤ من ضربه^٥ ، ثم إنّه غدا يوماً على فرس فهبت ريح فتزل فاسترّ بسلمة^٥ ، فعصفت الريح فخدشه غصن منها فدمي وورم به ومات من ذلك .

١ يقال : تحمل بفلان على فلان ، إذا استشفع به لديه .

٢ ملق : فقير .

٣ دهلك : جزيرة من بلاد الحبش في البحر الأحمر بين بر اليمن وبر الحبش على ٢٥ ميلاً من مصوع إلى الشرق وفي جوارها عدة جزر صغيرة تدعى جزائر دهلك .

٤ يقال : ضرب الدهر من ضربه ، أي مر من مروره وذهب بعضه ، والمراد أنه مرت مدة من الدهر .

٥ السلمة : واحدة السلم وهو شجر من العضاة ورقها القرظ الذي يديغ به الأديم .

ولا يخفى ما في الرواية الثانية من التكلف والاصطناع ، وأما الرواية الأولى فينفىها تاريخ وفاة ابن أبي ربيعة ، فإن أكثر الرواة متفقون على أنه مات في السنة الثالثة والتسعين للهجرة . ونحن نعلم أن عمر بن عبد العزيز لم يبايع بالخلافة إلا في السنة التاسعة والتسعين أي بعد وفاة الشاعر بست سنوات ، حتى إن ابن أبي ربيعة لم يدرك خلافة سليمان بن عبد الملك^٢ بل هلك في خلافة أخيه الوليد^٣ . والدليل على ذلك ما رواه أبو الفرج في الأغاني . قال : « خرجت الثريا^٤ إلى الوليد بن عبد الملك وهو خليفة بدمشق في دین عليها ، فبينا هي عند أم البنين بنت عبد العزيز بن مروان^٥ ، إذ دخل عليها الوليد فقال : « من هذه ؟ » فقالت : « الثريا جاءني تطلب إليك في قضاء دين عليها وحوائج لها . » فأقبل عليها الوليد فقال : « أتروين من شعر عمر بن أبي ربيعة شيئاً ؟ » قالت : « نعم ، أما إنته يرحمه الله كان عفيفاً عفيف الشعر . » ثم أنشدته قوله :

إذ فوادي يهوى الرباب، وأنتى الدّر هـرّ حتى الممات أنسى الرباباً
وحساناً جوارياً خفّرات ، حافظات عند الهوى الأحساباً
لا يكثرن في الحديث ، ولا يتبعن ن ينعنن باليهام ، الظراباً

- ١ خلافة عمر بن عبد العزيز من سنة ٧١٧ - ٧١٩ م و ٩٩ - ١٠١ هـ .
- ٢ خلافة سليمان بن عبد الملك من ٧١٤ - ٧١٧ م و ٩٦ - ٩٩ هـ .
- ٣ خلافة الوليد بن عبد الملك من ٧٠٥ - ٧١٤ م و ٨٦ - ٩٦ هـ .
- ٤ الثريا : بنت علي بن عبد الله بن الحرث بن أمية الأصغر ، القرشية إحدى صواحب عمر .
- ٥ أم البنين : زوج الوليد بن عبد الملك .
- ٦ الرباب : اسم امرأة . أنى : بمعنى كيف . وقوله : الدهر ، أي مدى الدهر ، والمراد مدى العمر . يقول : كيف أنسى الرباب مدى العمر وحتى الممات .
- ٧ وحساناً : معطوفة على قوله : أنسى الرباباً . خفّرات : حبيبات . الأحساب : الشرف ، أي يحفظن شرفهن في الحب .
- ٨ لا يكثرن في الحديث : أي لسن بثرثارات . ينعنن : من نعن الراعي بالغنم صالح بها وزجرها . اليهام ، جمع بهمة . وهي الصغير من أولاد الغنم : الضأن والمعز والبقر من الوحش وغيرها ، الذكر والأنثى في ذلك سواء . الظراب : الروابي الصفار ، مفردا ظرب . يقول : لا يتبعن الروابي ناعقات باليهام . يريد : أنهن لسن أعرابيات راعيات للغنم .

فقضى حوائجها وانصرفت بما أرادت منه ، فلما خلا الوليد بأمّ البنين قال لها : « لله درّ الثريا ! أتدرين ما أرادت بإنشادها ما أنشدتني من شعر عمر ؟ » قالت : « لا . » قال : « لما عرّضتُ لها به عرّضتُ لي بأنّ أمي أعرابية . » وأمّ الوليد وسليمان ولادة بنت العباس من بني عبس . «

فمن هذه الرواية نعلم أن ابن أبي ربيعة توفي في خلافة الوليد ولم يدرك سليمان ، ولا أدرك عمر بن عبد العزيز . فخبّر نفيه إلى دهلك وغزوه واستراق السفينة به مصنوع لا شك في اصطناعه ، وضعه أنصار بني أمية ليبالغوا في غيرة خلفائهم على الحرّمات ، فجعلوا الشاعر طريداً لخليفة اشتهر بتحرّجه وهو عمر بن عبد العزيز ولكنهم لم ينتبهوا إلى تاريخ خلافته ولا إلى تاريخ موت ابن أبي ربيعة . وقد وقع بعض كتابنا المعاصرين في خطئهم ، فتبعوهم على غير رويّة ، وذكروا حادثة النفي دون أن ينظروا إلى السنوات الست التي تفصل بينها وبين تاريخ الوفاة .

فيتبين لنا من كل ذلك أن موت ابن أبي ربيعة مجهول السبب لعدم اهتمام الرواة بأخبار الشاعر بعد توبته ، ولكنهم كادوا يجمعون على أنه توفي وقد قارب السبعين أو جاوزها .

آثاره

ديوان شعر كله في الغزل والنسيب ، وأخبار كثيرة متفرقة في كتب الأدب ، جمع منها صاحب الأغاني طائفة حسنة في أكثر من ١٨٠ صفحة . وأشهر شعره « رائيته » التي مطلعها :

أَمِنْ آلِ نَعْمٍ أَنْتَ غَادٍ فَمُبْكِرٌ ، غَدَاةَ غَدٍ ، أَمْ رَائِحٌ فَمُهْجَرٌ ؟

١ الدكتور أحمد فريد رفاعي في كتابه عصر المأمون . الدكتور زكي مبارك في كتابه حب ابن أبي ربيعة .

ميزته - الغزل الحضري

عرفت ميزة الغزل الحضري في كلامنا على نهضة هذا الفن ، وعرفت أن زعيمه عمر بن أبي ربيعة المخزومي ؛ وقد استحق صاحبنا هذا اللقب لعدة أسباب، منها أنه أول شاعر قصر همه على الغزل دون غيره ونظم فيه القصائد الطوال ؛ وأول شاعر وسّع نطاقه القصصي وأدخل فيه الحوار التمثيلي اللذيذ ؛ وأول شاعر أجاد تصوير عواطف المرأة ، واختلاجات نفسها ، واختلاف حركاتها . وهو في دعابته ومجونه يصور الحياة الاجتماعية في حواضر الحجاز ، وفي تشبيهه وقصصه يمثل لنا ترف المرأة المتحضرة في القرن الأول للهجرة وسرفها في اللهو ، ولغتها الحبية في التخاطب مع الرجل ؛ وفي رفته ولينه يرينا صفة الشعر في القرى خصوصاً ، وميزته بعد تطوره عموماً . ف شعر ابن أبي ربيعة مرآة لنفسه اللطيفة المتهالكة على الجمال ؛ ومرآة لما في عصره من لهو ومجون . فإذا أردت أن تعلم حالة الحجاز المتحضر في الصدر الثاني فعليك بشعر عمر فإن فيه البلاغ المبين .

وإذا كان ابن أبي ربيعة زعيم الغزل الحضري كما كان جميل زعيم الغزل البدوي ، فإن مذهب عمر كان أشد تأثيراً في أبناء عصره من مذهب الشاعر العُدري ، فاستهوى الشباب الحجازي المترف ، وتلمذوا له ، فأخرج منهم أساتذة كباراً ولكنهم دون زعيمهم ، كالعرجي والأحوص والحرث بن خالد المخزومي وغيرهم ، واستهوى النساء أيضاً ، فكان من أشد الأخطار على العفاف .

وقد قام هذا المذهب على ركنين من الغزل : أحدهما التشبيب والآخر الحوار والقصص ، وفي كليهما أجاد ابن أبي ربيعة ؛ ولا سيما فن القصص فقد أبدع فيه ما شاء له الإبداع .

وابن أبي ربيعة في غزله ناعم فرح ، مبتسم لعوب ، إذا بكى فنادراً ، وربما كان بكاءه رقيقةً وعبثاً . ولماذا يبكي ؟ . . . وكل ما يحيط به ضاحك

له : شباب وجمال ، وثرورة وجاه ؛ وخلييل يبادلـه المودة والولاء ! . . .
 فلا تعجب له إذا رأيتـه يشبـب أحياناً بنفسه أكثر من تشبيبه بصاحبته ،
 فهو جميل معجب بالجمال ، يحبه في وجهه كما يحبه في وجه غيره . وقد انتقد
 عليه ذلك بعضُ معاصريه فلم يظفروا منه بطائل ، ولا استطاعوا أن يردوه عن
 غروره لأتـه في وصفه نفسه لا يتكلف تصنعاً بل يتكلم بحسـه .
 وسمعه ابن أبي عتيق^١ ينشد شيئاً من غزله فقال له : « أنت لم تنسب بها
 وإنما نسبت بنفسك ، كان ينبغي أن تقول : قلت لها فقالت لي ، فوضعت خدي
 فوطئت عليه . »

وقد تعابته النساء في الحرم فيصدّ عنهنّ ، فيُطارِدنّه ليُفسِدنَ عليه طوافه ؛
 فإذا هو قنصٌ هنّ ، وإذا هنّ يتبعنّه بدلاً من أن يتبعنّهنّ فيريك نفسه قبلة
 أنظار الحسان يتجنى عليهنّ وهنّ يسهينّ في أثره . على أنك إذا أردت أن
 تستوعب خصائص عمر من تشبيب ، وقصص ، وتبين خفة روحه وظرفه ،
 وما كان يجري بينه وبين صواحيبه من حوار يطلعك على حديث النساء الحجازيات ،
 وعلى طرف من أخلاقهن ومعاشرتهن ، فلا غنّة لك عن درس رائيته الشهيرة
 فهي خير شعره ، وبها اعترف له جرير بالشاعرية .

رأية عمر

يستهلّ الشاعر قصيدته بذكر صاحبته نُعم ويكثر من تكرار اسمها تليدّاً :
 أمِنَ آلِ نُعمِ أنتَ غادٍ فمُبَكِّرُ ، غداةَ غَدِ ، أمْ رائِحُ فمُهَجِّرُ^٢
 ونراه يجاذر زيارتها خشية التشهير ، ولكنه لا يلبث أن يشهر نفسه شيئاً

١ ابن أبي عتيق : من أدباء قرين له أخبار كثيرة مع عمر بن أبي ربيعة وغيره من الشعراء الغزليين .
 ٢ غاد : سائر غدوة . مبكر : سائر بكرة ، وهما الوقت بين ظهور الفجر وطلوع الشمس .
 الرائح : السائر في الرواح وهو العشي . المهجر : السائر في الهاجرة وهي شدة الحر . وكان حقه
 أن يقول : أم مهجر فرائح . ولكن القافية حكمت عليه . يسأل نفسه : أهو منصرف عن نم
 في يوم من الأيام . ولماذا يريد الانصراف ؟

فشيئاً ، فيذكر أولاً حواراً جرى بين ناعم وأخت لها ، وقد رأته متغيراً
لوتحت وجهه الأسفار ، فأنكرته ناعم ، وعرفته أختها . فلا تغفل عن هذا الحوار
الذي يمثل لنا شيئاً من محاورات النساء عندما يبصرن رجلاً يعرفنه ، ولكن تغيرت
هيئته فاشتبهت عليهن معرفته . ثم ينتقل إلى ذكر زيارته لها ، فيزيد نفسه تشهيراً
على تشهير ، ويروي لنا خبر هذه الزيارة الليلية بأسلوب قصصي شائق اختص
به ابن أبي ربيعة ففاق أقرانه .

ويختتم هذه القصيدة البديعة واصفاً ناقته الصلبة القوية ، وانطلاقه بها طلباً
للماء في القفار الخالية . وليس في هذا القسم ما يعيننا درسه لأن خاصة ابن أبي
ربيعة محصورة في غزله ، بل في قصصه الغرامي الذي يريك في الأدب العربي
شيئاً جديداً ، وفي ذلك الحوار اللذيذ الذي يدور بين النساء من ناحية ، وبينه
وبينهن من ناحية أخرى ، حتى ليخيل إليك أنك تقرأ في شعره قطعة تمثيلية
تكاد تكون تامة . ومثل هذا الأسلوب القصصي كثير في شعر عمر ، وعليه
قامت شهرته . لأن التشبيب وحده لا يجعل منه شاعراً متفرداً ممتازاً . فالشعراء
الغزلون في الإسلام أجادوا جميعاً وصف الحبيبة ووصف العواطف والأهواء ،
ولكن لم يرق فيهم واحد يستطيع أن يجاري عمر في قصصه الغرامي ومخاطبته
النساء ، وتصوير حركاتهن وإشارتهن ، ونزعات نفوسهن .

ولا بد أن تتذكر امرأ القيس ، وأنت تقرأ رائية فتى قريش ، لأن الصلة
قوية بين الشاعرين ، فكلاهما يتعهر في غزله ، وكلاهما يتجشم الأخطار للوصول
إلى من يحب ، وكلاهما يباغت حبيبته بالزيارة فتخاف وتلومه ، وكلاهما يدركه
الصباح عندها فيتهيأ لملاقاة الحي مستميتاً . ولكن امرأ القيس يتمتع بسيفه وسهامه
ويسخر بزوج صاحبه ويستهن به ، وأما ابن أبي ربيعة فيعمد إلى الاستخفاء
وكان مِجَنَّهُ . . . ثلاث شخصوس : كاعبان ومعصر .

على أن هذه الصلة بين الشاعرين لا تجيز لنا القول إن عمر جاء مقلداً أمير
الشعراء في قصصه الغرامي ، وإنما هو جاء مجدداً ومحسناً له ، والقصص في غزل
الشاعر القرشي أتم منه في غزل امرئ القيس فهو صفة لازمة لشعر ابن أبي

ربيعة وليس بصفة لازمة لشعر امرئ القيس . ومن العدل أن نسمي هذا الفن :
« أسلوب ابن أبي ربيعة » لأنه احتكره احتكاراً وإن يكن شاعر كئدة قد سبقه
إليه .

ورائيته الحسنة تزفّ إليك ما في هذا الأسلوب من روعة وجمال فتطلعك
على تلطّفه في الوصول إلى حاجته ، وانتظاره رقدة الحمي وسكون الصوت ،
وغيوب القمر ، ثم تنفيضة النوم عن عينيه ، وانسيابه كالحباب أزور الركن من
الحوف والحذر . وتريك ما جرى بينه وبين ناعم من حوار لذيذ تزيّنه تعابير
قرشية لطيفة كأنها في نعومتها وُجِدت لتكون لغة السيدات : « أريتكَ إذ
هُنّا عليك ، ألم تخف ، وقيت . . . ، كلاك بحفظ ربك المتكبر . . . »

ولم يغفل ابن أبي ربيعة في هذه الزيارة عن التشبيب بنفسه ، وكيف يغفل
عنها ؟ وهو معجب بجماله إعجابه بجمال صاحبه . فإذا هو يُسمعنا نَعماً تقول له :

فأنت أبا الخطاب ، غير مدافع ، عليّ أمير ، ما مكثت ، مؤمّر
وما أجمل الانتقال من الغيبة إلى الخطاب في قوله :

أشارت : « بأنّ الحميّ قد حانَ منهم هُبوبٌ ، ولكن موعيدٌ لك عزّورٌ »

وهي لم تنتقل هذا الانتقال الجميل إلا لتضرب له موعداً جديداً .
وانظر إلى ظرف القرشيات في توبيخهن الشاعر بعد أن كُنّ له ميجتاً :
« أهذا دأبك الدهر سادراً ؟ . . . أما تستحي أم ترعوي أم تفكر ؟ . . . » ثم
إلى قولهن له بعد هذا التوبيخ :

إذا جيئت فامنح طرفَ عينيكَ غيرنا ، لكي يحسبوا أن الهوى حيثُ تنظرُ

ألا وإن في هذه الوصية دهاء نساياً ، ولكنه دهاء محبوب .

متزلته

قيل كانت العرب تُقرّ لقريش بالتقدّم في كل شيء عليها إلا في الشعر ،
فلأنها كانت لا تقرّ لها به حتى كان عمر بن أبي ربيعة ، فأقرّت لها الشعراء بالشعر
أيضاً ولم تنازعها شيئاً .

وقيل : بينا كان عبد الله بن عباس ابن عمّ النبيّ في المسجد الحرام وعنده
نافع بن الأزرق^١ وناس من الخوارج ، إذ أقبل عمر بن أبي ربيعة في ثوبين
مصبوغين موردين حتى دخل وجلس ، فأقبل عليه ابن عباس فقال : « أنشدنا . »
فأنشده : « أمين آل نعم . . . » حتى أتى على آخرها ، فأقبل عليه نافع بن
الأزرق فقال : « الله^٢ يا ابن عباس ! إننا نضرب إليك أكباد الإبل من أقاصي
البلاد نسألك عن الحلال والحرام فتتناقل عنا ، ويأتيتك غلام مترّف من قريش
فينشدك :

رأت رجلاً أما إذا الشمس عارضت ، فيخزي ، وأما بالعشيّ فيخسر^٣ »

فقال : « ليس هكذا قال . » وأنشده البيت على صحته ، ثم أنشده القصيدة
برمتها ، وكان قوي الحافظة ، فلأمه بعض أصحابه في حفظه إياها ، فقال :
« إننا نستجدها . » وكان يسأل كثيراً عن عمر فيقول : « هل أحدث هذا
المغبري شيئاً بعدنا ؟ »

وروي عن نصيب الشاعر قوله : « لعمّر بن أبي ربيعة أوصفنا لربّات
الحجال^٣ . » وقال هشام بن عروة : « لا تُرووا فتياتكم شعرَ عمر بن أبي ربيعة
لا يتورطن في الزنا تورطاً . » وسئل حماد الراوية عن شعر عمر فقال : « ذلك
الفُسْتُقُ المقشّر . » وسمع الفرزدق شيئاً من نسيب عمر فقال : « هذا الذي

١ هو زعيم الأزارقة الذين خرجوا بالبصرة أيام عبد الله بن الزبير فحاربوه لأنه أبي مساعدتهم
وخالقهم .

٢ الله : منصوب بفعل محذوف أي خف الله أو راقبه .

٣ الحجال : الخفور ، مفرداً حجلة .

كانت الشعراء تطلبه فأخطأته وبكت الديار ، ووقع هذا عليه . « وقال أبو المقوم الأنصاري : « ما عَصِي الله بشيءٍ كما عَصِي بشعر عمر بن أبي ربيعة . » وقال جرير : « إن أنسب الناس المخزومي . » يعني عمر .

ورأى عبد الله بن مُصْعَب بن الزبير مولاته^١ داخلة منزله ومعها دقير ، فسألها عنه ، فقالت : « شعر عمر بن أبي ربيعة . » فقال : « ويحك ! أتدخلين على النساء بشعر عمر بن أبي ربيعة ! إن لشعره لموقعاً من القلوب ومدخلاً لطيفاً ، لو كان شعر يَسْجُر لكان هو ، فارجعي به . » ففعلت . وقال الأصمعي : « عمر حجةٌ في العربية ولم يُؤخَذ عليه إلا قوله :

ثم قالوا: « تحبها؟ » قلتُ: « بهراً^٢ عند الرَّمْلِ والحصى والتراب^٣ »

وله في ذلك مخرَج إذ قد أتى به على سبيل الإخبار^٤ ، وأنشد عمر « رائيته » طلحة بن عبد الله بن عوف الزُّهري ، وهو راكب ، فوقف وما زال شائفاً ناقته حتى كتبت له . وكان جرير إذا أنشد شعر عمر قال : « هذا شعر تيهامي إذا أنجد وجد البرد^٥ . » حتى أنشد رائيته فقال : « ما زال القرشي يهندي حتى قال الشعر . » وقال ابن أبي عتيق : « لشعر عمر نَوطة^٦ في القلب وعلوق في النفس ليست لشعر . » وسمع جميل بن مَعمر عمر ينشد لاميته :

١ مولاته : جاريته .

٢ بهراً : منصوب على المصدرية أي أحبها حباً بهرفي بهراً أي غلبني غلبة . أو تكون بهراً بمعنى عجباً أي عجباً لكم . أو بمعنى تمسأ أي تمسأ لكم . عدد : منصوب على المصدرية أي حباً محدوداً عدد الرمل .

٣ وذلك لأن حذف همزة الاستفهام غير جائز على مذهب سيبويه إلا في الضرورة وإن كان غيره يبيزه في الاختيار عند أمن اللبس .

٤ يقال : شق البعير من باب ضرب ونصر ، إذا جذبه بالشناق حتى يرفع رأسه ، والشناق : الزمام .

٥ أنجد : أتى نجداً . يريد بذلك أنه شعر ضعيف لين يصلح له العيش في سواحل تهامة ولا يصلح له في جبال نجد الباردة التي لا يجيا فيها إلا الشعر الصلب المتين .

٦ النوطة : التعلق .

جرى ناصح بالودّ بيّني وبينّها ، فقربّتي يوم الحِصَابِ إلى قَتْلِي

فقال : « هيهات يا أبا الخطّاب ! لا أقول والله مثل هذا سجّيس الليالي ^١ ،
والله ما يخاطب النساء مخاطبتك أحد . » ولمُصعب بن عبد الله الزبيري رأي
في ابن أبي ربيعة تجده في الأغاني يقدمه به على أقرانه بأشياء كثيرة منها : سهولة
الشعر ، وحسن الوصف ، ودقّة المعنى .

فيتبين من هذه الأقوال ما للشاعر القرشيّ من منزلة رفيعة في الغزل ، فقد
أجمعوا على أنه أغزل الشعراء وأدخلهم شعراً في النفس ، وأسجرهم للنساء .
وإذا نظرنا إلى قول جرير فيه نعلم أن شعره لم يقف على حالة واحدة بل تطور
كثيراً حتى بلغ مرتبته من الحسن والجودة ، ويظهر لنا ذلك جلياً في درسه ،
فإننا نجد فيه قسماً ضعيفاً يبيّن الإسفاف واللين ، ثم نجد قسماً رشيقاً حلّو الألفاظ
سهلاً على غير ضعف كأنه وضع للغناء ؛ ثم نجد قسماً آخر شديد الأسر حسن
الديباجة ؛ وهو الشعر الذي استهوى كبار الشعراء كالفرزدق وجرير .

وإذا نظرنا إلى قول الفرزدق وجميل بدا لنا أن ابن أبي ربيعة لم يصل إلى
منزله الأدبية العالية إلاّ بشعره القصصي ، فقد رأى فيه الناس شيئاً جديداً ليس
في غيره ، ولا سيما مخاطبته النساء ، فافتتنوا به وراقهم أسلوبه . ونستطيع أن
نعلم من أقوال المقوم الأنصاري وعبد الله بن مُصعب الزبيري وهشام بن عروة
ما كان لهذا الشعر من التأثير في نفوس النساء حتى أصبحوا يخافون عليهنّ منه ،
ويعنونهنّ من حفظه وروايته . فقد كان شعر ابن أبي ربيعة ، وهو الفستق
المقشّر ، كما وصفه حمّاد ، خطراً على النساء لما فيه من تشبيب بليغ وقصص
غرامي شائق ، ولكنه بؤاً صاحبه أرفع رتبة في هذا الفنّ ، فجعله شاعر قريش
وفتاها ، وأستاذ الغزل الحضري ، وزعيم الغزلين على الإطلاق .

١ الحِصَاب كالمحصب : موضع رمي الجمار في مناسك الحج . والجمار : جمع الجمرة : الحصاة
يرمى بها الحجاج في المناسك وهي ثلاث : الجمرة الأولى والوسطى والعقبة .
٢ سجّيس : كلمة تستعمل للتأييد . وقوله : « لا أقول مثل هذا سجّيس الليالي » أي لا أقوله أبداً .

ازدهار الشعر السياسي

الأحزاب وشعراؤهم

تكلمنا على الشعر السياسي في الصدر الأول ، وذكرنا الأسباب التي ساعدت على نشوئه وجعله فناً مستقلاً بنفسه ، غير أن هذا الفن لم يتمّ ازدهاره إلاّ في الصدر الثاني ، لأن الشعر الذي قيل في حياة النبي كان فاتحة لهذا الفن في صورته التامة . ولما قبض الرسول أصاب الشعر السياسي شيء من الفتور كما أصاب غيره من الفنون الشعرية ، فانصرف العرب إلى القرآن والجهاد ، وكادوا يتناسون عصبيتهم الجاهلية ، وما كان بين قبائلهم من منافرات ومخاصمات . على أن مقتل عثمان بن عفان أيقظ الفتنة من مضجعها ، فاعصوب الشر ، وتفرقت الجماعة شيعاً وأحزاباً ، وجرت الدماء أنهاراً بين عليّ وخصوم عليّ . ثمّ استقرّ الأمر في بني أمية على كره من أعدائهم ، فقبضوا على ناصية الملك بيد من حديد ، وشددوا النكير على مناوئتهم ، فأصلوهم حرباً عواناً ، فقاتلوا الشيعيين ، وقاتلوا الخوارج ، وقاتلوا الزبيريين حتى وطدوا دعائم دولتهم بشفار السيوف .

ولا نستطيع أن نتفهم حقيقة الشعر السياسي في هذا العصر ما لم نلتمّ بتاريخ الأحزاب السياسية في الإسلام ، ونعلم الأسباب التي أدت إلى نشوئها وتنظيمها . وإنه ليحسنُ بنا أن نعود قليلاً إلى الصدر الأول ، ونستعيد صور الحياة العربية بعد وفاة محمد ، وقول الأنصار للقرشيين : « منّا أمير ومنكم أمير . » فالأنصار يرون أن لهم الحقّ في الخلافة كما لقريش ، فهم الذين جردوا سيوفهم على رؤوس المشركين ، وآووا النبي وأصحابه المهاجرين ، وجعلوا ديارهم موطناً للأهوال في سبيل الإسلام ونصرة المسلمين . ولكن القرشيين أبوا عليهم هذا الحقّ ، واستأثروا بالخلافة دونهم لأن النبيّ منهم . ثمّ أراد الأنصار

أن تحصر الخلافة في بني هاشم لأنهم أهل النبي الأذنون ، ودعوا إلى مبايعة عليّ ابن أبي طالب ، فأبت قريش ذلك وأخفق الأنصار في دعوتهم ، فنبه هذا الاستثثار روحاً عصيباً جديداً بين القرشيين والأنصار^١ ، أو بين المضرية واليمانية ، أو بين العدنانية والقحطانية .

على أن هذه العصبية بقيت ضعيفة حتى قُتل عثمان وطولب عليّ بدمه ، فشدت الأنصار ساعد بني هاشم . وحازبوه على قريش كما حازبوا النبي من قبل ، ولم تكن الحروب التي قامت بينهم إلا نزاعاً عنيفاً بين المضرية واليمانية . ثم نشأ حزب الشيعة في العراق^٢ وأكثره يماني ، ومنه الأنصار ، ورأيه أن تكون الخلافة في بني هاشم بل في أبناء علي أسباط الرسول وأبناء عمه . ونشأ حزب الخوارج في الجزيرة وقد أتينا على سبب نشوئه في لمحتنا التاريخية ، ورأيه أن تكون الخلافة شورى بين المسلمين ، غير محصورة في قبيلة دون أخرى ، وكان يرمي سائر الأحزاب بالكفر والمروق من الدين .

وانشقت قريش ثانية على نفسها ، فقام آل الزبير في مكة ينكرون على بني أمية جعلهم الخلافة وراثية فيما بينهم دون سواهم من القرشيين ، فنشأ الحزب الزبيري وعلى رأسه عبد الله بن الزبير يجاهد الأمويين ويطالب بالخلافة ، فبايعه بها أهل الحجاز في خلافة يزيد بن معاوية^٣ ، ثم بايعه أهل العراق واليمن ومصر . أما دمشق فثبتت على ولاء الأمويين ، فبايعت معاوية بعد موت أبيه يزيد ، ثم بايعت مروان بن الحكم^٤ فقاتل الزبيريين وفتح مصر . ثم بايعت عبد الملك بن مروان^٥ فافتتح العراق بعد مقتل مُصعب بن الزبير أخي عبد الله ، وأرسل الحجاج

١ قريش مضرية عدنانية والأنصار يمانيّة قحطانية .

٢ كانت الكوفة وما يليها من العراق موئل علي بن أبي طالب وابنه الحسن في خلافتيهما فنشأ الحزب الشيعي في تلك الأمصار .

٣ تولى الخلافة يزيد بن معاوية من سنة ٦٨٠ - ٦٨٤ م و ٦٠ - ٦٤ هـ . ثم تولاهما ابنه معاوية ولم يلبث أن تخلى عنها بعد أربعين يوماً . فانتقلت من آل معاوية بن أبي سفيان إلى آل مروان بن الحكم وكلاهما من أمية .

٤ خلافة مروان بن الحكم سبعة أشهر أو أكثر من ٦٨٤ - ٦٨٤ م و ٦٤ - ٦٥ هـ .

٥ خلافة من سنة ٦٨٤ - ٧٠٥ م و ٦٥ - ٨٦ هـ .

ابن يوسف في جيش عظيم إلى الحجاز. فكانت بينه وبين أصحاب ابن الزبير وقائع كثيرة ، وحاصر الحجاج مكة سبعة أشهر وربما بالمنجنيق^١ ، فظلّ عبد الله بن الزبير يقاتل حتى قُتل في سنة ٦٩٢ م و ٧٣ هـ بعد خلافة تسع سنوات ، وبموته صار الأمر لعبد الملك بن مروان فبايعه أهل الحجاز واليمن وامتحنى حزب الزبيريين . فهذه الأحزاب الثلاثة كانت تناوىء الحزب الأموي ، والأمويون يناوئونها جميعاً ، مدّعين أنهم أحقّ بالخلافة من غيرهم ، لأن الخليفة عثمان بن عفان الأموي قُتل ظلماً ولم يؤخذ بثأره ، فحقّ لهم المطالبة بدمه ، والاستيلاء على الملك من بعده . ولم يقتصر خصام هذه الأحزاب على الغزو والقتل ، بل أخذ منه الشعر قسطاً كبيراً ، فكان لكلّ حزب شعراء يدافعون عنه ويؤيدون آراءه ويشتمون خصومه ، فعمل الشعراء المخضرمين في الصدر الأول للإسلام .

وكان شعراء بني أمية أكثر عدداً وأبعد صوتاً لأن الخلفاء الأمويين بسطوا لهم الأكف وأسبغوا عليهم النعم ، وساعدتهم على البذل ما في بيت المال من قبيء^٢ وفري ، فأقبلت عليهم طوائف الشعراء تمدحهم وتؤيد حقهم بالخلافة غير هيابة جانب خصومهم . وأما شعراء المعارضة فكانت أصواتهم تقوى بقوة أحزابهم ، وتضعف بضعفها ، فعبّئ الله بن قيس الرقييات القرشي كان زبيرياً يكره الأمويين ويهجوهم ، فلما قُتل مصعب بن الزبير وأخوه عبد الله ، انحاز إلى عبد الملك بن مروان فمدحه خائفاً ، فأمنه على حياته . والفرزدق كان يتشيع لعلّي وأبناء عليّ ، ولكنه لم يستنكف من مدح خلفاء بني أمية وعماهم رهبة منهم ، أو رغبة في نوالهم . وكذلك فعل الكميّ لما أمر هشام بن عبد الملك بقطع لسانه من أجل قصيدة رثى بها زيد بن عليّ^٣ . والنعمان بن بشير كان

١ المنجنيق : آلة ترمى بها الحجارة ، مؤنثة وقد تذكر . فارسية الاصل .

٢ القبيء : الحراج والفتيمة . أو ما رده الله على المسلمين من أموال من خالفهم في الدين بلا قتال إما بالجلد أو المصالحة على جزية أو غيرها .

٣ هشام بن عبد الملك الخليفة الأموي الماثر ملك من سنة ٧٢٣ - ٧٤٣ م و ١٠٥ - ١٢٥ هـ . وفي أيامه خرج زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب طالباً للخلافة لنفسه فبايعه أهل الكوفة وكان عاملها من قبل هشام يوسف بن عمر الثقفي فجمع السكك وقاتل زيداً فانصر عليه ←

أنصارياً من الخزرج ، ولكنه ساير معاوية ، فشهد معه واقعة صفين ، وقد اجتذبه معاوية بسخائه ودهائه ، ولما أفضت الخلافة إلى مروان بن الحكم كان النعمان على حمص فدعا أهلها إلى مبايعة عبد الله بن الزبير فلم يجيبوه ، فهرب منهم ، فتنعوه وأدركوه وقتلوه .

والنعمان على مسيرته معاوية وآله كان شديد التعصب للأنصار ، ولما دفع يزيد بن معاوية الأخطل لهجاء الأنصار فهجاهم بقوله :

ذَهَبَتْ قُرَيْشٌ بِالْمَكَارِمِ كُلِّهَا ، وَاللَّوْمُ تَحْتَ عِمَائِمِ الْأَنْصَارِ

دخل النعمان على معاوية غضبان ، وأنشأ قصيدته التي يقول فيها :

مُعَاوِيَةَ إِلَّا تَعْطِنَا الْحَقَّ ، تَعْتَرِفُ لِحِي الْأَزْدِ مَشْدُوداً عَلَيْهَا الْعِمَائِمُ

ثم حسر عمامته وقال : « يا أمير المؤمنين ، أترى لوئماً ؟ » قال : « لا ، بل أرى كرمًا وخيرًا ، فماذا ؟ » قال : « زعم الأخطل أن اللؤم تحت عمام الأنصار . » قال : « أو فعل ذلك ؟ » قال : « نعم . » قال : « لك لسانه . » فاستجار الأخطل بيزيد ، فمنعه منه ، وأرضى النعمان حتى كف عنه .

ولعل من الخير أن نعرض لقصيدة النعمان بن بشير في الدفاع عن الأنصار فإنها مظهر قوي لاستيقاظ العصبية في الإسلام ، واشتداد الخصومة بين المضربة واليمانية ، ثم تنتقل إلى درس الأخطل شاعر بني أمية الأكبر ، فدرس الفرزدق وجريير ، وما كان بين الثلاثة من هجاء مقذع ؛ فإن الهجو في هذا العصر لم يكن مقصوراً على سياسة الأحزاب ، بل تعداها إلى أغراض خاصة بالشعراء ، منها ما يتصل بالعصبية القومية والمفاخرة بالآباء والجدود ، ومنها ما يقصد منه إظهار قوة الشاعرية وبراعة الشاعر في هجو خصمه وإذلاله .

.....
وقتل زيد بهم أصابه في جبهته .
الخير : الكرم والشرف والأصل .

قصيدة النعمان

يستهلّ النعمان قصيدته متوعداً معاوية ، ذاكراً هجاء الأخطل للأنصار ، ولكنه لا يُعنى بالردّ على شاعر تغلب ، بل يجعل همته في تهديد الخليفة الأموي ، ثم يفتخر عليه ويذكره يوم بدر وما فعلت الأنصار بقريش ، ثم يختم ضارباً على الوتر الحساس الذي يُرجف وقعته قلب السياسة الأموية ، وهو مصير الخلافة إلى بني هاشم لأنهم أحقّ بها وأولى .

فقصيدة النعمان بن بشير تظهر لنا سياسة الأنصار ورأيهم في الخلافة وسخطهم على الأمويين بعد أن استأثروا بها ، وتظهر لنا خصوصاً سياسة النعمان في مصانعته معاوية وأبناء معاوية ، وهي بما فيها من وعيد وتعبير وفخر وإنذار تمثل ألم الأنصار لإخفاقهم في الحياة السياسية بعد أن استبدت قريش بالخلافة والسلطان ، فهم ساخطون عليها لا يستثنون إلا بني هاشم آل البيت . بيد أنهم يوثرون من الهاشميين أبناء عليّ وروثهم أحقّ من غيرهم بالخلافة لأنهم أسباط الرسول وأبناء عمه . والنعمان بن بشير على مسابرة الأمويين ، لم يشذّ عن الأنصار في سياسته ، بل كان يرى رأيهم ، ولكنه يصانع معاوية رغبة في نواله :

أصانِعُ فيها عبْدَ شَمْسٍ ، وإنتي لَتِلكَ التي في النَفْسِ مِنِّي أَساتم
ولا بدّ أن تُدهشك جرأة الشاعر على الخليفة ، ومخاطبته إياه بتلك اللهجة الشديدة التي لا تليق بالملك ، ولا يسلم من يخاطبهم بها مهما عظم خطره . أجل ، إن جرأة النعمان عجيبة غير مألوفة ، ولكن أعجب منها حلم معاوية وأناته ، بل سياسته ودهاؤه ، فهو يعلم أن ملكه قائم على كره من الأنصار وغير الأنصار ، ولا يستطيع تأييده إلا بالحكمة والحلم وحسن تصريف الأمور . فهذه الصفات السامية تمكن معاوية من تأسيس عرش بني أميّة وتوطيده .

فأما وقد عرفنا الآن شيئاً من الشعر السياسي الذي كان يناوئ به بني أمية خصومهم ، فلنتقل إلى درس الشعر الذي كان يؤيد سياسة الأمويين ويرد على أعدائهم ، إلى درس شعر الأخطل شاعر بني أميّة .

الأخطل .

٧١٠ م و ٩٢ هـ (٩)

حياته

هو غياث بن غوث بن الصلت التغلبي من أهل الحيرة ، ويُلقب بالأخطل لخبث لسانه ، وبذي الصليب لأنه كان نصرانياً يعلّق صليماً على صدره ، وبدوّبل لأن أمه كانت ترقصه به في صغره ، ويكنى أبا مالك ، ومالك أكبر بنيه .

نشأ الأخطل في قبيلة عزيزة الجانِب شديدة البأس ، حافل تاريخها بالمفاخر الكثيرة حتى قيل : « لو تأخر الإسلام لأكلت بنو تغلب الناس . » وكانت تدين بالنصرانية ؛ فلما ظهر الإسلام وانتحلّه العرب ، أبت تغلب أن تنزل عن دينها ، ورضيت بالجزية تدفعها ، فأقرّها عمر بن الخطاب على نصرانيتها ، وكانت منازلها في الجزيرة والعراق فترعرع الأخطل مزهواً بمناقب قومه ، حافظاً أخبارهم وأيامهم ، يُعيد منها ذخائر وأهباً لشاعريته التي بدأت تظهر منذ نعومة أظفاره .

ويحدّثنا الرواة أنّه هجا امرأة أبيه طفلاً ، وكانت تضيق عليه وتؤثر بنيتها باللبن والتمر والزبيب ، وتبعته يرعى أسترأ ، فلحظ ذات يوم شكوة^١ فيها لبن ، وجراباً فيه تمر وزبيب ، وكان جائعاً ، فقال : « يا أمّاه ، آل فلان يزورونك ويقضون حقلك وأنت لا تأتيهم وعندهم عليل ، فلو أتيتهم

١ * الأخطل : الطويل الأذنين المسترخيها . والخفيف السريع . والأحقق . وذو المنطق الفاسد المضطرب . والكلام الفاسد الكثير . والإنسان الطويل المضطرب .
١ الدوبل : الخنزير أو ولده ، وولد الحمار أو الحمار الصغير لا يكبر ، والذئب والثعلب .
٢ الشكوة : وعاء من جلد للماء واللبن .

لكان أجمل وأولى بك . « قالت : « جزيت خيراً يا بُنيّ ، لقد نبّهت على مكرمة . » وقامت فلبست ثيابها ومضت إليهم . فمضى الأخطل إلى الشكوة فشرب ما فيها ، وإلى الجراب فأكل التمر والزبيب . فلما رجعت ورأت الشكوة والإناء فارغين ، علمت أنه قد دهاها فعمدت إلى خشبة لتضربه بها فهرب وقال :

أَلَمَّ عَلَى عَيْنَيَّ الْعَجُوزِ ، وَشَكْوَتِيهَا ، مِنْ غِيَاثٍ ، لَمَمَ^١
فَطَلَّتْ تُنَادِي : أَلَا وَيَلَّتْهَا ا وَتَلَعَنُ^٢ ، وَاللَّعْنُ مِنْهَا أَمَمَ^٣

وكان لتغلب شاعر معروف يقال له كعب بن جعيل ، فتمرض الأخطل لهجائه وهو حدث ما برح مقرزماً^٤ ، فضربه أبوه وقال له : « أبقرزمتيك تريد أن تقاوم ابن جعيل ! » ثم ليج الهجاء بينهما فأخمل الأخطل كعباً وصار شاعر تغلب غير مدافع .

ولكن ربحه لم يبدأ هبونها إلا في عهد معاوية ، وكان العداء قد اشتد بين الأنصار والقرشيين وكثر الهجاء والتفاحش بين شعرائهم ، ولا سيما بين عبد الرحمن بن حسّان بن ثابت وعبد الرحمن بن الحكم بن أبي العاص حتى أمر معاوية بأن يُجلد كل واحد منهما مائة سوط . ثم كان من أمر عبد الرحمن بن حسّان أن شُبه برملة بنت معاوية ، فبلغ ذلك أخاها يزيد فغضب فدخل على أبيه فقال : « يا أمير المؤمنين ، ألا ترى أن هذا العليج^٥ من أهل يثرب يتهمكم بأعراضنا ويشبب بنسائنا ا » قال : « ومن هو ؟ » قال : « عبد الرحمن بن حسّان . » وأنشده ما قال ، فقال : « يا يزيد ، ليست العقوبة من أحد أقبح

١ اللم : الذنب الصغير والجنون . فإن كان المعنى الأول كان المراد أصيبت العنات والشكوة بذنب صغير . وإن كان الثاني كان المراد ألم بالعجز جنون على عناتها وشكوتها . وقوله : على عنات العجز من نوع القلب .

٢ الأوم : القرب ، والشبه الهسير . يقول : اللعن حل قرب منها ، أي يأتي إليها لأنه ابن زوجها . أو اللعن شيء يسير منها لأنه تعود منها أكثر من ذلك .

٣ مقرزماً : يقول الشعر الرديء .

٤ العليج : الرجل الضخم من كفار المعجم وهو هنا الكافر على الإطلاق .

منها من ذوي القدرة ، ولكن أمهل حتى يقدم وفد الأنصار ثم ذكرني . « فلما قدموا ذكره به ، فلما دخلوا عليه قال : « يا عبد الرحمن ، ألم يبلغني أنك تشبب برملة بنت أمير المؤمنين ؟ » قال : « بلى ، ولو علمت أن أحداً أشرف به شعري أشرف منها لذكرته . » قال : « وأين أنت عن أختها هند ! » قال : « وإن لها لأختاً ؟ » قال : « نعم . » وإنما أراد معاوية أن يشبب بهما جميعاً فيكذب نفسه . فلم يرض يزيد ما كان من أبيه ، فأرسل إلى كعب بن جعيل بأن يهجو الأنصار ، فاعتذر خوفاً ودلته على الأخطل . ولعلّ كعباً أراد أن يلقي خصمه في تهلكة لما ناله من شرّ لسانه ، فنفعه من حيث لا يريد . فدعا يزيد الأخطل وقال له : « اهج الأنصار . » فقال : « أفرق من أمير المؤمنين . » فقال : « لا تخف شيئاً ، أنا لك بذلك . » فهجاهم وكان ما كان من أمره مع النعمان بن بشير وانتصار يزيد له فانقطع إليه بمدحه ولياً للعهد وخليفةً ، ثم مدح الخلفاء بعده ، وجاهد حزب الزبيريين خصومهم ، ودافع عن مصالح قبيلته في حروب قيس وتغلب فارتفع قدره ونبه ذكره .

حرب قيس وتغلب

ولا نستطيع أن نتفهم شعر الأخطل السياسي ما لم نلّم بأخبار الحروب التي وقعت بين قيس وتغلب في أيام الأمويين ، لأن لها صلةً متينةً بمصير الخلافة وانحلال الحزب الزبيري . وقيس هذه قبائل مضرية جاءت في الإسلام إلى الجزيرة وما يليها فزاحت التغلبيين ، وهم من ربيعة ، في عقر دارهم ، وزاحمت معهم بعض قبائل يمانية كانت تناصر الأمويين . فلما هلك معاوية وبايع الناس يزيد ابنه أبت القيسية مبايعته وقالوا : « والله

١ لما رأى معاوية أن أكثر اليمنية تشايح علياً عهد إلى استمالهم فقرب منهم قبيلة كلب وتزوج منها ميسون بنت بحدل الكلبي وهي أم يزيد . ثم استنصرهم على قتلة عثمان لأن أم عثمان كانت كلبية واستفواهم بالمال فحاربوا معه وناصروا ابنه يزيد من بعده لأنهم أخواله . وكانوا في جانب مروان بن الحكم على ابن الزبير وفي جانب ابنه عبد الملك من بعده .

لا نبايع ابن الكلبيّة . « فوقعت الحرب بين أميّة وقيس فكانت تغلب وكتب في
نحور القيسية مع أبناء أبي سفيان . ولما صارت الخلافة إلى مروان بن الحكم بايعت
قيس عبد الله بن الزبير فخرجت إليهم أميّة وافناء اليمن فالتقوا بمرج راهط
على مقربة من دمشق فاقتلوا قتالاً شديداً ، فانهزمت القيسية وقُتل رئيسها
الضحّاك بن قيس الفهري وقُتل منها تسعة آلاف ومن اليمن ألف وثلثمائة .
وفي أيام عبد الملك بن مروان عادت الغارات بين اليمنية والقيسية فاقتلوا
مدة . ثم وقعت الحرب بين قيس وتغلب لما كان بينهما من التنافس والشحناء ،
فاتفقت أميّة وتغلب وافناء اليمن على استئصال هذا الحيّ من مضر ، حتى تمّ
النصر لعبد الملك بن مروان في العراق وقتل مصعب بن الزبير .

تمسك الأخطل بدينه

وكان الأخطل ، على حظوته عند الخلفاء المسلمين واشتماله بنعمهم ، شديد
التمسك بنصرانيته ، كثير التوقير للقيسين وإن يكن ، كما ذكر الأب لامنس ،
رقيق الدين ، متهافت العقيدة شأن أهل البادية . حدث إسحق بن عبد الله من بني
عبد المطلب ، قال : « قدمت الشام وأنا شاب مع أبي فكانت أطوف في كنائسها
ومساجدها ، فدخلت كنيسة دمشق وإذا الأخطل فيها محبوس فجعلت أنظر
إليه ، فسأل عني فأخبر بنسبي ، فقال : « يا فتى ، إنك لرجل شريف وإني
أسألك حاجة .. » فقلت : « حاجتك مقضية . » قال : « إن القس حبسني ههنا
فتكلمه ليخلي عني . » فأتيت القس فانتسبت له فرحّب وعظّم ، فقلت : « إن
لي إليك حاجة . » قال : « ما حاجتك ؟ » قلت : « الأخطل تخلي
عنه . » قال : « أعينك بالله من هذا ! مثلك لا يتكلم فيه ، فاسق يشتم أعراض
الناس ويهجوهم . » فلم أزل أطلب إليه حتى مضى معي متكئاً على عصاه ،
فوقف عليه ورفع عصاه وقال : « يا عدوّ الله ، أتعود تشتم الناس وتهجوهم
وتقذف أعراض المحصنات ؟ » وهو يقول : « لستُ بعائد ولا أفعل . »

١ أفناء اليمن : أخلاط من قبائل اليمن .

ويستخذي^١ له . فقلت : « يا أبا مالك ، الناس يهابونك ، والخليفة يكرمك ،
وقدرك في الناس قدرك ، وأنت تخضع لهذا هذا الخضوع وتستخذي له .. »
فجعل يقول لي : « إته الدين إته الدين ! »

وأخبر أبو عبد الملك قال : « رأيت الأخطل بالجزيرة وقد شكّي إلى
القس ، وقد أخذ بلحيته وضربه بعصاه وهو يصني^٢ كما يصني الفرخ ، فقلت له :
« أين هذا مما كنت فيه بالكوفة ؟ » فقال : « يا ابن أخي ، إذا جاء الدين ذللتنا . »
وقيل : كانت امرأته حاملاً ، فمرّ بها الأسقف يوماً ، فقال لها : « إلحقيه
فتمسّحي به . »

ومرّ بالكوفة في بني رؤاس ومؤذنه ينادي بالصلاة ، فقال له بعض فتيانهم :
« ألا تدخل أبا مالك فتصلي ؟ » فقال :

أصلّي حيث تُدرِكُنّي صلاتي ، وليس البرّ عندّ بتي رؤاس
وسمع هشامُ بن عبد الملك الأخطل يقول :

وإذا افتقرت إلى الذخائر ، لم تجدْ ذُخراً يكونُ كصالح الأعمال
فقال : « هنيئاً لك ، أبا مالك ، هذا الإسلام ! » فقال له : « ما زلت
مسلماً في ديني^٣ . »

وعرض عليه عبد الملك الإسلام مراراً فكان يتخلص في جوابه إلى الهزل
فِعَلَّ من لا يريد أن يسيء إلى رجل أحسن إليه وآثره على جميع الشعراء
المسلمين . ومن ذلك ما روي أن عبد الملك قال له يوماً : « لم لا تُسلم يا
أخطل ؟ » قال : « إن أنت أحللت لي الخمر ووضعت عني صوم رمضان
أسلمت . » فقال له عبد الملك : « إن أنت أسلمت ثم قصرت في شيء من الإسلام

١ يستخذي : يخضع بذلة .

٢ صأى الفرخ يصني صلياً مثلثة : صاح .

٣ أضاف بعضهم إلى ذلك قوله : « يا أمير المؤمنين » وهذا خطأ لأن الأخطل لم يدرك هشاماً وهو
خليفة ليدعوه بأمر المؤمنين . وخلافة هشام من ٧٢٣ - ٧٤٣ م و ١٠٥ - ١٢٥ هـ .

ضربتُ الذي فيه عنقك . « وقال له مرّة : « ألا تُسلم فنفرض لك ألفين في عطائك ، وتوصل بعشرة آلاف درهم ؟ » قال : « فكيف بالخمير ؟ » قال : « وما تصنع بها وإن أولها لتمرّ وإن آخرها لسُكّر ؟ » قال : « أما أن قلت ذلك ، فإن بينهما لمنزلة ما مُلكك فيها إلا كلعقةٍ من ماء الفرات بالإصبع . » فضحك عبد الملك .

حبّه الخمر

على أن الأخطل لم يكن كاذباً في حبّه الخمر ، وإن قصد الهزل وحسن التخلص في جعله إياها حائلاً دون إسلامه ، فقد أحبها كثيراً وبالغ في شربها ووصفها بشعره يوم كان الشعراء المسلمون في كثرتهم يعرضون عن ذكرها فرّقاً من السلطان أو تورعاً من وصف شيء نهى عنه القرآن . وكان يرى أنها تنعش الفؤاد وتنطق الشعراء ؛ وربما دعا غيره إلى شربها لتجويد قريحته كما فعل بالمتوكل اللّبيّ إذ سمع شعره فقال له : « ويحك يا متوكل ، لو نبّحت الخمر في جوفك كنت أشعر الناس . »

وقد يستنشده الخليفة فما يطيق إنشاداً إلّم يبرّد حلقه بالراح . فقد روي أنه دخل يوماً على عبد الملك فاستنشده ، فقال : « قد يبس حلقى فمر من يسقيني . » فقال : « اسقوه ماءً . » فقال : « هو شراب الحمار وهو عندنا كثير . » قال : « فاسقوه لبناً . » قال : « عن اللبن قد فُطمت . » قال : « فاسقوه عسلاً . » قال : « شراب المريض . » قال : « فتريد ماذا ؟ » قال : « خمراً يا أمير المؤمنين . » قال : « أو عهدتني أسقي الخمر لا أمّ لك ؛ لولا حرمتك بنا لفعلتُ وفعلت . » فخرج فلقي فرّاشاً لعبد الملك فقال : « ويلك إن أمير المؤمنين استنشدني وقد صَحِيلُ صوتي ، فاسقني شربة خمر . » فسقاه رطلاً ، فقال : « اعدله بآخر . » فسقاه رطلاً آخر ، فقال : « تركتهما يعتركان في بطني ! فاسقني ثالثاً . » فسقاه ، فقال : « تركتني أمشي على واحدة ، اعدل ميلي

١ صحل : بح .

برابع . « فسقاه رابعاً ، فدخل على عبد الملك فأنشده رائيته الشهيرة : « خفُ
القطين . . . »

وهذه الرواية على علائها لا تقتصر على إظهار حبّ الأخطل للخمر بل
تظهر لنا أيضاً دالته على عبد الملك بن مروان .

حرمة الأخطل

ولا نعجب لدالة الشاعر النصراني على الخليفة المسلم حتى ليبلغُ به الأمر أن
يستقيه الراح ، فلقد كان الأخطل موفور الحرمة عند عبد الملك ، مقرباً إليه
دون سائر الشعراء ، وكان يدخل عليه بغير إذن ولحيته تنفض خمراً . والشعر هو
الذي جعل للأخطل هذه الكرامة ، فقد كان الخلفاء الأمويون مضطرين إلى
اصطناع شعراء فحول يقاومون خصومهم ، وكان الأخطل شاعراً فحلاً يجيد مدح
الملوك ويجيد الهجاء ، فاصطنعه بنو أمية ورموا به أعداءهم فسقط عليهم سقوط
الداهية الدهياء ، وأولع عبد الملك بشعره ولعاً عظيماً فرفع قدره ، ووالى نعمه
عليه ولقبه بشاعر بني أمية وشاعر أمير المؤمنين وأشعر العرب .

وقد بلغت الدالة بالأخطل أن يخاطب عبد الملك بقوله :

ولست بِصائمِ رمضانَ يوماً ، ولستُ بأكلِ لحمِ الأضاحي^١
ولستُ بِزَاجِرٍ عَنَساً بُكوراً^٢ إلى بَطْحَاءِ مَكَّةَ لِلنَّجَاحِ^٣
ولستُ بِقائمِ كالعيرِ أدعو قُبَيْلَ الصَّبْحِ : حيَّ على الفلاح^٤

١ الأضاحي : جمع أضحية وهي شاة يضحي بها . وأراد بلحم الأضاحي ما يذبح الحاج من الشاة
في عيد الأضحية .

٢ زجره : دفعه وصاح به . العنن : الناقة الصلبة الفتية . بكوراً : غلوة . وقوله : للنجاح ،
أي طلباً للنجاح من زيارتها .

٣ العير : الحمار . حي على الفلاح : صلاة المسلم . وحي : اسم فعل بمعنى الأمر مبني على الفتح .
الفلاح : الفوز والنجاة . والمعنى : هلموا إلى طريق النجاة والفوز أي الصلاة .

ولكنني سأشربها شمولاً ، وأسجدُ عندَ مُنبَلَجِ الصُّبْحِ^١

ثم بقوله :

إذا ما نديمي عتني ، ثم عتني ثلاثَ زُجَاجَاتٍ ، هنّ هَسْدِيرُ^٢
خَرَجْتُ أَجْرُ الدَّيْلِ زَهُواً كَأَنِّي عليك ، أميرَ المؤمنينَ ، أميرُ^٣

ولم تكن دالته تقف عند هذا الحد بل كانت تدفعه إلى التدخل في سياسة الخلافة من عقد صلح أو مجاهرة بعداء ، فهو لا يقنع في شعره السياسي بالدفاع عن بني أمية وهجو أعدائهم ، ولكنه يطمح إلى أبعد من ذلك ، إلى التأثير في مجرى السياسة الأموية ، أي إلى الفائدة الأدبية مقرونة بالفائدة المادية . وربما سختر سياسة الخليفة لمصلحة قومه بني تغلب .

الأخطل وزفر بن الحرث

وحسبك أن تعلم خبره مع زُفَر بن الحرث لتبين مبلغ دهائه السياسي ، وتدخله في شؤون الخليفة لمصلحة قبيلته . وزُفَر هذا رئيس القيسية ، وكان قد أوقع بالتغليبين في بعض الأيام ، وتمزّب لعبد الله بن الزبير على بني أمية ثم انقاد لهم بعد عصيانه ، فقربه عبد الملك بغية استمالة قومه . فدخل ابن ذي الكلاع يوماً على الخليفة فرأى زفر معه على السرير فبكى ، فقال له عبد الملك : « ما يبكيك ؟ » فقال : « يا أمير المؤمنين ، وكيف لا أبكي وسيف هذا يقطر من دماء قومي في طاعتهم لك وخلافه عليك ، ثم هو معك على السرير وأنا على الأرض ! » قال : « إني لم أجلسه معي أن يكون أكرم عليّ منك ولكن لسانه لساني وحديثه يعجبني . » فبلغت الأخطل وهو يشرب فقال : « أما والله

١ انشول : الخمر الباردة . منبلج الصباح : زمان انبلاجه أي إشراق الشمس حين لا تجوز الصلاة
للسلم . يقول : إنه يشرب الخمر ويصل عند طلوع الشمس وهو نشوان غير متقيد بالآية القرآنية
التي تقول : « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » .

٢ علي : سقاني تباعاً . الهدير : فليان الخمر عند تصفيقها .

٣ زهواً : تهاً وتكبراً .

لأقومن في ذلك مقاماً لم يقمه ابن ذي الكلاع ١ « ثم خرج حتى دخل على عبد الملك فلما ملأ عينه منه قال :

وكأسٍ مِثْلِ عَيْنِ الدِّيكِ صِرفٍ ، تُنْسِي الشَّارِبِينَ لها العُقُولُ ١
إذا شَرِبَ الفَتَى مِنْهَا ثَلَاثًا بِغَيْرِ المَاءِ ، حَاوَلَ أن يَطْوِلًا ٢
مَشَى قَرَشِيَّةً لا شَكَّ فِيهَا ، وَأرْحَى مِنْ مَآزِرِهِ الفُضُولًا ٣
فقال عبد الملك : « ما أخرج هذا منك يا أبا مالك إلا خطة في رأسك ١ »
قال : « أجل والله يا أمير المؤمنين حين تُجْلِسُ عدوَّ الله هذا معك على السرير وهو القائل بالأمس :

فقد يَنْبُتُ المرعى على دِمَنِ الثرى ، وتَبْقَى حَزَازَاتُ الصِّدورِ كما هيا
فقبض عبد الملك رجله ثم ضرب بها صدر زفر فقلبه عن السرير وقال :
« أَذْهَبَ اللهُ حَزَازَاتُ تلك الصِّدور . » وكان زفر يقول : « ما أيقنتُ بالموت قطَّ إلا تلك الساعة حين قال الأخطلُ ما قال . »

تهاجي الأخطل وجوير

قال ابن سلام وغيره : لما بلغ الأخطل تهاجي جرير والفرزدق قال لابنه مالك : « انحدر إلى العراق حتى تسمع منهما وتأتيني بخبرهما . » فانحدر مالك

- ١ وكأس : وخمرة حالة في كأس ، مجاز مرسل . مثل عين الديك : حمراء صافية . صرف : غير مزوجة بالماء . الشاربين : مفعول أول لتسي . العقول : مفعول ثان .
- ٢ ثلاثاً : أي ثلاث زجاجات . أن يطول : أي أن يملو ويمتد .
- ٣ قرشية : أي مشية قرشية . المآزر ، جمع مئزر : وهو كل ما سترك . الفضول : جمع فضل وهو ذيل الثوب وما يزيد منه . يقول إذا شرب الفتى من هذه الحمرة زهي وطلب العظمة فيمشي مشية قرشية فيها تبختر وخيلاء . والقرشي شديد التيه لأن النبوة والخلافة فيه . وأرْحَى من مآزره الفضولا : أي جر أذياله تيباً وتكبراً .
- ٤ الدمن ، جمع دمنة : وهي آثار الدار وما تلبد فيها من البعر والرماد وغير ذلك . يقول : قد ينبت المرعى عل دمنة فيظهر منظره حسناً ولكن باطنه يبقى خبيثاً ، وهكذا نحن وأنتم نظهر الصلح وصدورنا تجن الحقد الذي لا تزول حزازاته أي آلامه التي تمزج في القلوب .

نحى لقيهما وسمع منهما ثم أتى أباه ، فقال له : « كيف وجدتهما ؟ » قال :
« وجدت جريراً يغرف من بحر ، والفرزدق ينحت من صخر . » فقال الأخطل :
« فجرير أشعرهما . » ثم قال :

إني قضيتُ قضاءً غيرَ ذي جنفٍ ، لما سمعتُ ولما جاعني الخبرُ^١
إنَّ الفرزدقَ قد شالتَ نعامتُهُ ، وعضهُ حيةٌ من قومهٍ ذكرُ^٢

ثم قدم الأخطل الكوفة على بشر بن مروان ، فبعث إليه قوم الفرزدق
بدرهم وحملان وكسوة وخمر ، وقالوا له : « لا تعين على شاعرنا واهج
هذا الكلب الذي يهجو بني دارم^٣ . » فلما دخل الأخطل على بشر سأله عن
الفرزدق وجرير ، فقال الأخطل : « أصلح الله الأمير ، الفرزدق أشعر العرب . »
فردّ عليه جرير بقوله :

يا ذا الغباوة إنَّ بشرأ قد قضى أن لا تجوزَ حكومةُ التشوان
ثم استطار بينهما الهجاء واضطربت نار العداوة ، وأخبارهما كثيرة .

موت الأخطل

وعُمر الأخطل حتى شاخ وتحمط ، وكانت وفاته في خلافة الوليد بن
عبد الملك وله فيه عدة قصائد امتدحه بها . وزعم بعضهم أن الأخطل ظلّ
مقرباً عند خلفاء بني أمية حتى ملك عمر بن عبد العزيز فأقصاه ، ونقل هذه

١ الجنف : الجور والتحامل . يقول : حكمت حكماً ليس بلي جور وتحامل .
٢ شالت : ارتفعت . النعامة : القدم أو باطن القدم . وشالت نعامة : مات . مأخوذ من ارتفاع
باطن القدم عند الموت . أو من نفور النعامة وهي أشد الحيوان نفاراً . ولهذا قالوا للرجل إذا فرغ
من شيء وارتحل أو مات : نفرت نعامة . ويقال للقوم إذا غلت منازلهم منهم أو ارتحلوا عن
منزلهم أو تفرقوا أو تفرقت كلمتهم أو ذهب عزهم : شالت نعامتهم . يقول : إن الفرزدق قد
مات وذهب عزه بعد أن عضه حية ذكر من قومه . والحية يطلق على الذكر والأنثى . وقوله :
من قومه ، لأن جريراً والفرزدق من بني تميم .
٣ دارم : قبيلة الفرزدق من تميم .

الرواية على علاقتها بعض كتّابنا المعاصرين^١ دون أن يتجهوا إلى تاريخ وفاة الشاعر وتاريخ خلافة عمر بن عبد العزيز^٢.

وليس في ديوان الأخطل ما يثبتنا أنه أدرك عمر أو أدرك قبله سليمان بن عبد الملك^٣، ولو أدركهما لذكرهما في شعره كما ذكر غيرهما من الخلفاء الأمويين.

وربّ معترض يقول إن الأخطل مدح عمر بن عبد العزيز بأبيات مثبته في ديوانه، ونحن لا ننكر ذلك ولكننا نعلم أنه لم يمدحه بها وهو خليفة، بل مدحه وهو أمير من أمراء بني أمية ومدح معه أخاه أبا بكر فخصّه بالقسم الأوفر من أبياته ولم يذكر عمر إلا في البيت الأخير حيث يقول:

فَرَعَانِ مَا مِنْهُمَا إِلَّا أَخُو ثِقَةٍ ، مَا دَامَ فِي النَّاسِ حَيًّا وَالْفَتَى عُمَرُ

ومما يدلنا على أن الأخطل مات في خلافة الوليد ما رواه صاحب الأغاني من أن الوليد بن عبد الملك قال لجرير يوماً: «فما تقول في الأخطل؟» قال: «ما أخرج لسان ابن النصرانية ما في صدره من الشعر حتى مات.»

آثاره

ديوان كبير أكثره في المدح والهجاء ووصف الخمر وشاربها. وهو من أصحاب الملحّات^٤، ومطلع ملحّته:

تَغَيَّرَ الرَّسْمُ مِنْ سَلْمَى بِأَحْفَارِ ، وَأَقْفَرَتْ مِنْ سُلَيْمَى دِمْنَةُ الدَّارِ

١ الأخ ساروفيم فيكتوروف في كتابه تاريخ الآداب العربية. الأب نعمة الله العناري في كتابه تاريخ آداب اللغة العربية.

٢ خلافة عمر بن عبد العزيز من ٧١٧ - ٧٢٠ م و ٩٩ - ١٠١ هـ.

٣ خلافة سليمان من ٧١٤ - ٧١٧ م و ٩٦ - ٩٩ هـ.

٤ الملحّات: المحكمات النظم، من قولهم: ألم الشعر، أي أحسن نظمه وأحكم لحنه.

٥ أحفار: موضع في بلاد تغلب. الدمنة: آثار الدار وما تليد من الرماد والسواد.

وجمع أبو تمام الشاعر العباسي «نقائض جرير والأخطل» وشرحها
وصدّرها بكلمة في حرب قيس وتغلب . والديوان والنقائض نشرهما في بيروت
الأب صالحاني اليسوعي .

ميزته

كان الأئمة الأقدمون يشبهون الأخطل بالنايغة لصحة شعره ، ولكننا
نرى أن الصلة بين الشاعرين أقوى من ذلك ، فكلاهما شاعر بلاط خصّ مدائحه
بالملوك وحظي عندهم ، وكلاهما أجاد المدح وتفنّن في معانيه ، بيد أن الأخطل
كان يتوكأ أحياناً على الشاعر الجاهلي ، ونجد آثار هذا التوكؤ ظاهرة في مدحه
وفي وصفه الثور الوحشي . فالأخطل يشبه النايغة بصحة شعره وبأشياء أخر كما
سترى ، ولكنه ينفرد عنه بموقفه السياسي في المدح والهجاء. فالصفة السياسيّة
هي الخاصة البارزة في الأخطل سواء كان مادحاً أو هاجياً . فينبغي لنا أن ندرسه
الآن شاعراً سياسياً ، ثمّ نلمّ بما بينه وبين النايغة من صلة ، ونعرض لخاصته
في رصف الحمر ، فهو أشهر وصافئها في صدر الإسلام .

شعره السياسي - المدح والهجاء

كان الأخطل يعلم أن الأمويّين يهيمهم أن يعرف لهم الناس حقهم بالخلافة ،
وكان يعلم أيضاً أنهم يستندون في تأييد هذا الحقّ إلى مقتل عثمان بن عفّان زاعمين
أنهم ورثته وأن لهم الحقّ بأن يطالبوا بدمه . فتراه إذا عرض للخلافة رمى إلى
هذا الهدف ، كقوله :

ويومَ صِفَيْنَ ، والأبصارُ خاشِعةٌ ، أمدّهمُ ، إذ دعوا ، مِن رَبِّهِمْ مَدَدٌ^٢

١ النقائض : جمع النقيضة وهي القصيدة يقولها الشاعر فينتفضها عليه خصمه أي يرد عليه ملتزماً
مثله البحر والقافية ، ويعرض لمعانيه فينتفيها أو يقلبها أو يفسدها .

٢ راجع يوم صفين في السمة التاريخية . يقول : أمد بني أمية مدد من ربهم إذ دعوه . ولعله يشير
إلى فوزهم وخسران علي بعد أن رفعوا المصاحف .

على الأولى قتلوا عثمانَ مظلمةً ، لم ينههم نَشْدُ عنه وقد نُشِدوا
فثَمَّ قَرَّتْ عِيونُ الثائرينَ بهِ ، وأدركوا كلَّ تَبَلٍ عِنْدَهُ قَوْدٌ^٢
وأنتمُ أهلُ بَيْتٍ لا يُوازِنُهُمْ بَيْتٌ ، إذا عُدَّتِ الأحسابُ والعدَدُ^٣
ويختمها مخاطباً يزيد بن معاوية :

والمسلمونَ بِخَيْرٍ ما بَقِيَتْ لَهُمْ ، وليسَ بَعْدَكَ خَيْرٌ حينَ تَفْتَقَدُ

وإذا عرض لمدحهم وصفهم بأحسن ما توصف به الملوك ، ثم انبرى إلى
هجو القيسية أنصار الزبيريين وأعداء قبيلته فقدفهم بهجاء مقذع أليم ، وهجا
معهم أحلافهم بني كليب قوم جرير . ولعلَّ العداة السياسي هو الذي أثار
الهجاء بين الشاعرين وجعله حامي الوطيس .

ويحسن بنا أن نعتد في إظهار ميزة الأخطل على رائيته الشهيرة أولاً ،
ثم على غيرها من شعره . فإن الرائية تكاد تشتمل على أكثر خصائصه تفكيراً
وتعبيراً ، ومطلعها :

خَفَّ القَطِينُ فراحوا منكَ أو بَكَرُوا ، وأزَعَجَتْهُم نَوَى في صَرَفِها غَيْرُهُ

وهذه القصيدة من النقائض قالها في عبد الملك بن مروان بعد فتحه العراق
وانتصاره على مصعب بن الزبير .

ولا يقصر مدحه على الخليفة بل يعنيه أن ترضى عنه أمة كلها ، فإذا

١ على الأولى : الجار متعلق بأندهم . مظلمة : ظلاماً . نشد : من نشده الله ، أي أقسم عليه بالله .

وقد نشدوا : أي نشدوا الله أن لا يقتلوه فلم ينههم عنه هذا اللشد بل قتلوه ظلاماً .

٢ قرت العين : بردت سروراً وانقطع بكافها . ثار بالمقتول : أخذ بفأره . التبل : النار . القود :

القصاص . يقول : أدركوا ثأرهم وكان ذلك عقاباً لما اقترفه من الإثم قتلة عثمان .

٣ يقول : أنتم أعظم الناس أحساباً وأكثرهم عدداً .

٤ خف : عجل وأسرع . القطين : القوم المجاورون . راحوا : ساروا مساء . بكروا : ساروا

بكبرة . أزعجتهم : أقلقتهم وحملتهم على الرحيل . نوى : بعد . الصرف : نوابغ الدهر

وحدثائه . الفير : أحداث الدهر ، وتغير الناس من حال إلى حال . يخاطب نفسه فيقول : ذهب

جيرتنا وأبدتهم نوى في أحداثها ما يغير الناس من حال إلى حال .

مدح أميراً منها لا يففل عن تخصيص جانب من مديحه بأسرته الأموية . وحقّ له أن يفعل ذلك وهو مقرب إليها جميعاً ، واقف شعره للدفاع عنها ، والإشادة بمكارمها ، حتى إذا أرضى الخليفة وأرضاهم جميعاً يفرغ إلى نفسه وإلى قومه فيذكر ما لهم من الأيادي البيض على الأمويين ، ويدسّ خلال ذلك رأيه السياسي لمصلحة قبيلته فيحرض عبد الملك على إقصاء زُفر بن الحرث وترك الوثوق به . فإذا تمّ له ما أراد من مدح وغرض سياسي يرمي إليه انصرف إلى هجاء قيس عيلان وأحلافهم الكلبيين قوم جرير ، فيقدفهم بحميم من لواذع أقواله ، وإذا أفحش لا يتورط في الخنى تورط جرير والفرزدق ، بل يجعل همته في تعييرهم ووصف هزيمتهم وما لقوا من مذلة وهوان ، فيبدو لنا حينئذٍ مؤرخاً وسياسياً دقيق النظر يلقي الذنب على أعدائه الذين كفروا نعمة الخليفة فجازاهم بكفرهم ، ونرى فيه مصوراً بارعاً للحرب وللجيش عند الهزيمة والانكسار . فبمثل هذا الهجاء المولم الممضّ كان الأنخل يزمي أعداءه القيسيين ، ويرمي جريراً وقوم جرير فيجعلهم خشارة تميم بل خشارة مضر أجمعين ، وينفّر عليهم أبناء عمهم من دارم قبيلة الفرزدق :

مُسْتَطْمُونَ بِأَعْقَارِ الْحِيَاضِ . فَمَا يَنْفُكُ مِنْ دَارِمِيٍّ فِيهِمْ أَثْرُ

وأشدّ الهجاء إقداً عند العرب أن تُفضّل قوماً على قوم ولا سيما إذا كانوا إخواناً أو أبناء أعمام . فبنو نُمير لم يضعهم إلا قول جرير فيهم :

فَغَضُّ الطَّرْفِ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ ، فَلَا كَعْبًا بَلَغْتَ وَلَا كِلَابًا !

ونُمير وكعب وكلاب ثلاثة أبطن من عامر بن صعصعة . وقلما تخلو قصيدة للأنخل في جرير من مدح بني دارم وتفضيلهم على بني كليب بن يربوع :

أَجْرِيرُ ، إِنَّكَ وَالَّذِي تَسْمُو لَهُ ، كَأَسِيفَةٍ فَخَرَّتْ بِحَدِجِ حَصَانٍ !

١ الأسيفة : الأمة . الحدج : مركب النساء . الحصان : العيفة الحرة . يقول : أنت تسمو إلى تميم مفتخراً كالأمة التي تتعزّز بحدج مولاتها الحرة .

في دارم تاجُ الملوكِ وصهرُها ، أيامَ يربُوعٍ معَ الرعيانِ^١ -
وإذا وضعتَ أباكَ في ميزانِهِمْ ، رَجَحُوا ، وشالَ أبوكَ في الميزانِ^٢

وهو وإن مدح دارماً وأطنب في ذكرهم ، لا يغفل عن الافتخار بقومه بني تغلب وتعداد مآثرهم . فقد فاخر بهم وهو يمدح الخليفة ، فأحر به أن يفاخر جريراً عندما يريد هجو جرير :

إننا نُعَجِّلُ بالعَيْبِ لِيُضَيِّفِنَا ، قَبْلَ العِيَالِ ، ونَقْتُلُ الأبطالاً^٣
أبتي كَلَيْبِ إنَّ عَمِّي اللدا قَتَلَا المُلُوكَ ، وفككا الأغللاً^٤

صلته بالنابغة

فأما وقد عرفنا ما للشاعر السياسي من ميزة في المدح والهجاء وخصائص في التفكير والتعبير ، فينبغي لنا أن نلتفت إلى تلك الصلة الوثيقة التي تربطه بالنابغة حتى جعلت الأدباء الأقدمين يشبهونه به ، فليست هذه الصلة مقصورة على صحة شعره كما ذكرنا ، بل تتعداها إلى المعاني والتعابير ، وقد تقع على بعض الأساليب فما تدري أشعر النابغة تقرأ أم شعر الأخطل .

ونحن قبل أن نشرع في إظهار هذه الصلة نسلم أن شاعر أمية يمتاز في صحة شعره ورونق ألفاظه وتخيير معانيه كما امتاز في ذلك صاحبه النابغة ؛ ولا بدع أن تظهر هذه الميزة على شعر الأخطل فهو من الذين يتنخلون قوافيهم ويثقفون متونها ، فقد حدثنا الرواة أنه كان يختار أجود ما ينظم فإذا اجتمع له تسعون بيتاً انتخب منها ثلاثين ؛ وأنه أقام سنة في مدحته : « خف القطين . . . »

١ أصهر إليهم وفيهم صهراً : أي تزوج فيهم . يقول : إن الملوك يتزوجون في قبيلة دارم لشرفها .
٢ شال : ارتفع . يقول : إذا وزنت مفاخرهم ومفاخر أهلك رجحت كفتهم لثقلها ، وارتفعت كفة أهلك لثقلها .

٣ المبيط : الطري يوصف به اللحم والدم .

٤ اللدا : أي اللدان ، حذف النون ، وقوله : إن عمي ، أراد بها عمرو بن كلثوم قاتل عمرو بن هند وأخاه مرة بن كلثوم قاتل المنذر بن النمر .

ولكن هذه الصلة لا تكفي لتشبيهه بالنابغة ، لأن صحة الشعر لا تجعل وجهاً حقيقياً للشبه ، فعلينا أن نلتمس هذه الصلة في أسلوب الشاعر وفي ألفاظه ومعانيه . وقد ذكرنا أن الأخطل يمت إلى النابغة بصلة أدبية اجتماعية ، فكلاهما مدح الملوك وحظي عندهم ، ولعل هذه الصلة هي التي حملت الشاعر الإسلامي على النظر إلى صاحبه الجاهلي فأغار على بعض أساليبه في المدح ووصف الوحوش ، مثال ذلك قوله :

وما الفُراتُ ، إذا جاشتُ حوالبهُ . في حافتيه ، وفي أوساطه العُشُرا
وزعزعتهُ رِيحُ الصيْفِ ، واضطربتُ ، فوقَ الجأجىءِ من آذيه ، غُدُرُ
مُسْحَنَفِرٍ من جبالِ الرومِ يسترهُ . فيها أكافيفُ . فيها دونتهُ زورُ
يوماً بأجودَ مِنه ، حينَ تسألُهُ ، ولا بأجهَرُ مِنه ، حينَ يُجشهُرُ

ولا بدّ أنّك تذكر هذه الصورة الشعرية في دالية النابغة التي اعتذر بها إلى النعمان ، فالأسلوب واحد والألفاظ والمعاني متواطئة في أكثرها . وقد أولع الأخطل بهذه الصورة فرددها غير مرة ، فأنت تجدها في قصيدة أخرى إذ يقول :

كأنه مُزْبِدٌ رِيَانٌ ، مُنتَجِعٌ ، يعلو الجزائرُ ، في حافاته الزبْدُ

- ١ جاشت : غلت واضطربت . حوالبه : أمواجه . حافتيه : جانبيه . العُشُرا : شجر . يقول : من شدة اضطراب أمواجه يقلع الشجر فيرمي بها .
- ٢ زعزعتهُ : حركته شديداً . الجأجىء : جمع الجؤجؤ وهو الصدر وأراد به صدر السفينة . آذيه : أمواجه . غُدُر : جمع غدِير ، وهو النهر والقطعة من الماء ينادرها السيل . يقول : إذا ضربت الريح الشديدة المياه انقذفت كالغدر على جأجىء السفن الجارية .
- ٣ مسحنفر : سريع الجري . أكافيف : جمع كفاف وكفة وهي التلة . الزور : الميل . يقول : هذا النهر يجري بسرعة من جبال الروم تستره من هذه الجبال تلال يمر في وسطها وهي مائلة عليه .
- ٤ أجهر : أحسن . يجشهُر : ينظر إليه . وهذا البيت متصل بقوله : فما الفرات ، أي فما الفرات وهو في مثل هذا الحال بأكثر جوداً بمياهه من الممدوح إذا سأله نجاد عليك بمطاياء ، ولا الفرات بأحسن منه منظراً إذا نظرت إليه .
- ٥ المزبد الريان : أي الفرات في حال إزباده وارتفاع أمواجه . المنتجع : الذي يقصد لما فيه من الخير . والانتجاع : طلب الكلأ في موضعه . وقوله : الريان : شديد الارتواء ، والمراد أنه ممتلئ ماء .

تَظَلَّ فِيهِ بِنَاتُ الْمَاءِ أَنْجِيَّةٌ ، وَفِي جَوَانِيهِ الْيَنْبُوتُ وَالْحَضْدُ^١
 وتجددها أيضاً في قصائد أخر لا نرى حاجة إلى ذكرها ، ولا بدع أن يكثر
 الأخطل من هذه الصورة الاستطردادية في شعره ، فإنها منطبعة على مخيلته . وهو
 وإن يكن واطاً فيها النابغة فتكراره لها يدل على تأثيرها في نفسه . وهذا التأثير
 لم يحدثه شعر النابغة وحده بل شاركه فيه نشوء الشاعر في الجزيرة على شطّ الفرات
 يشاهد أمواجه المتلاطمة ويسمع زمزمتها وهديرها . ونحن نعتقد أن نشأة الشاعر
 لها اليد الطولى في إثبات هذه الصورة بمخيلته ؛ ولذلك أكثر من إيرادها وتفنن
 فيها فأبرزها لنا بأشكال جميلة مختلفة . ولكنه لا يُعد مبتكراً لها بل كان مقلداً .
 وكذلك وصفه الثور الوحشي فإنه يذكر النابغة ، وتتمثل لك رائيته التي يعدها
 بعضهم من المعلقات ؛ فقد جراه في البحر والقفية وترسم أسلوبه ناسجاً على
 منواله ، وواطأه في معانيه وألفاظه .

فحسبك أن تراجع وصف الثور في رائية النابغة حتى تعلم مبلغ تأثير الأخطل
 له . ولشاعر أمية قصائد غير هذه يصف بها الثيران وهي في أكثرها متشابهة
 الأسلوب ، على أنها جعلت صاحبها أشهر وُصِّفَ الوحش في الإسلام .

وصف الخمر

كان الأخطل سكيراً يدمن الشراب ولا يجد عنه صبراً فلا عجب أن تفوح
 رائحة الخمر من شعره كما فاحت قبله من شعر الأعشى ، فيسمعنا في وصفها ما
 تنطق به نفسه النشوى ، وما تنطق النفس إلا عن هوى . وقد عرفنا في درسنا
 الأعشى أن الأخطل أخذ عنه بعض معانيه في الخمر ؛ ولكن الشاعر الإسلامي
 لم يقف في وصفها عند حدّ الشاعر الجاهلي بل تخطّاه بعيداً ، وأدخل على الشعر
 الحمري شيئاً جديداً لم نعهده في الجاهلية . فهو أول من تفنن في وصف السكران

١ بنات الماء : طيوره . أنجية : جماعة . الينبوت : ضرب من الشجر ذو ثوك . الحصد : المتكسر
 من الشجر . يقول : تظل فيه طيور الماء مجتمعاً بعضها إلى بعض من الخوف لشدة هيجانه وفي جوانبه
 ركام الشجر المتكسر .

وأحسن تصوير ديبب الخمر في الأجسام، وشبه زقاق الخمر برجال من السودان
عراة. ولسنا ننكر أن الأعشى وصف السكرى وصور حالتهم، غير أن الأخطل
كان في ذلك أكثر فنتاً وإبداعاً. وإليك وصفه للسكران :

صَتْرِيْعُ مُدَامٍ يَرْفَعُ الشَّرْبُ رَأْسَهُ ، لَيْسِيحِيَا ، وَقَدْ مَاتَتْ ، عِظَامٌ وَمَفْصِيْلٌ^١
نُهَادِيهِ أَحْيَانًا ، وَحِينًا نَجْرَةٌ ، وَمَا كَادَ إِلَّا بِالْحُشَاشَةِ يَحْقِيْلٌ^٢
إِذَا رَفَعُوا عَضْوًا ، تَحَامَلْ صَدْرُهُ ، وَآخِرُ ، مِمَّا نَالَ مِنْهَا ، مُرْعَبِلٌ^٣
ثم يصف زقاق الخمر فيقول :

أَنَاخُوا فَجَرَّوْا شَاصِيَاتٍ ، كَأَنَّهَا رِجَالٌ مِنَ السُّودَانِ ، لَمْ يَتَسَرَّبَلُوا^٤
ويصف تعبد الشرب لها فيقول :

تَمُرُّ بِهَا الْأَيْدِي سَنِيحًا وَبَارِحًا ، وَتُرْفَعُ بِاللَّهْمِ حَيًّا . وَتُنزَلُ^٥
ويصف مجلس الشراب والمغني فيوجز ولا يتعدى ما يقول فيهما الأعشى :

وَتَوْقَفُ أَحْيَانًا ، فَيَفْصِيْلُ بَيْنَنَا غِنَاءُ مُغَنٍّ أَوْ شِوَاءُ^٦ مُرْعَبِلٌ
ويصف فعلها في العظام فيرينا صورة رائعة لم يسبق إليها :

- ١ الشرب : جمع الشارب . المفصل : مكان انفصال بعض الأعضاء من بعض
٢ نهاديه : نسوقه . الحشاشة : بقية النفس . وقوله نهاديه : التفات من اللاتب إلى المتكلم بعد
قوله : يرفع الشرب رأسه .
٣ تحامل : تناقل وتكلف الرفع بمشقة وعناء . صدره : أي صدر ذلك المصنوع . وآخر : أي وعصر
آخر . مما نال منها : أي من المدام . تحيل : فاسد به شلل .
٤ أناخوا : أي أبركوا جهالم . الشاصيات : زقاق الخمر لأنها إذا امتلأت شالت أكارعها ،
يقال : شصا برجله إذا رفعها . لم يتسربلوا : لم يلبسوا ثياباً أي عراة .
٥ بها : أي بالكؤوس . السنيح : ما جاء عن اليمين إلى الشمال . البارح : ما جاء عن الشمال إلى
اليمين . وروي عجز البيت : « وتوضع بالهم حي وتحمل » ففضلنا الرواية الأخرى لأن رفع
الكأس يكون قبل وضعها .
٦ وتوقف : أي الكؤوس . شواء : لحم مشوي . مرعبل : مقطع .

تَدِبَ دَيْبًا فِي الْعِظَامِ ، كَأَنَّهُ دَيْبٌ نِمَالٍ فِي نَقَا يَتَهَيَّلُ^١
فَمَا أَبْدَعَ هَذَا التَّشْبِيهَ الَّذِي يَصُورُ لَنَا تَمْشِي الْحُمْرَةَ فِي الْمَفَاصِلِ ، وَمَا أَجْدَرَ
لِقِظَةَ الدَّيْبِ بِتَأْدِيَةِ هَذَا الْمَعْنَى ، وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ أَبَا نَوَاسٍ نَظَرَ إِلَى هَذَا الْبَيْتِ
حِينَ يَقُولُ :

وَتَمَشَّتْ فِي مَفَاصِلِهِمْ^٢ ، كَتَمَشَّتِي الْبُرْمُ فِي السَّقَمِ^٣

وَيُشْرِبُهَا فَتُلْدَعُ لِسَانَهُ فَيُخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ مُصَابٌ بِالْحُمَى فَيَقُولُ :
وَكَأَنَّ شَارِبَهَا أَصَابَ لِسَانَهُ ، مِنْ دَاءٍ خَيْرٍ ، أَوْ تِيهَامَةٍ ، مَوْمٌ^٣
وَتَهَزُهُ نَشْوَتُهَا فَيُنَالُهُ مِنْهَا زَهْوٌ وَخِيَلَاءٌ فَيَقُولُ :

خَرَجْتُ أَجْرَ الدَّيْلِ زَهْوًا كَأَنِّي ، عَلَيْكَ ، أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَمِيرٌ
أَوْ يَقُولُ :

مَشَى قُرْشِيَّةً لَا شَكَّ فِيهَا ، وَأَرخَى مِنْ مَتَازِرِهِ الْفُضُولَا

وَقِصَارَى الْقَوْلِ إِنْ الْأَخْطَلُ أَحَبَّ الْحُمْرَ كَمَا أَحَبَّتْهَا الْأَعْشَى وَوَصَفَهَا
مِثْلَهُ ، وَلَكِنَّهُ وَصَفَ شَارِبَهَا وَتَأْثِيرَهَا فِيهِ بِمَا لَمْ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ شَاعِرٌ قَبْلَهُ .

١ نَمَالٌ : جَمْعُ نَمَلٍ . النَقَا : مَا ارْتَفَعَ مِنَ الرَّمْلِ . يَتَهَيَّلُ : يَتَحَدَّرُ . شَبَّ دَيْبٌ الْحُمْرَةَ فِي الْعِظَامِ بِدَيْبِ
نَمَلٍ يَتَحَدَّرُ فِي مَرْتَفَعٍ مِنَ الرَّمْلِ . وَوَجْهَ الشَّبِّهِ بَطْنُ السَّيْرِ وَمَا يَتْرُكُ مِنَ الْأَثْرِ ، فَالنَّمَلُ يَتْرُكُ أَثْرًا
فِي تَحْدَرِهِ عَلَى الرَّمْلِ ، وَالْحُمْرُ تَتْرُكُ أَثْرًا فِي الْمَفَاصِلِ عِنْدَ دَيْبِهَا وَهُوَ مَا يَعْرِفُ بِالنَّشْوَةِ وَمَا يَصْحَبُهُ
مِنَ ارْتِفَاقِ الْأَجْسَامِ . وَلَمْ نَقْصِدْ الصُّورَةَ الْمُبْتَكِرَةَ فِي قَوْلِهِ : تَدِبَ دَيْبًا فِي الْعِظَامِ ، كَمَا تَوْهَمُ
بَعْضُهُمْ ، وَإِنَّمَا هِيَ فِي قَوْلِهِ : دَيْبٌ نِمَالٍ ، أَيِ الصُّورَةِ التَّشْبِيهِيَّةِ ، كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهَا قَوْلُنَا فَمَا أَبْدَعَ
هَذَا التَّشْبِيهَ .

٢ تَمَشَّتْ : أَيِ الْحُمْرِ .

٣ خَيْرٌ : نَاحِيَةُ عَلِيٍّ ثَمَانِيَّةٌ بَرْدٌ مِنَ الْمَدِينَةِ لِمَنْ يَرِيدُ الشَّامَ وَهِيَ مَوْصُوفَةٌ بِالْحُمَى . تِهَامَةٌ : بِلَادٌ تَسِيرُ
الْبَحْرَ وَتَمْتَدُّ مَسْطِيقَةً بَيْنَ الْحِجَازِ وَالْبَحْرِ ، نَجَاهٌ فِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ : سَمِيَتْ تِهَامَةٌ
لَشِدَّةِ حَرِّهَا وَرُكُودِ رِيحِهَا . وَهُوَ مِنَ التَّهْمِ أَيِ شِدَّةِ الْحَرِّ وَرُكُودِ الرِّيحِ . الْمَوْمُ : دَاءٌ الْبُرْسَامُ
وَهُوَ التَّهَابُ يَمْرُضُ لِلْحِجَابِ الَّذِي بَيْنَ الْكَبِدِ وَالْقَلْبِ . يَقُولُ : كَانَ لِسَانُ شَارِبِهَا أَصَابَهُ التَّهَابُ عَلَى
أَرْحَمِي أَنَّهُ مِنْ خَيْرٍ أَوْ مِنْ تِهَامَةٍ .

منزله

عدّه ابن سلام في الطبقة الأولى بين الشعراء الإسلاميين . وكان حمّاد الراوية يفضله على جرير والفرزدق فإذا سُئِلَ عنه قال : « ما تسألوني عن شاعرٍ حبّب شعره إليّ النصرانية ! » وسأل جريراً ابنه : « يا أبتِ أأنتَ أشعر أم الأخطل ؟ » فقال : « يا بني أدركتُ الأخطل وله ناب ، ولو أدركته وله ناب آخر لأكاني . » وقال فيه أيضاً : « الأخطل يجيد نعت الملوك ويصيب صفة الخمر . » وقال عبد الملك للفرزدق : « من أشعر الناس في الإسلام ؟ » فقال : « كفاك بابن النصرانية إذا مدح . » وقال الأصمعي وذكر جريراً : « كان ينهشه ثلاثة وأربعون شاعراً فينبذهم وراء ظهره ويرمي بهم واحداً واحداً وثبت له الفرزدق والأخطل . » وقال صاحب الأغاني في جرير : « هو والفرزدق والأخطل المقدمون على شعراء الإسلام الذين لم يدركوا الجاهلية جميعاً ، ومختلف في أيهم المتقدم ولم يبق أحد من شعراء عصرهم إلا تعرض لهم فانفضح وسقط وبقوا يتصاولون . » وأخبر أبو عبيدة قال : « جاء رجل إلى يونس فقال له : « من أشعر الثلاثة ؟ » قال : « الأخطل . » قلنا : « من الثلاثة ؟ » قال : « أي ثلاثة ذكروا فهو أشعرهم . » فتيل له : « وبأيّ شيء فضّلوه ؟ » قال : « بأنّه كان أكثرهم عدد قصائد طوال جياذ ليس فيها سقط ولا فحش وأشدّهم تهديباً للشعر . » وسأل سليمان بن عبد الملك عمر بن عبد العزيز : « أجريز أشعر أم الأخطل ؟ » قال : « إن الأخطل ضيق عليه كفره القول ، وإن جريراً أوسع عليه إسلامه قوله . » وقد بلغ الأخطل منه حيث رأيت . » فقال له سليمان : « فضّلت والله الأخطل . » وكان أبو عبيدة يقول : « شعراء الإسلام ثلاثة : الأخطل ثم جرير ثم الفرزدق . » وكان أبو عمرو يفضّل الأخطل ويشبهه بالنابغة لصحة شعره ، ويقول : « لو أدرك الأخطل يوماً واحداً من الجاهلية ما فضّلت عليه أحداً . » وقال أبو عبيدة أيضاً : « الأخطل أشبه بالجاهلية وأشدّهم أسر شعر وأقلهم سقطاً . » وحدث عمر بن شبة قال : « كان مما يُقدّم به الأخطل أنّه كان أحبّهم هجاء

في عفاف من الفحش . « وقال الأخطل : « ما هجوت أحداً قطّ بما تستحي العذراءُ أن تنشده أباهاً . « ولقبه عبد الملك بشاعر أمير المؤمنين ، وشاعر بني أمية ، وأشعر العرب .

والأقوال في الأخطل كثيرة متضاربة ، نكتفي منها بهذا القدر الذي يدلنا على ما لشاعرنا من منزلة رفيعة عند الأقدمين . وبوسعنا أن نعتمد على بعضها في إظهار ميزة الشاعر وفضله على أقرانه . فقد رأيت أن علماء اللغة كأبي عمرو وأبي عبيدة ويونس وحماد كانوا يفضلون الأخطل ويشبهونه بشعراء الجاهلية ، ولهذا التفضيل سبب وهو أن هؤلاء الأئمة وغيرهم كانوا يميلون إلى جزالة اللفظ وشدة الأسر، فراقهم في الأخطل فخامة شعره أكثر من رقة شعر جرير وطبعه . وكانوا يغارون على صحة اللغة ويستنكرون اللحن ففضلوا الأخطل على الفرزدق لأنه أصبح شعراً وأبعد به من الساقط المرذول . وكانوا معجبين بالسبع الطوال وغيرها من الشعر الجاهلي ، فأحبوا الأخطل لطول نفسه ومثانته . وكانوا يعدّون له عشر قصائد طوال جياذ ليس فيها سقط ، وعشراً غيرها إن لم تكن مثلها فليست بدونها؛ ولم يجدوا لجرير بهذه الصفة إلاّ ثلاثاً . وأجمعوا ، أو كادوا ، على أن الأخطل أحسنهم مدحاً ، وشهد له الفرزدق بذلك .

ونحن نرى أنه لا يقلّ في الهجاء عن جرير وإن قلّ عنه فحشاً ، فهو في هجوه لاذع مؤلم ؛ وإذا درسنا « نقائض جرير والأخطل » وموقف الشاعرين في ذلك العصر نعلم مبلغ براعة الشاعر التغلبي في هذا الفن . فالأخطل دخل بين جرير والفرزدق بعد أن أسنّ ونفذ أكثر عمره ، ومن المعلوم أن شاعرية الشيوخ أضعف من شاعرية الشباب ، ولكن الأخطل على كبره استطاع أن يقاوم فحلاً من مضر هابته فحول الشعراء في الإسلام . وإذا نظرنا إلى قول عمر ابن عبد العزيز بدا لنا فضل الأخطل في مقارنته جريراً ، فقد قال عمر لسليمان ابن عبد الملك : « إن الأخطل ضيق عليه كفره القول ، وإن جريراً أوسع عليه إسلامه قوله ، وقد بلغ الأخطل منه حيث رأيت . « وهذا ما نستطيع أن نثبته في تهاجي الشاعرين ، فإن جريراً يجول في عرض الأخطل جبته وذهاباً فيناله

من دينه ويعيره نصرانيته ويفتخر عليه بالإسلام . ويناله من قبيلته فينهش أعراض تغلب وأعراض ربيعة بن نزار جميعاً . وأما الأخطل فلم يكن يجرؤ أن يقابل جريراً بالمثل فيطعنه في ديانته وهو في كنف دولة إسلامية عزيزة الجانب : ولو حدثته نفسه بذلك لما سلم الذي بين كتفيه ، وإن يكن شاعر بني أمية وشاعر أمير المؤمنين . وكان يقتصر على هجو كليب قوم جرير الأذنين فلا يجاوزهم إلى بني تميم وهم قبيلة صاحبه الفرزدق وأخوال بني قريش ، ولا يتناول مضر بكلمة سوء لأن قريشاً من مضر والنبوة والخلافة في قريش . فأنت ترى أن نطاق الأخطل كان ضيقاً في هجو جرير ، وهذا ما أشار إليه عمر بن عبد العزيز في قوله : « إن الأخطل ضيق عليه كنفه القول . » ويروي لنا صاحب الأغاني أن رجلاً من بني شيبان جاء إلى الأخطل فقال له : « يا أبا مالك إن لك عندي نصحاً . » قال : « هاته فما كذبت . » فقال : « إنك قد هجوت جريراً ودخلت بينه وبين الفرزدق وأنت غني عن ذلك ولا سيما أنه يسط لسانه بما ينقبض عنه لسانك ، ويسب ربيعة سباً لا تقدر على سب مضر بمثله والمملك فيهم والنبوة قبله ، فلو شئت أمسكت عنه . » فقال : « صدقت في نصحك وعرفت مرادك . فوالصليب والقربان ، لأتخلصن إلى كليب خاصة دون مضر بما يلبسهم خزيه ويشملهم عاره ، ثم اعلم أن العالم بالشعر لا يبالي ، وحق الصائب ، إذا مر به البيت السائر الجيد أمسلم قاله أم نصراني ! »

فالأخطل إذا لم يكن مطلق العنان فيتصرف في هجو جرير تصرف جرير في هجوه ، ومع ذلك فقد بلغ من خصمه مثل ما بلغ خصمه منه ، وكان في هجائه فتاكاً مفضاً فلم يترك شائنة إلا رمى بها بني كليب ورهط جرير .
وجماع القول إن الأخطل شاعر لعوب بالألفاظ والمعاني ، وله في الابتكار باع طويل ، وهو مبدع في مدحه وهجائه ، متفنن في وصف الخمر ، مقدم في الشعر السياسي على سائر الشعراء في صدر الإسلام .

الفرزدق.

٧٣٢ م و ١١٤ هـ . (٢)

حياته

هو هَمَّام بن غالب بن صَعَصَعَة من دارم ثم من تميم ، لُقِّبَ بالفرزدق لغلاظة وجهه وجهومه^١ ، وكنيته أبو فراس . وكانت ولادته في البصرة ونشأته في باديتها ، فشبَّ خالص البداوة ، جاني الطباع ، قوي الشكيمة ، لا تلين قناته وكان له من مناقب قومه ومآثرهم ما أفعم نفسه زهواً وكبراً ، وفسح له في مجال الفخر على أقرانه ، فباهى الناس بأبائه وجدوده . وكان أبوه غالب من أجواد العرب المشهورين ، إذا نحر لا يجاربه منافس ، وإذا أعطى لا يسأل عفايته : من هم ؟ وجده صعصعة له صحبة ولكنه لم يهاجر ، وهو الذي أحيا الوئيدة ، وبه افتخر الفرزدق في قوله :

وجَدِّي الذي منَعَ الوائِداتِ ، وأحيا الوئيدةَ ، فلم يُؤادِ^٢

قيل إنّه اشترى ثلاثمائة وستين مؤودة كل واحدة منهنّ بناقتين وجمل .
وأمّ الفرزدق ليلى بنت حابس أخت الصحابي الأقرع بن حابس .
ونظم الفرزدق الشعر صغيراً فجاء به أبوه إلى الإمام عليّ وقال : « إنّ ابني هذا من شعراء مُضِرّ فاسمع منه . » قال : « علّمه القرآن . » فلما كبر الفرزدق تعلمه وهو مقيّد لثلاث^٣ يلهو عنه .

* الفرزدق : الرغيف الضخم الذي تجففه النساء للفتوت . وقيل بل هو القطعة من العجين التي تبسط فيخبز منها الرغيف .

١ الجهومة والجهامة : اجتماع الوجه وغلاظته وساجته .

٢ منع الوائدات : أي منع النساء من وأد بناتهن وهو دفن البنت حية حين ولادتها . الوئيد والوئيدة والمؤودة : البنت المدفونة حية . وقوله : لم يؤاد بالتذكير : حملاً على اللفظ . وكان العرب في الجاهلية أكثر ما يقدون بناتهم في الجذب . ومنهم من يدها تخلصاً من عار سبها . وكانت كندة وتميم تعد بناتها .

تشيعه

وكان يتشيع لعليّ وأبناء عليّ ويجاهر بحبه لهم ، وإذا مدحهم تدفق شعره عاطفة وحماسة ، فما ترى فيه أثراً لتكلف المادح المتكسب . وخير دليل على صدق موالاته آل البيت قصيدته في زين العابدين فهي من أبلغ الشعر وأخلصه عاطفة ، أنشدها في وجه هشام بن عبد الملك لما حجّ على عهد أبيه وطاق بالبيت ، وجهد أن يستلم الحجر الأسود فلم يبلغه لكثرة الزحام ، فنُصب له كرسي وجلس عليه ينظر إلى الناس وحوله جماعة من أهل الشام . فبينما هو كذلك إذ أقبل زين العابدين عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب ، وكان من أجمل الناس وجهاً ، فطاق بالبيت حتى إذا انتهى إلى الحجر انشقت له الصفوف ومكنته من استلامه . فقال رجل من أهل الشام لابن عبد الملك : « من هذا الذي هابه الناس هذه الهيئة ؟ » فقال هشام : « لا أعرفه . » وخاف أن يذكر اسمه فيرغبهم فيه . وكان الفرزدق حاضراً فقال : « أنا أعرفه . » فقال الشامي : « ومن هو يا أبا فراس ؟ » فقال كلمته :

هذا الذي تعرفُ البطحاءُ وطائتهُ ، والبيتُ يتعرفُهُ ، والحيلُ والحرمُ^١
فغضب هشام فحبسه بين مكة والمدينة فهجاه الفرزدق بقوله :

أتَحْبِسُنِي بِسَيْنِ الْمَدِينَةِ وَالَّتِي إِلَيْهَا قُلُوبُ النَّاسِ يَتَهَوَّى مُنِيبُهَا^٢
يُقْتَلَبُ رَأْسًا لَمْ يَكُنْ رَأْسَ سَيِّدٍ ، وَعَيْنٌ لَهُ حَوْلَاءُ ، بَادٍ عَيْبُوبُهَا^٣
فبلغ شعره هشاماً فأمر بإطلاقه خوفاً من لسانه .

١ البطحاء : الأرض المنبطقة التي في وسطها مكة . الوطأة : موضع القدم . البيت : أي البيت الحرام . الحيل : ما سوى الحرم من بلاد الله . الحرم : ما أحاط بمكة من الأرض إلى خط معلوم . يقول : إن زين العابدين تعرفه أهل الدنيا قاطبة .

٢ يهوي : يسرع ويمضي في سيرة . منيبها : تالباها ، من أناب إلى الله رجيع إليه وثاب . وقوله : التي ، أراد بها مكة فعرف باسم الموصول تمظيها لها . يقول : أتحبسني بين المدينة ومكة التي يسرع إليها ذور القلوب النائية . والفسير في منيبها يعود على القلوب .

٣ باد : ظاهر . وكان هشام أحول .

اتصاله بالأمويين

على أن تشيحه لآل البيت لم يصرفه عن التقرب إلى الأمويين ، فمدحهم رهبةً منهم أو رغبةً في نوالهم ، وأكثر مدائحه في سليمان بن عبد الملك ، ولكنه لم ينل حظوة الأخطل عندهم ولا استقام له أن يمدحهم بمثل شعره . فهم كانوا يعلمون موضع هواه ، وهو كان يتكلف مدحهم على كره منه . وربما مرت به ساعة لا يستطيع فيها أن يسخر عاطفته ، فيدعوه الخليفة إلى مدحه فما يطيق ذلك ، فيعمد إلى الافتخار بنفسه فعله في حضرة سليمان بن عبد الملك لما استنشده فيه أو في أبيه فأنشده مفتخراً عليه :

وركبٍ كأنّ الرّيحَ تطلّبُ عندهمُ لها تيرةً ، من جدبِها بالعصائبِ
سروا يخبطونَ الليلَ ، وهي تلقّهم إلى شعبِ الأكوارِ ، من كلِّ جانبٍ
إذا استوضّحو ناراً يقولونَ : ليّتها ، وقد خصّرتْ أيديهمُ ، نارُ غالبٍ

فتبين غضب سليمان ، وكان نصيب الشاعر حاضراً فأنشده أبياتاً يمدحه بها ، فقال الخليفة : « يا غلام أعط نصيباً خمس مائة دينار ، وألحق الفرزدق بنار أبيه . » فخرج الفرزدق مغضباً يقول :

وخيرُ الشعيرِ أكرمُهُ رجالاتُ ، وشرُّ الشعيرِ ما قالَ العبيدُ

- ١ الركب : المسافرون فوق الإبل . ترة : نارا . العصاب : جمع العصابة وهي الهامة . يقول : كان الريح لها نار على هذا الركب لشدة ما تجلب بهائم جاعته . يصف قوة الريح .
- ٢ سروا : ساروا ليلا . يخبطون الليل : يسرون فيه على غير هدى . مأخوذ من الخبط : وهو الضرب على غير اتساق . شعب الأكوار : نواحيها ، مفردها شعبة . الأكوار : جمع الكور وهو رحل البعير . يقول : سرى هذا الركب يخبطون على غير هدى لشدة الظلام والريح العاصفة تلفهم أي تضمهم من كل جانب إلى نواحي الأكوار .
- ٣ استوضّحو : وضّحو أيديهم على عيونهم لينظروا الشيء من بعيد . خصرت : بردت . يقول : إذا نظروا ناراً من بعيد قال بعضهم لبعض وقد بردت أيديهم : « ليّتها نار غالب » وغالب : أبو الفرزدق ، لأنهم يمدون عندها دفناً وقرى .
- ٤ كان نصيب مولى حبشياً لبني كعب فاشتراه عبد العزيز بن مروان ، وهو شاعر مجيد . يعرض الفرزدق به في قوله : وشر الشعر ما قال العبيد .

وقد يمدح عمّال بني أمية ثم يهجوهم إذا وجد سبيلاً إلى هجوهم ، أو يهجوهم ثم يمدحهم إذا خشي شرهم . فقد رثى الحجاج بقوله :

فكَيْتَ الأكفَ الدافناتِ ابنَ يوسفٍ يُقطَعنَ ، إذ غيَبنَ تحتَ السقائِفِ
فلما بويح بالخلافة سليمان بن عبد الملك بعد أخيه الوليد مدحه الفرزدق وهجا الحجاج وقومه ؛ فقبل له : كيف تهجوه وقد مدحته ؟ فقال : « نكون مع الواحد منهم ما كان الله معه . فإذا تخلّى منه انقلبنا عليه . »

وهجاء آل المهلب فسخطوا عليه ، فلما ولّى سليمان بن عبد الملك يزيد بن المهلب خراسان والعراق خاف الفرزدق فمدحهم . فلا تعجب إذا أن ترى الفرزدق مجفواً على سمو قدره في دولة الشعر ، فبنو أمية وعماهم لم يطمئنتوا إلى ولائه ولطالما نالوا منه فحبسوه أو أبعده ، وإذا أجازوه أحياناً فتقيّة لسانه أو رغبة في شعره ليمدحهم به .

الفرزدق الطريد

وكان خبث لسانه وتعهره يساعدان أولي الأمر على أذيته ، فإذا هجا قوماً أو نال من حرمتهم استعدوا عليه السلطان فيطارده فيفر من وجهه ، أو يجبسه أو ينفيه فيكفي الناس شره ولو إلى حين .

ويحدثنا صاحب الأغاني أن الفرزدق كان يهاجي الأشهب بن رُمَيْلة النهشليّ وبني فُقَيْم وكلاهما من دارم ؛ فاستعدوا عليه زياد ابن أبيه وهو على البصرة من قبيل معاوية ، ففرّ الفرزدق إلى المدينة مستجيراً بعاملها سعيد بن العاص فأمنه . ثم ولي المدينة مروان بن الحَكَم فعلم أن الفرزدق يشرب الخمر ويدخل إلى القيان ، فدعاه وتوعده وقال : « اخرج عني . » فعزم على الشخوص إلى مكة ، فكتب مروان إلى بعض عماله ما بين مكة والمدينة بأن يصله بمائتي دينار ، فارتاب

١ السقائف : جمع السقيفة وأراد بها القبر . أي إذ غيبن ابن يوسف تحت سقائف الأجداد . وابن يوسف هو الحجاج توفي في أواخر خلافة الوليد بن عبد الملك في سنة ٧١٣ م و ٨٩٥ . وكان والي العراقين وخراسان ، ومدة ولايته عشرون سنة .

بكتاب مروان فجاء إليه يقول :

مَرَوَانُ إِن مَطِيَّتِي مَعَهُ وُلَّةٌ تَرَجُو الحَيَاءَ ، وَرَبَّتْهَا لَمْ يَبِيَّاسُ^١
أَتَيْتَنِي بِصَحِيفَةٍ مَخْتُومَةٍ ، يُخَشَى عَلَيَّ بِهَا حَيَاءُ النَّقْرَسِ^٢
أَلْقِ الصَّحِيفَةَ يَا فَرَزْدَقُ . لَا تَكُنْ نَكَدَاءَ مِثْلَ صَحِيفَةِ الْمُتَلَمِّسِ^٣

ثم رمى بالصحيفة . فضحك مروان وقال : « ويحك إنك أمي لا تقرا
فاذهب بها إلى من يقرأها ثم ردّها حتى أختمها . » فذهب بها ، فلما قرئت له
إذا فيها جائزة فردّها إلى مروان فختمها .
وظلّ الفرزدق طريداً عن البصرة حتى هلك زياد .

خبره مع النوار

ولم تكن حظوته عند النوار بأحسن من حظوته عند الخلفاء وعما لهم . مع
أن النوار بنت عمّه . والدها أعين بن ضُبَيْعَةَ المُجَاشِعِي ؛ وكان الفرزدق وليّها ،
فخطبها رجل من دارم فرضيته وأرسلت إلى ابن عمها أن يزوجه إياه ، فقال :
« لا أفعل أو تشهدني أنك قد رضيت بمن زوجتك . » ففعلت ، فلما توثق
منها وقف في مسجد بني مجاشع بن دارم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « قد
علمتم أن النوار قد ولّني أمرها وأشهدكم أنني قد زوجتها نفسي على مائة ناقة
حمراء ، سوداء الحدقة . » فنفرت منه وفزعت إلى مكة وفيها عبد الله بن الزبير
وقد بايعه العراق والحجاز . فاستجارت بامرأته بنت منظور بن زبّان الفزاري ،

١ مطي : دأبي . معقولة : محبوسة . الحياء : العطاء . ربهما : صاحبها . يقول : إن مطي محبوسة

لا تستطيع السفر لأنها تنتظر عطاءك وصاحبها لم يقطع رجاءه منك .

٢ النقرس : ورم في مفاصل الكمين وأصابع الرجلين . يقول : أعطيتني كتاباً مختوماً أخشى أن
يكون فيه عطاء موجه كداء النقرس .

٣ قوله : لا تكن . مجزوم بجواب الأمر وهي بمعنى لكلا تكون ولا حرف نفي . يقول مخاطباً
نفسه : ألق صحيفتك لكلا تكون مشؤومة مثل صحيفة المتلمس . راجع خبر صحيفة المتلمس
في بحث طرفة بن العبد .

فتبعها الفرزدق ولما قدم مكة اشرب الناس إليه ، ونزل على بني عبد الله بن الزبير فاستنشده ثم شفّعوا له إلى أبيهم ، فجعل يشفّعهم في الظاهر حتى إذا صار إلى امرأته قلبته عن رأيه ، فمال إلى النوار وأشار عليه بتطليقها فأبى وهجاه . وظلّ يرقبها حتى اصطلحا على أن يرجعا إلى البصرة ويحكما في أمرهما بني تميم . فلما صارا إلى البصرة رجعت إليه النوار بحكم عشيرتها ، ومكثت عنده زماناً ترضى عنه حيناً وتخاصمه أحياناً ، فأراد إغاضتها فتزوج عليها حدراء^١ بنت زيق بن بسطام بن قيس الشيباني فخاصمته النوار وأخذت بلحيتته وقالت : « تزوجت أعرابية دقيقة الساقين على مائة بعير . » فقال يفضل عليها حدراء : لعمري ، لأعرابية في مظلة^٢ ، تظلّ بروقي بيتيها الريح تخفق^٣ أحب إلينا من ضناك ضيفنة^٤ ، إذا وضعت عنها المراوح تعرق^٥ فشكته إلى جرير فهجاه وهجا حدراء .

ولم يطب للنوار عيش في كنف الفرزدق فظلت ترققه وتستعطفه حتى أجابها إلى طلاقها ، وأخذ عليها ألا تفارقه ولا تبرح من منزله ولا تتزوج رجلاً بعده ولا تمنعه من مالها ما كانت تبذله له ، وأخذت عليه أن يشهد الحسن البصري على طلاقها ففعل وطلقها ثلاثاً ، ثم ندم وتحسّر ، وله فيها شعر كثير منه :

ندمتُ ندامةَ الكُسعيِّ لما غدتُ مني مُطلّقةً نوارُ
 وكانتُ جنّتي فخرجتُ منها ، كآدمَ حينَ أخرجَهُ الضّرارُ
 وكنتُ كفاقي عينيهِ عمداً ، فأصبحَ ما يُضيءُ له النّهارُ

١ الحدراء : الحولاء . أو من لها قرخة في باطن جفنها .

٢ المظلة : الخيمة . الروق والرواق : سقف في مقدم البيت . تخفق : تصوت عند هبوبها .

٣ الضناك : المرأة المكتنزة الثقيلة الجسم . الضفنة : القصيرة الحمقاء في عظم خلق . المراوح : جمع المروحة . يقول : يظل جسمها لضخامته يعرق إذا لم يروح له بالماوح .

٤ الكسعي : نسبة إلى كسع وهو حي باليمن أو من بني ثعلبة ، ومنه غامد بن الحرث الكسعي الذي يضرب به المثل في الندامة لأنه رمى حمراً ليلاً فكانت السهام تنفذ منها وتصدم الجبل فتوري ناراً فظن أنه أخطأها جبيناً فحنق وكسر قوسه ، ولما أصبح نظر فإذا الحمر مصرعة وأسبهه بالدم مضرجة فندم فقطع إبهامه .

٥ الضرار : المخالفة . من ضاربه : خالفه . وأراد بذلك مخالفة آدم وصية الله .

جبه

وكان الفرزدق على إعجابه بنفسه ومباهاته بأصله شديد الجبن لا يقاتل إلا بلسانه . وكان خصومه يتخذون من جنبه ذريعة للضحك به والتشفي من غيظهم ، وله معهم أخبار كثيرة نكتفي بواحدة منها رواها أبو عبيدة عن روبة بن العجاج قال : حجّ سليمان بن عبد الملك وحجّت الشعراء معه ، فلما جاء المدينة تلقوه بنحو أربع مائة أسير من الروم فقعد يدفعهم إلى الوجوه وإلى الناس فيقتلونهم حتى دفع إلى جرير رجلاً منهم فدمت إليه بنو عيس سيفاً قاطعاً فضربه فأبان رأسه ، ودفع إلى الفرزدق أسيراً فلم يجد سيفاً فدمسوا إليه سيفاً كليلاً فضرب الأسير فلم يصنع شيئاً ، فضحك القوم به ومن سوء ضربته ، وشمّت بنو عيس ، فغضب الفرزدق وأنشأ يقول :

إن يك سيفٌ خان ، أو قدرٌ أبى لتأخيرِ نفسٍ حتفُها غيرُ شهيدٍ
فسيفٌ بّي عيسٍ ، وقد ضربوا به ، نبأ بيدَيّ ورقاءَ عن رأس خالدي
كذلك سيوفُ الهندِ تنبو ظبائِها ، ويقطعنَ أحياناً مناطَ القلائدِ^٣

وقال أيضاً :

أعجبُ الناس أن أضحكتُ خيرَهم ، خليفَةَ الله يُستسقى به المطرُ^٤

- ١ قوله : إن يك ، لحقه الحرم فحدثت فاه فعول فأصبح عول فنقل إلى فعل . الختف : الموت . شاهد : حاضر . يقول : أبي القدر أن يقطع السيف ليؤخر موت نفس لم يحضر أجلها بعد .
- ٢ نبأ السيف : إذا لم يقطع . ورقاء : هو ابن زهير بن جذيمة العبسي رأى والده تحت صدر خالد ابن جعفر بن كلاب وشالده مكب عليه فجاء ورقاء لإنقاذ والده فضرب خالداً ضربات فلم يصنع شيئاً وقتل والده .
- ٣ سيوف الهند : أي المصنوعة في الهند . الظبات : جمع الظبة وهي حد السيف . مناط القلائد : كناية عن الأعناق . ومناط : اسم مكان من ناط أي علق . القلائد : جمع القلادة وهي ما جعل في المتق من الحللي .
- ٤ خيرهم : أي سليمان . وعجز البيت للأضطل التحله الفرزدق .

لم يَنْسَبُ سَيْفِيَّ مِنْ رُغَيْبٍ وَلَا دَهْشِيَّ ، عَنْ الْأَسِيرِ ، وَلَكِنْ أَخْرَجَ الْقَدْرُ
وَأَنْ يُقَدِّمَ نَفْسًا ، قَبْلَ مَدَّتِيهَا . جَمَعَ الْيَدَيْنِ ، وَلَا الصَّمَصَامَةَ الذِّكْرُ^١

ثم مضى وهو يقول :

مَا إِنْ يُعَابُ سَيْدٌ إِذَا صَبَا . وَلَا يُعَابُ صَارِمٌ إِذَا نَبَا
وَلَا يُعَابُ شَاعِرٌ إِذَا كَبَا^٢

فشمت به جرير وعيره بقوله :

بَسَيْفٍ أَبِي رَغْوَانَ سَيْفٍ مُسْجَاشِيعٍ . وَلَمْ تُضْرِبْ بِسَيْفِيَّ بِنِ ظَالِمٍ^٣
ضْرَبْتَهُ بِهِ عِنْدَ الْإِمَامِ . فَأَرَعَيْشْتَهُ . وَتَدَاكَ ، وَقَالُوا : «مُحَدَّثٌ غَيْرُ صَارِمٍ»^٤

فرد عليه الفرزدق بقوله :

وَلَا نَقْتُلُ الْأَسْرَى . وَلَكِنْ نَفُكُهُمْ ، إِذَا أَنْقَلَ الْأَعْنَاقَ حَمَلُ الْمَغَارِمِ^٥
فَهَلْ ضَرَبْتَهُ الرَّومِيَّ جَاعِلَةً لَكُمْ أَبَا عَنْ كَلِيبٍ ، أَوْ أَبَا مِثْلَ دَارِمٍ^٦

١ الدهش : الحيرة والدهول .

٢ الصمصامة : السيف القاطع . الذكر : السيف الياض الصلب . وقوله : جمع اليدين ، أي الأسر والاعتقال ، وهو أن تكبل اليدين إلى العنق بالجواميع أي الأغلال مفردها جامعة .

٣ صبا : أي إذا صبت نفسه ومالت . كبا : سقط على وجهه . وكبا الشاعر : إذا أسخطته جودة الشعر تشبيهاً له بالفرس الكابي في المضمار .

٤ يقول : إن السيف الذي ضربت به لم يتمود القطع لأنه سيف بني مجاشع بن دارم الجبناء لا سيف الحرث بن ظالم المري . وكان الحرث من فتاك العرب فتك بخالد بن جعفر وهو إذ ذاك فازل حل النعمان بن المنذر ، وبنو مرة وبنو عيس أبناء أهام كلهم من غطفان . يرد جرير على الفرزق لتغييره بني عيس بسيف ورقاء فيشير إلى سيف الحرث بن ظالم تنبيهاً على أن بني عيس أدركوا ثأرهم من خالد بن جعفر قاتل زهير .

٥ الإمام : الخليفة . أرعشت : ارتعدت من الخوف . محدث : أي حديث العهد بجمل السيوف . غير صارم : غير قاطع أي لم يتمود القطع بالسيوف .

٦ المغارم : جمع المغموم وهو الغرامة . يقول : نحن نفك الأسرى إذا صجزوا عن دفع الغرامة ليفتدوا أنفسهم .

٧ كليب : قوم جرير . وقوله : أبا عن كليب : هوذا عنه .

الفرزدق وجرير

وكان السبب في تهاجي الفرزدق وجرير أن شاعراً من بني يربوع يقال له غسان السليطي هجا جريراً فردّ عليه جرير فأخزاه ، فشكا آل يربوع إلى البعيث المبحاشعي قهر جرير صاحبهم ، فجعل البعيث يقول : « وجدنا الشرف والشعر في بني الثوار بنت مجاشع . » فبلغ ذلك جريراً فهجا البعيث وقومه ، فجاء البعيث إلى بني الخطفي رهط جرير . وقال : « يا قوم عجلتُم عليّ . » فقالوا : « بلغنا عنك أمرٌ فإن شئت قلت كما قلنا ، وإن شئت صفحت . » فقال : « بل أصفح . » فأقام مجاوراً لهم ثلاث سنين ثم إنّه فارقه راضياً ، فقدم على ناس من بني مجاشع فسألوه عن بني الخطفي فأثنى عليهم خيراً ، فقال رجل منهم : « لَحْسُنَ ما جازيتهم على الذي قالوا لك . » ثم أنشده قول جرير فيه ، ولم يزالوا به حتى أغضبوه ، فهجا بني كليب . فقالت بنو كليب لعطاء بن الخطفي : « اركب إلى بني مجاشع واستنهم من أنفسهم فقد قالوا كما قيل لهم : » فاتاهم عطاء فقال : « اي بني مجاشع الإخوة والعشيرة ، وقد قلت كما قيل لكم فانتهاوا عنا . » فأبى البعيث إلا هجاءهم . فلحم الهجاء بين جرير والبعيث فسقط غسان . ثم استطال جرير وأفحش القول في نساء مجاشع . فضجّ البعيث إلى الفرزدق وهو يومئذ بالبصرة وقد قيّد نفسه وآلى ألا يفكّ قيده حتى يقرأ القرآن . وأقبلت عليه نساء مجاشع وقلن له : « قبّح الله قيّدك وقد هتك جرير عورات نساك فلهيئت شاعر قوم ! » فأحفظنه فنقض قيده وقال :

ألا استهزأت مني هنيئدة أن رأت أسيراً يبداني خطوه حلق الحجل^١
ولو علمت أن الوثاق أشدّه إلى النار ، قالت لي مقالة ذي عقل^٢

١ هنيئة : امرأة الزبرقان عمة الفرزدق . الحجل : القيد . وقوله : أسيراً يبداني خطوه ، أي يقصر خطوه .

٢ قوله : أشده إلى النار ، أي خوفاً منها ، وفي رواية أخرى : أشده (بفتح الشين) فيكون المعنى أشد الوثاق وثاق النار .

لَعَمْرِي، لَمِنَ قَيْدَتِ نَفْسِي، لَطالما
 ثلاثين عاماً، ما أرى مِن عَمائِةٍ،
 أَتَنِي أَحاديثُ البَعِيثِ، ودونهُ
 فقلتُ: أَظنُّ ابنُ الحَبِيثَةِ أَتني
 فإنَّ يَكُ قَيْدِي كانَ نَدراً نَدرتُهُ،
 أنا الضَّامِنُ الرَّاعي عليهم، وإنَّما
 سَعيتُ، وأوضعتُ المَطِيَّةَ في الجَهلِ^١
 إذا بَرَقَتِ . إلاَّ أَشدَّ لَها رَحلي^٢
 زَرُودٌ، فشاماتُ الشَّقِيقِ مِن الرَّمْلِ^٣
 شَغِلتُ عن الرّامي الكِئانَةَ بالنَّبْلِ؟^٤
 فما بيَ عن أَحسابِ قومي مِن شُغلِهِ
 يُدافِعُ عن أَحسابِهِمُ أنا، أو مثلي^٥

وهجا الفرزدق البعيث لعجزه عن مقاومة جرير فسقط البعيث . قال ابن سلام : « وليجّ الهجاء بين جرير والفرزدق نحواً من أربعين سنة لم يغلب واحد منهما على صاحبه ، ولم يتهاجّ شاعران في الجاهلية ولا في الإسلام بمثل ما تهاجيا به . »

موته

يحدثنا صاحب الأغاني أن لبّطّة بن الفرزدق قال : « إن أباه أصابته ذات الجنب فكانت سبب وفاته . ووُصف له أن يشرب النفط الأبيض فجعلوه في قده وسقوه إياه فقال : « يا بنيّ عجلت لأبيك شراب أهل النار . » وكان له

١ أروضع المطية : رفعها في السير . وقوله : أروضعت المطية في الجهل ، أي سرت في الجهل كل سير .
 ٢ العماية : الجهالة . أشد لها رحلي : أي أقصدها . يقول : إنه أروضعها ثلاثين عاماً فما لاحت له جهالة إلا قصدها .

٣ زرود : ماء لبني مجاشع هل طريق الكوفة . الشامات : آثار مختلف لون الأرض . الشقيق : الحدد بين الرملتين وربما كان أميالا . والحدد : الأرض الغليظة المستوية .

٤ ابن الحبيشة : يعني جريراً . وقوله : الرامي الكئانة ، يريد رجلاً من أسد التقى رجلاً من فزارة وكانا راميين ومع الفزاري كئانة جديدة ومع الأسدي كئانة رثة ، فقال له الأسدي : « أنا أرمي أو أنت ؟ » قال الفزاري : « أنا أرمي منك . » فقال الأسدي : « فأنا أنصب كئانتي وتنصب كئانتك حق نومي فيها . » فنصب الأسدي كئانته فجعل الفزاري يرمي ويصيب حتى نفذت سهامه ، فرماه الأسدي بسهم فقتله وأخذ كئانته . ضرب الفرزدق هذا المثل ليقول بليرير إنه ليس بمثل منه كما هفل الفزاري عن صاحبه الأسدي .

٥ يقول : لا يدافع عن أحسابهم إلا أنا أو رجل مثلي .

عبيد فأوصى بعثتهم بعد موته وبدفع شيء من ماله إليهم ، فلما احتضر جمع أهل بيته وأنشأ يقول :

أروني مَنْ يقومُ لكم مقامِي ، إذا ما الأمرُ جلَّ عنِ الخِطابِ ١؟
إلى مَنْ تَفزَعُونَ إذا حَشَوْتُمْ بأيديكم عليّ من الترابِ ٢؟

فقال له بعض عبيده : « إلى الله . » فأمر ببيعه قبل وفاته وأبطل وصيته فيه . «
وذكر ابن قُتَيْبَةَ أَنَّهُ مات وقد قارب المائة ، وكانت عِلَّتُهُ الدُّبَيْلَةَ ٣ ،
وكان يُسْقَى النفط الأبيض وهو يقول : « أتعجلون لي النار في الدنيا ! »
وكانت وفاته في خلافة هشام بن عبد الملك ، وله قصيدة يمدحه بها ويهنته
بالخلافة ، منها قوله :

رَمَتْنِي بِالثَّمَانِينَ اللَّيَالِي ، وَسَهْمُ الدَّهْرِ أَصَوَّبُ سَهْمِ رَامٍ

وخلافة هشام تبتدىء في السنة الخمسين بعد المائة للهجرة ، فإذا كان
الفرزدق يومئذ في الثمانين من عمره كما ذكر في شعره ، فلا يصح أن تكون
سنه قد نيّفت على التسعين يوم وفاته ، هذا إذا حسبنا أن القصيدة قيلت في
السنة الأولى لخلافة هشام وأن الشاعر كان في الثمانين دون زيادة أو نقصان .
وفي أي حال فإن الفرزدق لم يبلغ المائة وإنما مات في التسعين أو دون التسعين
أو أنه جاوزها قليلاً .

آثاره

آثاره ديوان مطبوع أكثره في المدح والفخر والهجاء . وطبعت « نقائض
جرير والفرزدق » في ليدن فجاءت في مجلدين ضخمين . وهو من أصحاب
المُلَحَّمات ومطلع ملحمته :

- ١ جل : عظم . يقول : إذا اشتد الأمر وأصبح الكلام الفصل لا يجدي نفماً .
- ٢ تفرعون : تلجأون وتستغيثون . حنا التراب على الميت : صبه عليه ليواريه .
- ٣ الدبيلة : دمل كبيرة ، تظهر في الجوف فتقتل صاحبها غالباً .

عَزَفَتْ بِأَعْيَاشٍ وَمَا كَيْدَتْ تَعَزُفُ^١ ، وَأَنْكَرَتْ مِنْ حَدْرَاءٍ مَا كُنْتَ تَعْرِفُ^١

ميزته

لم يشغل الناسَ شاعرًا في الجاهلية ولا في الإسلام كما شغلهم جرير والفرزدق بتهاجيها ، فقد لبثا أربعين سنة يتشائمَان والناس تسمع لهما ولا تتفق على تفضيل الواحد منهما على الآخر . وكان يصح لنا أن نقصر على درس خاصة الهجاء في الفرزدق ، وما يتبع هذا الهجاء من فخر ، لو لم تكن لشاعرنا خصائص أخرى لا ينبغي إغفالها ، وإن تكن خاصة الهجاء أظهرها . فالفرزدق في تشييعه لآل البيت وفي اتصاله بالخلفاء الأمويين وعماهم شاعر مداح ولكن مدحه لهؤلاء يختلف عن مدحه لأولئك ، فهو في ذكر آل البيت صادق اللهجة ، يبث الحماسة ، متدفق العاطفة ؛ وفي مدح الأمويين كذوب متكلف يظهر خلاف ما يبطن . والفرزدق في غزله بصطنع القصص الغراميِّ كابن أبي ربيعة ويتعهر مثله ، غير أنه لا يتقاد له هذا الفن في الجودة والرقّة انقياده لعمر . والفرزدق أول شاعر مسلم نظم في الزهد وخاطب إبليس وهجاه . وهو أكثر الشعراء الإسلاميين سرقة وانتحالاً . فعلياً أن ندرس به خاصة الهجاء في شيء من الإسهاب ، ثم نلمّ بسائر خصائصه لنعرف من هو الفرزدق وما هي ميزة شعره .

هجوه وفخره

ولسنا نعجب إذا رأينا للفرزدق شعراً كثيراً في الهجاء بعد أن علمنا أنه نتاج حرب عوان دارت بينه وبين جرير أربعين سنة ؛ وكان فيها كلا الشاعرين يُعنى بنتقض أقوال خصمه لئلا يُعَدَّ مُغَلَّباً ، فالهجاء صفة لازمة لشعر الفرزدق كما أنه صفة لازمة لشعر جرير .

وإذا أراد الفرزدق أن يهجو وضع نفسه في مرتبة يتضاءل دونها خصمه ،

١ عزفت : أي رجعت عن باطلك . أعشاش : اسم موضع . حدراء : زوجه . يخاطب نفسه بصورة التجريد .

وشرع يعدّد مفاخر قومه ويذكر ما لهم من الأيام وما هم عليه من كرم وخير
ونجدة وإباء . وكان له من شرف قبيلته وماثر آبائه ما فسح له في مجال الفخر
والاستعلاء .

وهو على شدة إعجابه بقومه لا يغفل عن الافتخار بنفسه ، وأكثر فخره
بشاعريته ، وهي المفخرة الوحيدة التي نجدها فيه وبرى أنه يحقّ له أن يباهي
بها . ولا ينتهي الفرزدق من مفاخرة خصمه إلا ليحشوه شتماً وتعيراً ، فيعلم
مخازيه ومخازي قبيلته ، ويطعن في أعراضهم طعناً قبيحاً مكثرأ من الألفاظ الفاحشة ،
والأخبار الشائنة ، حتى ليصبح شعره بوثة فجور وفساد . وإذا رأته يفتخر
بقوله :

ولا نقتلُ الأسرى ، ولكن نفكتهم ، إذا أثقلَ الأعناقَ حملُ المغارمِ
فلا تتوهم أنه يؤثر الرحمة على الظلم ، ولكنه أراد الردّ على من عيّرهُ الجُبْنِ
فلم يجد غير هذه السبيل . وربما افتخر بالظلم فقال :

إذا مُضِرُّ الحمرَاءِ حولي تَعَطَّطَتْ عني ، وقد دقَّ اللجامُ شكيمي
أبت أن أسومَ الناسَ إلا ظلامتة . وكنتُ ابنَ مرغامِ العَدُوِّ ظلوم^٢

ولا يقتصر في هجاء جرير على الدفاع عن بني دارم . بل يدافع أيضاً عن
تغلب قبيلة حليفه الأخطل . ويفاخر بهم جريراً وقومه . كما فاخر الأخطل ببني
دارم ودافع عنهم :

١ مضر الحمراء : هو أحد أولاد نزار بن معد بن عدنان ، اختلف مع إخوته ربيعة وإياد وأعمار
على تركة أبيهم فتحاكموا إلى الأئمة الجرمي فأعطى ربيعة الخيل فقيل له ربيعة الفرس ، وأعطى
مضر الذهب فقيل له مضر الحمراء ، وأعطى إياد الجوارح والأمتعة المختلفة فقيل له إياد الشطاء ،
وأعطى أعماراً الحبير والمواشي فقيل له أعمار الحمار . تعطفت : مالت إلي وأحاطت بي . الشكيم :
جميع الشكيمة وهي الحديدية المعترضة في فم الفرس . واللجام يشتمل عليها وعلى السير . وقوله :
دق اللجام شكيمي ، أي دقها بغمه أي وقمها عليه ليرسل في الرهان . شبه نفسه بالجواد .
٢ أسوم : أكلف . الظلامتة : ما يتظلمه الرجل . مرغام : المبالغة من رغبة : أذله .

لولا فوارس تغلب ابنة وائل ، نزل العدو عليك كل مكان^١
 حبسوا ابن قيصر ، وابتنوا برماحهم ، يوم الكلاب كأفضل البنيان^٢
 قوم هم قتلوا ابن هند ، عثوة ، عمراً ، وهم قسطوا على النعمان^٣
 إن الأراقم لن يتسال قديمها كلب عوى ، متهتهم الأسنان^٤

فعل هذا النحو كان الفرزدق يهجو جريراً ويفتخر عليه ، ويمزق عرضه وأعراض بني كليب أجمعين ، ذاكراً سوءاتهم ، فاضحاً نساءهم ، معدداً انكساراتهم . وله في ذلك أسلوب خاص لا يتعداه ، فهو لا يستطيع أن ينكر أن كليباً من تميم وأنهم أبناء عمته على الرغم منه ، ولكنه يجعلهم أذل بني تميم وأحقهم ، وأخسهم وأجبنهم ، ثم يجعلهم يتناولون إلى دارم ويتحلون نسبها ، ودارم تزبنهم عنها . وهو إذا افتخر بأيام بني تميم جعل الفضل فيها لبني دارم ، وإذا ذكر ما عليها من الأيام حصر مخازيها ببني كليب . فرهط جرير عند الفرزدق أعجز من أن يطاولوا دارماً .

وهو على عنايته يهجو كليب لا يعف عن قيس عيلان بل يهجوهم هجاءً خبيثاً وينفر عليهم التغليبيين :

وما لتقيت قيس بن عيلان وقعة ، ولا حرّ يوم ، مثل يوم الأراقم^٥

١ يقال : تغلب ابنة وائل بإعادة الصفة على القبيلة ، وتغلب بن وائل بإعادتها على الأب . يقول : إن العدو كان ينزل في كل مكان تنزل فيه أو تهرب إليه . يشير إلى يوم ساتيما بين كسرى والروم وكان كسرى وجه إياس بن قبيصة لقتال الروم فهزمهم بساتيما ولا يبعد أن يكون بنو تغلب أعانوا إياساً في هذه الواقعة لأن ساتيما جبل في ديارهم . والمعنى أن تغلب ردوا جيوش قيصر عن التوغل في بلاد العرب .

٢ حبسوه : أي ردوه على أن ييلفكم . وابتنوا : بنوا شرقاً . الكلاب : ماء لبني تميم وفيه كان يوم الكلاب وهو لتغلب على تميم .

٣ عمرو بن هند ملك العراق قاتله عمرو بن كلثوم التغلبي . عثوة : اقتداراً . قسطوا : جاروا . وقوله : على النعمان ، يشير إلى مقتل المنذر بن النعمان أبي قابوس وقاتله مرة أخو عمرو بن كلثوم .

٤ الأراقم : حي من تغلب . قديمها : حسبها القديم . متهتهم : متكسر أي هزم فلتهبت أسنانه . تزبنهم : تدفهمهم .

٥ يقول : لم تلق قيس حرباً أحسى وطيساً من حرب الأراقم .

ويندد بهم لمناصرتهم ابن الزبير على بني أمية ، ويعيرهم انكساراتهم ويشتم
جريراً معهم لأنه كان يدافع عنهم .

مدحه

عرفنا أن الفرزدق كان يشايح آل البيت وأن الأمويين كانوا يعرفون ذلك
فيه ، فلم يحفظَ عندهم كما حظي الأخطل النصراني ، ولكنه مدحهم وأجازوه
على مدحه . ونستدل من شعره أنه أخذ يتصل بهم في خلافة الوليد بن عبد
الملك ؛ إذ ليس له في أيه ما يستحق الذكر . على أن مدحه لهم لم يكن إلا
تكلفاً ، وسنجد اثر هذا التكلف في شعره الذي مدحهم به إذا قابلناه بشعره الذي
مدح به آل البيت . فهو في مدح الأمويين متكسب يستجدي أو راهب يستعطف ،
وفي مدح آل البيت عاطفي بحت ينطق عما في نفسه من هوى . فنحن لا نستطيع
أن نصدق شاعراً يتشيع لعلي وأبنائه حين نسمعه يخاطب الوليد بن عبد الملك :

أما الوليدُ فإنَّ اللهَ أورثهُ ، بعلمِهِ فيهِ ، مُلكاً ثابتَ الدِّعْمِ !
خِلافةً لم تكنْ غصباً مشورتُها ، أرسى قواعدَها الرَّحمنُ ذو النِّعمِ !
كانت لعُثمانَ لم يظلمْ خِلافتُها ، فانتَهك النَّاسُ منه أعظمَ الحُرْمِ !

أفصح لنا أن نحسب الفرزدق مخلصاً في هذا المدح ، صادقاً في جعله
الخلافة حقاً من الله لبني أمية ، وفي قوله إنهم أخذوها شورى لا غصباً ،
وإن مقتل عثمان بن عفان أعطاهم هذا الحق الموروث ؟ وقد علمنا أن أصحاب
آل البيت ينكرون على الأمويين هذه الدعوى ، ولا يرون أحداً أحق بالخلافة
من أبناء بنت الرسول . والفرزدق نفسه كان يابى أحياناً أن يمدح الأمويين على

١ الدم : جمع الدمة وهي عباد البيت يستدل إليه ويستمسك به . وقوله : بعلمه فيه ، أي لما يعلم
فيه من الحق .

٢ خلافة : بدل من قوله ملكاً . يقول : إن بني أمية أخذوها بالشورى ولم يأخذوها غصباً .

٣ انتهك الحرمة : تناولها بما لا يحل . الحرم : جمع الحرمة وهي ما لا يحل انتهاكه ، والدمية ، والمهابة .

ما فيه من ميل إلى التكسب ، وقد أوردنا خبره مع سليمان بن عبد الملك . ورأيناه
في مكان آخر لا يعجم عن التعريض بهشام بن عبد الملك وهو حاضر لإنكاره زين
العابدين . ثم رأيناه يهجو هشاماً بعد أن حبسه ، فيقول فيه :

يُقَلِّبُ رَأْساً لَمْ يَكُنْ رَأْسَ سَيِّدٍ ، وَعَيْنٌ لَهُ حَوْلَاءُ ، بَادٍ عَيْوِبُهَا
ولكنه لم يستكف من مدحه لما تبوأ سدة الخلافة ، فقصده إليه في الرصافة^١
وأشده قصيدة يقول فيها :

رَأَى اللهُ أَوْلَى النَّاسِ طُرّاً بِأَعْوَادِ الْخِلَافَةِ ، وَالسَّلَامِ^٢

أفيمكن أن يُخلص الفرزدق في مدحه لهشام ويصدق في زعمه أنه أولى
الناس بالخلافة وهو القائل فيه : « تبين فيه الشوم وهو غلام » ؟ وحسبك أن
تقابل قوله في هشام بقوله في زين العابدين لترى الفرق بينهما ، وتعلم أن الشاعر
لم يمدح هشاماً إلا خائفاً ، أو مستجدياً يستمطر الربيع لعياله ، فكان شعره متكلفاً
خالياً من العاطفة ؛ وأنه لم يمدح زين العابدين إلا مشغولاً بمناقبه ومناقب آله ،
فجاء شعره عاطفياً صرفاً لا أثر للتكلف عليه . وأتى يكون التكلف في قصيدة
جاش بها صدر الشاعر ففقدتها بيتاً إثر بيت ، والتأثر النفسي يملك عليه ؟ ويختلف
أسلوبه فيها عن أسلوبه في مدح هشام . فهو لا يسأل زين العابدين ولا يستجديه ،
ولكنه يبت عاطفة متقدة بحب آل البيت ؛ عاطفة نفس تؤمن بكرامتهم وترجو
بهم الثواب في الآخرة .

وإذا علمت أن زين العابدين أرسل إلى الفرزدق أربعة آلاف درهم لما
بلغته القصيدة ، فردّها الفرزدق عليه وقال له : « إنما مدحتك بما أنت أهله » ،
إذا علمت ذلك تبين لك صدق الفرزدق وإخلاصه في مدحه أبناء بنت الرسول .

١ الرصافة : مدينة في البرية بقرب الرقة أحدثها أو جدد بناءها هشام بن عبد الملك لما وقع الطاعون
بالشام ، ولما مات هشام دفن فيها .

٢ بأعواد الخلافة : أي بأريكتها . وقوله : والسلام ، أي أنت أولى بأن يسلم عليك بالخلافة .

وقد شكّ بعضهم في زعم الرواة أن هذه القصيدة قيلت ارتجالاً ، ولكننا لا نرى وجهاً للشكّ يصح الاعتماد عليه ، ولا سيما أن أدلّة الارتجال متوافرة . فالقصيدة قصيرة لا تبلغ الثلاثين بيتاً ، وفيها من الإيطاء^١ شيء كثير مما يدل على أنها لم تُحكك في النظم بل جاءت عفواً الخاطر ، وليس بعجيب أن يرتجلها شاعر في صدر الإسلام كالفرزدق له من ملكته الشعرية ، وبلاغته ، وصفاء ذهنه ما يهون عليه الارتجال ، وخصوصاً في موقف كان التأثر يميل على العاطفة ، والعاطفة تكتب .

غزله

لم يكن الفرزدق على تعهره ممن يحسون الخزل والتشيب بالنساء ، فإذا نسب جاء قوله غليظاً جافياً لا ترتاح إليه النفوس . وكان يشعر بتصلب عاطفته وخشونة تشيبيه فيقول : « ما أحوج جريراً مع عفته إلى صلابة شعري ، وما أحوجني إلى رقّة شعره مع شدة فسقي . »

وقد يخرج في غزله إلى المعاني الوحشية السمجة التي تنبو عنها الأذواق كقوله :

فيا ليتنا كُنّا ببعيرين ، لا نرى على مسنهلٍ ، إلا نُشَلِّ ، ونُقَدِّف^٢
 كيلانا بهِ عرٍّ ، يُخافُ قِرافُهُ^٣ على الناس ، مطليُّ المساعِرِ ، أخشف^٣

وتجد في ديوانه قصيدة من القصص الغرامي يروي فيها خبر زيارة ليلية هي أشبه بزيارة ابن أبي ربيعة أو زيارة امرئ القيس ، ولكنه يقصر عنهما

١ الإيطاء : تكرار القافية بلفظها ومعناها ، وهو مكروه يدل على قصر يد الناظم ، وجوزوا تكرير القافية لفظاً ومعنى فيما زاد على سبعة أبيات لأنهم يعدون كل سبعة أبيات قصيدة .

٢ بعيرين : جملين . المنهل : مورد الماء . نشل : نظرد . نقذف : نرمى بالحجارة .

٣ المر : الحرب . قرافه : مخالطته . المساعر : أصول الفخذين والإبطين . أخشف : يابس الجلد من الحرب . يقول : ليقني ومن أحبها بعيران جريان يخشى على الناس مخالطتها ، فإذا وردا المناهل طردا وقتلوا بالحجارة ، وهما لشدة جريهما ييس جلدهما وطليت مساعرها بالقطران . والمراد أنه يثنى الانفراد بحييته عن العالم فاشتبهى لها وله هذه الشهرة المقتورة .

في السرد والحوار ، ولا يجاريهما في الرقة ولطف التعبير . فمنها قوله :
فما زلتُ حتى أصعدتني حبالها إليها ، وليلي قد تخامصَ آخره^١
فإذا بلغ لإيها لا يسمعك حواراً بينهما كما أسمعك الملك الضليل وفي
قريش ، بل يلتقيها صامته ما تنبس بينت شفة ، فيصف مجلسه بأبيات ثلاثة ،
ثم يقول ذاكرًا تخوفه الرجوع :

أحاذِرُ بَوَابَيْنِ قد وُكِّلا بها ، وأسمَرَ من ساجٍ تَنطُتُ مَسامِرُهُ^٢
وهنا يسألها : « وكيف التزول ؟ » فتجيبه مظهرة له المصاعب التي تكتنفه ،
فيطلب إليها أن تُدَلِّيَه بالحبال كما أصعدته . فتفعل وتساعد على إنزاله رفيقة
لها :

هما دَلَّتاني من ثمانينَ قامةً ، كما انقضَّ بازٌ أقمُ الرِّيشِ ، كاسِرُهُ^٣
رثاؤهُ

ولم تكن عاطفته في الرثاء أقلَّ تصلباً منها في الغزل ، فقد مات أبوه فرثاه ؛
فكان في رثائه إيَّاه جافياً . ومات ولداه فأراد رثاءهما فتصلبت عاطفته ، فأخذ
يعزي نفسه بذكر من مات قبلهما من كرام الرجال ، وختم مرثاته بقوله :

فما ابنكِ إلا ابنٌ من الناس ، فاصبري ، فلن يُرجِعَ الموقى حنينُ الماتِمِ^٤
وماتت زوجته ، وكان يحبها ، فلم يستطع رثاءها فبكتها النوادب بشعر

١ تخامص الليل : رقت ظلته عند السحر .

٢ واسمر : صفة لموصوف مجذوف وهو الباب . الساج : الخشب . تنط : تصوت . مسامر :
جمع مسامر . يقول : إذا فتح الباب يحدث صوتاً .

٣ انقض الباز على فريسته : سقط عليها . القاتم : الأسود . الكاسر : الذي يكسر جناحيه عند
انقضاضه : يشبه نفسه في سقوطه على الأرض بالباز الأسود الكاسر ريشه في الانقضاض .

٤ الماتِم : جمع الماتِم ، وهو المناحة . يقول للنوار : إن اهلك كسائر الناس فاصبري ولا تجزهي ،
وإن النواح في الماتِم لن يرجع الموقى إلى الحياة .

جرير ، وقيل له أن يزور قبرها فقال :

ولست ، وإن عزّت عليّ ، بزائرٍ تُراباً على مرموسةٍ قد تضعضعا
وأهونُ مفقودٍ ، إذا الموتُ نالهُ ، على المرءِ من أصحابهِ ، من تقننعا

فكيف ترجو أن تلين عاطفته ، فيرثي زوجه رثاءً حسناً ، وهو يرى أن
المرأة أهونُ مفقود على الرجل ؟

زهده

قد نكون مسرفين إذا وصفنا الفرزدق بالزهد ، وجعلنا لشعره ميزة
من هذه الناحية . فالزهد في حقيقته لم يعرفه الشعر العربي إلا في خلافة العباسيين ؛
هذا بصرف النظر عما أضيف إلى عليّ بن أبي طالب من الأشعار الزهدية لأن
الإمام عليّاً لم ينظم الشعر وإنما كان خطيباً بليغاً ، وله في الزهد أقوال ثرية
مشهورة ، وليس له في الشعر شيء ثابت .

ولكن الفرزدق ، على ضعف الخاصة الزهدية في شعره حتى نكاد لا نشعر
بها ، هو أول شاعر إسلامي أخذ بأهداب هذا الفن فنظم قصيدة يهجو بها
إبليس ويتوب إلى ربه نادماً على ذنوبه . وهي وإن تكن لا تستوعب شروط
الشعر الزهدي من ذمّ الدنيا وملاذها وإيراد المواعظ والحكم والأمثال ،
فلأنها تنضم إليه بما فيها من إقرار بالخطيئة ، وتوبة إلى الله ، وخطاب للشيطان
لم يسبق إليه .

على أن توبته غير حرية بالتصديق والإعجاب ، لأنه لم يتمسك بها كثيراً
بل ارتدّ عنها بعد حين . ومعاصروه أنفسهم لم يتلقوها بالاطمئنان لما يعهدون
به من فحش وفجور ، فإن ابن سلام يحدثنا بأن الفرزدق أتى الحسن^٣ فقال له :

- ١ المرموسة : المدفونة في الرمس وهو القبر . تضمضغ : انثر عليها وتبدد .
- ٢ تقنن : لبس القناع . يقول : أهون فقيد على المرء من أصحابه فقيد يلبس القناع ، ويريد به
المرأة . وقوله : إذا الموت ناله ، أي زال المفقود .
- ٣ أي الحسن البصري ، قاضي البصرة وفتيها .

« إني قد هجوت إبليس فاسمع . » فقال : « لا حاجة لنا بما تقول . » قال :
« لتسمعنّ أو لأخرجنّ فأقول إن الحسن ينهى عن هجاء إبليس . » فقال الحسن :
« اسكت فإنك عن لسانه تنطق . »

سرقاته

اشتهر الفرزدق بسرقة الشعر فكان لا يسمع بيتاً عاتراً^١ إلا قال لصاحبه :
« لتتركنّ هذا البيت لي أو لتتركن عرضك ! » فيتركه له خوفاً من لسانه ،
فينتحلّه الفرزدق ويدبجه في شعره . وكان يقول : « خير السرقة ما لا يجب فيه
القطع^٢ . » يعني سرقة الشعر . ويروي لنا صاحب الأغاني : أن الفرزدق مرّ
يوماً بالشّمردل وهو ينشد قصيدة حتى بلغ إلى قوله :

وما بين من لم يعط سماعاً وطاعة ، وبين تميم غير حتر الغلاصم^٣
فقال : « والله لتتركنّ هذا البيت أو لتتركنّ عرضك ! » قال : « أخذه
على كره مني ! » فأخذه الفرزدق وهو في إحدى قصائده .
ومرّ بابن ميادة وهو ينشد :

لو أنّ جميع الناس كانوا بربوة^٤ ، وجئت بجدي ظالم وابن ظالم^٤
لتظلت رقاب الناس خاضعة لنا ، سجوداً على أقدامنا بالجماجيم .
فقال : « أما والله يا ابن الفارسية لتدعنه لي أو لأبشنّ أمك من قبرها . »
فقال له ابن ميادة : « أخذه لا بارك الله لك فيه . » فانتحل الفرزدق البيتين
ووضع دارماً مكان ظالم فقال : « وجئت بجدي دارم وابن دارم . » وأخذ

١ العائر : السائر بين الناس .

٢ القطع : أي قطع اليد ، وكان السارق تقطع يده عملاً بالفرع الإسلامي .

٣ الغلاصم : جمع الغلصة وهي اللحم بين الرأس والعنق أو رأس الخلقوم . يقول : بين تميم
ومن يمصها حز الأحناق .

٤ الربوة : ما ارتفع من الأرض .

لملحمته من جميل بُشينة أسيرَ بيت فيها ، وهو قوله :

ترى الناسَ ما سيرنا يسيرُونَ خلفنَا ، وإنْ نَحْنُ أومانَا إلى الناسِ ، وقَفُوا

مداخلته الكلام

وكان يداخل الكلام ويجوز في شعره ما لا يجوز في غيره ، فرويت له أبيات كثيرة خالف فيها القواعد النحوية والبيانية ، فأخذها النحاة وعلماء البيان شواهد في مباحثهم . وسخط بعضهم عليه من أجلها وسُرُّ بها بعضهم الآخر ولا سيما أصحاب النحو ، لأنها كانت تشغلهم في تحمل أوجه إعرابها . فمن ذلك قوله يمدح إبراهيم بن هشام المخزومي خال هشام بن عبد الملك :

وما مثلهُ في الناسِ إلا مُملِكًا ، أبو أمه حيُّ أبوه يُقارِبُهُ

والشاهد فيه التعقيد ، وهو أن لا يكون الكلام ظاهر المراد ، والمعنى : وما مثله في الناس حي يقاربه إلا مملكاً أبو أمه أبوه ، أي ابن أخته هشام . فالضمير في أمه يعود على المملك يعني هشاماً ، والضمير في أبوه يعود على المندوح يعني خاله إبراهيم . ففصل بين أبو أمه وهو مبتدأ ؛ وأبوه وهو خبر بلفظ أجنبي وهو حي . وكذا فصل بين حي ويقاربه ، وهو نعت ، بأجنبي آخر وهو أبوه . وقدم المستثنى على المستثنى منه ، فهو كما تراه في غاية التعقيد . وكان من حقه أن يقول : وما مثله في الناس حي يقاربه إلا مملك أبو أمه أبوه . ورفع مملك أشهر لأن ما يبطل عملها إذا انتقض خبرها بيلاً ، وعدم إبطاله لغة حجازية .

وقوله :

وعَضُّ زمانٍ يا ابنَ مروانَ لم يدعْ من المالِ إلا مُسحَتًا ، أو مُجَرَّفًا

المسحت من المال : المذهب المثلث . مجرف : أي مجروف ذاهب كله .

فنصب مسحتاً على أنه مفعول لم يدع ، ورفع بعده مجرّف مع أنّه معطوف عليه ، فجعله النحاة خبيراً لمبتدأ محذوف . وأمّا أبو عبيدة فإنه فسر لم يدع بمعنى لم يثبت ويستقر من الدّعة ، فارتفع مسحت ومجرّف بفعلهما . وفي ذلك ما فيه من تعسف وتمحل . وللفرزدق شعر كثير من هذا النوع .

مقلداته

قال ابن سلام : وكان الفرزدق أكثرهم بيتاً مقلداً . والمقلد البيت المستغني بنفسه ، المشهور الذي يضرب به المثل . فمن ذلك قوله :

وكنّا إذا الجبارُ صعرَ خدّه ، ضربناه حتى تستقيم الأضاد^١

وقوله :

تري كلّ مظلومٍ إلينا فراره ، ويهربُ منا جهنده كلّ ظالمٍ

وقوله :

والشيبُ ينهضُ في الشبابِ كأنه ليلٌ يصيحُ بجانبيه تهار^٢

وله غير ذلك كثير . ولعلّ مقلداته هي التي جعلت الأدباء الأقدمين يشبهونه بزهير بن أبي سلمى .

قصاره وابتداءاته

وكان الفرزدق يُكثّر من القصائد القصيرة ويفضلها على الطويلة ، فسئل يوماً : « ما بال قصارك أكثر من طوالك ؟ » فقال : « لأنني رأيتها أثبت في الصدور ، وفي المحافل أجول . » وغلبت الجودة على قصاره ولم تخل طواله من الجميل الرائع .

١ صعر خده : لواه تجبراً . الأضاد : جمع الأضدع ، وهما أضدمان : عرقان في صلحتي المتق .

يقول : نصره حتى تستقيم أضاده ويذهب صعره وكبره .

٢ ينهض في الشباب : أي يقوم فيه . كأنه : أي كأن الشباب .

ومما يجدر ذكره أن الفرزدق كان لا يُعنى كثيراً باختيار مطالعه ،
فليس له ابتداءات تُذكر كما لغيره . وأكثر ابتداءاته خالية من التصريح^١ .
فكانته كان يميل إلى التملص من قيود طالما رسف بها الشعراء في أيامه ، وقبله
وبعده . وكثيراً ما تناول موضوعه مدحاً أو هجاءً دون أن يوطئه بالغزل .

منزلته

عدّه ابن سلام في الطبقة الأولى من الإسلاميين وقدمه في الذكر على جرير
والأخطل . وقال : « كان يونس يقدم الفرزدق بغير إفراط ، وكان المفضل
يقدمه مقدمة شديدة . » وقال جرير : « الفرزدق نبتة الشعراء^٢ . » وقال أبو
عبيدة : « كان الفرزدق يشبه من شعراء الجاهلية بزهير . » وقال أيضاً :
« لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب . » وقال أبو الفرج
الأصمغاني : « والفرزدق مقدم على الشعراء الإسلاميين هو وجرير والأخطل ،
ومحله في الشعر أكبر من أن يُنبت عليه بقول ، أو يُدلّ على مكانه بوصف .
أما من كان يميل إلى جزالة الشعر وفخامته وشدة أسره فيقدم الفرزدق ، وأما
من كان يميل إلى أشعار المطبوعين وإلى الكلام السهل الغزل فيقدم جريراً . »
وقال الفرزدق : « قد علم الناس أني أفحل الشعراء وربما أتت عليّ الساعة وقلع
ضرس من أضراسي أهون عليّ من قول بيت . » وقال مالك بن الأخطل :
« جرير يعرف من بحر ، والفرزدق ينحت من صخر . »

وهذا الحكم يصف لنا أدق وصف صلابة شعر الفرزدق وخشونة ألفاظه .
وفي كلام الفرزدق على نفسه ما يعلمنا أن الشعر كان يعصيه أحياناً فما ينقاد
له إلا بعد نصّب . وإجهاد النفس في قرض الشعر يحتاج إلى النحت ، والشعر
المنحوت يكثر فيه التكلف اللفظي ويقلّ الطبع . وقد أفرط الفرزدق في استعمال
الوحشي من الكلام حتى قال فيه أبو عبيدة : « لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث
لغة العرب . » وحفظ لنا شعره كثيراً من أيام العرب وعاداتهم وأخلاقهم ،

١ التصريح : أن يكون لعروض البيت قافية كضربه .

٢ النبتة : شجرة من أجود الشجر وأصلبه .

فقلما تقرأ له نقيضة إلا وجدتها حافلة بطائفة من الأخبار .
 ومنزلة الفرزدق قائمة على نقائضه ، فإن مهاجاته بلحير جعلت الناس في
 صدر الإسلام ينقسمون حزبين : حزباً فرزدقيّاً وآخر جريريّاً ، وكان كل
 واحد منهما يتعصب لشاعره ويفضله على قرنه ، حتى بلغ من أحد الفرزدقين
 أنّه عقد جائزة قيمتها ٤٠٠٠ درهم . وفرس لمن يفضل الفرزدق على جرير .
 ومجمل القول ان الفرزدق لم يبلغ شأواً الأخطل في المدح ، غير أنّه أناف
 عليه وعلى جرير بالفخر ، وثبت بلحير في الهجاء . ولكنه تضاعف عنه بالفزل
 والثناء لتصلب عاطفته . وفضله على الشعر لا يقلّ عن فضل صاحبيه .

جرير *

٧٣٢ م و ١١٤ هـ (؟)

حياته

هو جرير بن عطية بن الحطّفي ، والحطّفي لقب جدّه حُدَيْفَة بن
 بَدْر من كليب بن يربوع ثم من تميم . وأمّه حُقّة بنت مُعَيْد الكلبية .
 وكان يُكنى أبا حَزْرَة وحَزْرَة ولده ؛ وله غيره سبعة ذكور وابنتان .
 نشأ جرير في بادية اليمامة في أسرة دون أسرة الفرزدق جاهاً وثروةً وشرفاً .
 وكان أبوه مضعوباً لا يُقاس بأبي الفرزدق في الشهرة والجدود وعلو القدر .
 وقد نستطيع أن نعرف مكانة والده من حديث لبيلا بن جرير قال : « قال رجل

* الجري : الحبل الذي يجر به . زعموا أن أمه رأت في نومها وهي حامل به كأنها ولدت حبلاً من
 شعر أسود فجعل يذو فيقع في عنق هذا فيخنقه حتى فعل ذلك برجال كثيرين ، فانتجت مرعوبة
 فقيل لها : تلدين غلاماً شاعراً ذا شر وبلاء على الناس ، فلما ولد سمته جريراً .

لوالدي : « من أشعر الناس ؟ » قال : « قم حتى أعرفك الجواب . » فأخذه بيده وجاء به إلى أبيه عطية ، وقد أخذ عنزاً له فاعتقلها وجعل يمصّ ضرعها ، فصاح به : « يا أبتِ ! » فخرج شيخ دميم رث الهيئة وقد سال لبن العنز على لحيته . فقال أبي للرجل : « أترى هذا ؟ » قال : « نعم . » قال : « أفترى لم كان يشرب من ضرع العنز ؟ » قال : « لا . » قال : « مخافة أن يُسمع صوت الحلب فيطلب منه لبن . » ثم قال : « أشعر الناس من فاخر بمثل هذا الأب ثمانين شاعراً وقارعهم به وغلبهم جميعاً . »

على أن جريراً لم يكن برّاً بأبيه ، فالرواة يحدّثوننا بأنه كان أعقّ الناس له . وتأثره بلال فعقّه فلم ينكر جريراً ذلك عليه . وشمته مرة فقالت له أمه : « يا عدوّ الله أتقول هذا لأبيك ! » فقال جرير : « دعيه ، فوالله لكأني به سمعها وأنا أقولها لأبي . » فيتين لنا أن نشأة جرير تختلف عن نشأة الفرزدق والأخطل ، فقد كان عيشه لا يخلو من شظف ويؤس وشقاء . ويحدّثنا ابن سلام أن جريراً اشترى جارية من رجل من أهل اليمامة يقال له زيد ، ويعرف بابن النجّار ، ففركته^١ وكرهت خشونة عيشه فقال :

تُكَلِّفُنِي مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ ، وَمَنْ لِي بِالْمُرَقَّقِ وَالصَّنَابِ^٢

فقال الفرزدق :

لَيْنٌ فَرَكْتِكَ عِلْجَةً آلِ زَيْدٍ ، وَأَعْوَزَكَ الْمُرَقَّقُ وَالصَّنَابُ^٣
لَقَدْ مَا كَانَ عَيْشُ أَبِيكَ جَدْباً ، يَعْيشُ بِمَا تَعْيشُ بِهِ الْكِلَابُ^٤

١ فركت المرأة زوجها : أبغضته ، فهي فارك .

٢ المرقق : الخبز الرقيق . الصناب : صباغ يتخذ من الخردل والزبيب . والصباغ : جمع الصبغ وهو ما يصطبغ به في الطعام أي ما يؤتدم به من الأدام ، لأن الخبز يغمس ويلون به ، كالخل والزيت .

٣ العلجة : الضخمة الغليظة والكافرة .

٤ جدباً : ماحلاً .

ولكن هذا الرجل الوضيع الحسب ، الحشن العيش ، الحامل الأبوين ،
أعطي شاعريته بواته أعلى مرتبة في الأدب العربي . وقد نظم الشعر صغيراً كما
نظمه الأخطل والفرزدق .

صفاته وتدينه

كان جرير متعففاً لا يتعهر ، ولا يشرب الخمر ، ولا يشهد مجالس القيان .
وكان شديد التعصب للإسلام ، كثير الظهور بالدين ، وتجد أثر ذلك باديّاً على
شعره . فأخلاقه من هذا القبيل تختلف كل الاختلاف عن أخلاق الفرزدق .
وكان أنفياً يأبى الضيم ، ولا يغمض على القلدي ، حادّ اللهجة ذا مُشارّة^١ ،
ومُهارّة^٢ . لا يحجم عن مقارعة خصومه ومهاجاتهم مهما كثر عددهم عليه .
وكان إذا تكلم يتخين^٣ في كلامه^٤ .

اتصاله بالأمويين

كان جرير حدثاً لما وفد إلى يزيد بن معاوية وهو خليفة في الشام . فلم
يؤذن له بالدخول وجاء الجواب : إن أمير المؤمنين يقول : « لا يصل إلينا شاعر
لا نعرفه ولا نسمع بشيء من شعره . » فقال جرير : « قولوا له : أنا القائل :
ولاني لعفّ الفقير ، مُشتركُ الغني ، سريع ، إذا لم أرضَ داري ، انتقالياً^٥ »
وكان يزيد في خلافة أبيه قد انتحل بضعة أبيات من قصيدة لجرير وعاتب
بها أباه في غرض له ، فاعتقد معاوية أن الأبيات لابنه . فلما أنشد يزيد البيت
أذن لجرير فدخل عليه ، فاستنشده القصيدة فأنشده ، فقال يزيد : « لقد فارق

١ المشاركة : المخاصمة .

٢ المهارة : من هارة أي هر في وجهه كما يهر الكلب ، والمراد بذلك أنه كان يجب النزاع والخصام .

٣ يخين في كلامه : يخرج صوته من خياشيمه .

٤ عف الفقير : أي يعف عن المسألة إذا انتقر . مشترك الفنى : أي يشارك بما له غيره إذا اغتنى .
ثم يقول : وإذا ضاقت علي داري أسرع في الانتقال إل سواها .

أبي الدنيا وما يحسب إلا أني قائلها . » وأمر له بجائزة .

وهذه القصيدة قالها جرير في صباه يعاتب بها جدّه الخطفي ، وكان ذا إبل ومال ، فلما وُلد جرير لعطيّة أخذ ينحله من إبله وماله . فولد للخطفي صبيّة فرجع في ما كان نحل جريراً ، فعاتبه جرير بأبيات رقيقة .

ولكن جريراً لم يُعرف في بلاط الأمويّين إلا بعد أن طارت شهرته في خلافة عبد الملك بن مروان. وكان اتصاله أولاً بالحجاج بن يوسف ، وهو على العراقين ، فمدحه ونال جوائز ، فأوفده الحجاج في صحبة ابنه أحمد إلى عبد الملك . وكان لا يسمع لشعراء مُضّر ، ولا يأذن لهم لأنهم كانوا زُبيرية . فلما دخل عليه جرير بعد لأي ، قال له عبد الملك : « ماذا عسى أن تقول فينا بعد قولك بالحجاج عاملنا :

مَنْ سَدَّ مُطْلَعَ النِّفَاقِ عَلَيْكُمْ ، أَوْ مَنْ يَصُولُ كَصَوْلَةِ الْحِجَّاجِ !^١

إن الله لم ينصرنا بالحجاج وإنما نصر دينه وخليفته ! » وظهر الغضب في وجه عبد الملك ، فتوسّط ابن الحجاج في الرضى ، فاستأذن جرير في الإنشاد وأنشد كلمته التي يقول فيها :

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا ، وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بِطُونَ رَاحٍ^٢

فتبسّم عبد الملك وقال : « كذلك نحن . » وأمر له بمائة من الإبل وثمانية أعبد لرعايتها . وكان بين يديه صحاف من فضة ، فقال جرير : « وَالْمِحْلَبُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ » فخبذ إليه بواحدة منهم ، فلذلك يقول جرير في قصيدة يمدح بها يزيد بن عبد الملك :

١ نحلّه : أعطاه شيئاً من غير عوض .

٢ المطلق : المأث . يقال : ما لهذا الأمر مطلق ، أي مأث . وقوله : من سد مطلق النفاق عليكم ، يخاطب أهل العراق مشيراً إلى قول الحجاج في خطبته الشهيرة : « يا أهل العراق ! ومعدن الشر والنفاق . » النفاق : ستر الكفر والنظائر بالإيمان .

٣ المطايا : جمع المطية وهي الركوبة . أندى : أسخى . الراح : جمع الراحة وهي الكف .

أَعْطَوْا هَنِيْدَةً يَتَحَدُوْهَا ثَمَانِيَةٌ ، مَا فِي عَطَائِهِمْ مَنْ وَلَا سَرْفًا
 وَصَارَ يَفْدَى إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ مِنْ ذَلِكَ الْحَيْنَ وَيَأْخُذُ الْجَوَائِزَ ، وَكَانَتْ جَائِزَتُهُ
 أَرْبَعَةَ آلَافِ دِرْهَمٍ وَتَوَابِعُهَا مِنَ الْحِمْلَانِ وَالْكَسْوَةِ . وَمَدَحَ جَرِيرٍ مِنْ تَوَلَّى بَعْدَ
 عَبْدِ الْمَلِكِ مِنَ الْخُلَفَاءِ فَأَجَازُوهُ . غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَحْظَ حِظْوَةَ الْأَخْطَلِ عِنْدَهُمْ .

جرير وخصومه

لم يتصدّ لشاعر في الجاهلية ولا في الإسلام خصوم يقارعونه مثل ما تصدّى
 لجرير ، فقد قال الأصمعي عنه : « كان ينهشه ثلاثة وأربعون شاعراً فينبذهم
 وراء ظهره ويرمي بهم واحداً واحداً ، وثبت له الفرزدق والأخطل . » وسواء
 صحّ هذا العدد كله أو بعضه ، فإنه كافٍ للدلالة على أن شاعرنا كان محسداً ،
 وأن شعراء عصره كانوا يتحرشون به إما طلباً للشهرة أو تشفياً للغص من شأنه .
 فنحن نرى طائفة من الأسماء التي هاجى جرير أصحابها وخذلهم قد بقيت خالدة
 باسم جرير ، ولو لم يلتفت ليفتنها لاندثرت ولم يُسمع لها خبر . وإذا استثنينا
 الأخطل والفرزدق وراعي الإبل^٢ نجد أن سائر الشعراء الذين هاجاهم مديونون
 له بالخلود . فمن هو غسان السليطي؟ ومن هو البعثي وأشباههما ليقفوا في وجه
 جرير؟ ولكنهم أرادوا الشهرة فتعرضوا له ، فردّ عليهم . فجعل لهم ذكراً .
 وأكثر الشعراء الذين هاجوا جريراً كانوا هم البادئين بمعاداته ، فقد حدث
 جرير عن نفسه قال : « لما دخلتُ على الحجاج قال : « إيه^٣ يا عدو الله علام
 تشتم الناس وتظلمهم ؟ » قلت : « جعلني الله فداء الأمير ، والله إني ما أظلمهم

١ هنيذة : اسم لقائمة من الإبل ، لم يصرفها باعتبار كونها علماً مؤنثاً . وقوله : يحدوها ثمانية ،
 أي يسوقها ثمانية رعاة . من : تكدير المطية بذكرها ، نكأن المصلي يميز بها من أعطاه ليكسر
 قلبه . سرف : إفعال وشطاً . أي لا يخطئون في العطاء بأن يعطوه من لا يستحق ويحرموه المستحق .
 ٢ هو عبيد بن الحصين النخيري أي الملقب براعي الإبل من فحول الشعراء ، عده ابن سلام في الطبقة
 الأولى بعد الفرزدق وجرير والأخطل ، وجعله أبو زيد القرشي من أصحاب الملحمات وملحمته
 مشبته في البهيرة .

٣ إيه بالثنتين : اسم فعل بمعنى حدثنا . وإيه بالبناء على الكسر : اسم فعل بمعنى زدني من الحديث
 المجهود بيتنا .

ولكنهم يظلموني فانتصر . ما لي ولابن أمّ غسان ، وما لي وللبعيث ، وما لي
والفرزدق ، وما لي وللأخطل ، وما لي وللتيمم « حتى عدّهم واحداً واحداً
وذكر كيف كان اعتداؤهم عليه . وقد علمت في كلامنا على الفرزدق أن
جريراً هجا غسان السليطي ، ولكنه لم يكن البادية بالهجاء ، فإنّ غسان هو
الذي تعرّض له وهو من قومه ، فهجاه وهجا عشيرته ، فردّ عليه جرير فأخزاه .
فانتصر له البعيث وهو من مجاشع قوم الفرزدق ، فألحقه جرير بابن أمّ غسان
وفضح مجاشعاً . فلم يجد الفرزدق بداً من الدفاع عن قومه ، فاصطلى معمعان
الهجاء فأحمى وطيسه .

وشاق الأخطل وقع الألسنة حداداً فبعث ابنه مالكا يكشف عن الخبر .
فانحدر إلى العراق ، ثم عاد إليه بحكمه : « جرير يغرف من بحر ، والفرزدق
ينحت من صخر . » ففضى الأخطل لجرير ونعى الفرزدق . ولكن بني مجاشع
تداركوه وأكرموه واستعانوه على خصمهم . ولم يشأ جرير أن يقول له كلمة
خير بعد أن فضّله على الفرزدق ، فغيّر أبو مالك رأيه وتحرش بجرير فزادت
النار به اشتعالاً .

وكان عبّيد الراعي بغني عن مهاجاة جرير ، ولكنه أحبّ أن يتصلّى
بناره فأحرقته ، ولم يستطع الثبوت له كما ثبت الفرزدق والأخطل ، فخزي
وأخزي قومه بني تميم . روى ابن سلام أن الذي هاج الهجاء بينهما أن الراعي
كان يُسأل عن جرير فيقول : « الفرزدق أكرمهما وأشعرهما . » فلقبه جرير
وطلب إليه ألا يدخل بينهما وقال : « أنا كنت أولى بعونك ، إني لأمدحكم وإنه
ليهجوكم . » قال : « أجل ولست لمساءتك بعائد . » ثم بلغ جريراً أنه عاد
في تفضيل الفرزدق عليه ، فلقبه بالبصرة ، وجرير على بغلته ، فعاتبه وقال :
« زعمت أنّك غير داخل بيني وبين ابن عمي . » فأخذ الراعي يعتذر إليه ؛
وإذا بابنه جندل قد أقبل فقال لأبيه : « إني لأراك تعتذر لابن الأتان ! والله
لنفضّلن عليك ولنروين هجاءك عليه ، ولنهجوئك من تلقاء أنفسنا . » وضرب
وجه بغلته ، فانصرف جرير مغضباً . فقال الراعي لابنه : « أما والله ليهجونني

ولياك . « وكان جرير نازلاً بالبصرة على امرأة من بني كليب ، فبات في
عليّة لها وهي في سفلى دارها ، فقالت المرأة : « فبات ليلته لا ينام ، يتردد
في البيت حتى ظننت أن قد عرّض^١ . » حتى فُتِح له :

أقليّ اللومَ عاذِلَ والعتابا ، وقولي ، إن أصبْتُ : لقد أصابا

ثم أصبح بالمربد^٢ فقال : « يا بني تميم ، قيّدوا قيّدوا^٣ . » وأنشدها ثمانين
بيتاً ، والراعي والفرزدق يسمعان ، فلم يجهه الراعي ولم يهجه جرير بغيرها ،
ولكنها كانت كافية لإخزاء بني نمر ، فصاروا ينتسبون بالبصرة إلى عامر بن
صعصعة ، ويتجاوزون أباهم نمرأ إلى أبيه هرباً من ذكر نمر ، وفراراً مما وُسم
به من الفضيحة والوصمة . وتشاءوا بعبيد الراعي ، وسبوه وابنه .

قال بعضهم : « كان الراعي فحل مضر فضغمه^٤ الليث . » يعني جريراً . على
أنا وإن قلنا إن الشعراء كانوا يتعرّضون لجرير بغضة^٥ ، أو حسداً ، أو رغبة في
الشهرة ، فلسنا نعي أن جريراً كان يكره هذه الملاحيات أو يتجنبها ، فلطالما
عرّض نفسه لها وابتاعها إن لم يجد لها شاربياً . فعُمّر بن لَجل التيمي لم
يتحرّش بجريراً ، ولكن جرير عاب عليه بيتاً من شعر ، فعاب عليه التيمي بيتاً
من قصيدة له ، فهجاه جرير فردّ عليه التيمي ، فالتحم بينهما الهجاء . وما
كان التيمي بمستطيع أن ينافس جريراً لو أهمله جرير ، ولكنه قارعه فشهره ،
حتى إن الفرزدق أنف لجرير أن يتعلّق به التيمي فهجا أخا التيم بقوله :

وما أنتَ ، إن قرّما تميم تساميا ، أخا التيم ، إلا كالوشيفة في العظم^٥

١ عرض : جن .

٢ المربد : سوق في البصرة كانت مجتمعا للشعراء في الإسلام كما كانت عكاظ في الجاهلية .

٣ قيّدوا : أي اكتبوا .

٤ ضغمه : أي عضه .

٥ القرم : الفحل والسيد . تساميا : تفاخرا . الوشيفة : قلمة عظم تكون زيادة في العظم الصميم .
يقال : هم وشيفة في قومهم ، أي حشو فيهم .

ولقي عمر بن عطية أخا جرير فقال له : « قل له : ويلك ائتِ التيميّ
من علّ كما أصنع بك أنا . »

ويحدثنا ابن سلام أن رجال تميم مشت بين جرير والتيميّ ، وقالوا :
« والله ما شعراؤنا إلا بلاءٌ علينا ، يثيرون مساوئنا ، ويهجون أحياءنا وأمواتنا . »
فلم يزالوا بهما حتى أصلحوا بينهما بالعهود والمواثيق المغلظة ، أن لا يعودا
في هجاء . فكفّ التيميّ ، وكان جرير لا يزال يسأل الواحدة بعد الواحدة ، فيقول
التيميّ : « والله ما نقضت هذه ولا سمعتها . » فيقول جرير : « هذه كانت قبل الصلح . »
فمن هذه الرواية وغيرها نعلم مبلغ ميل جرير إلى الشر والحصام ، ورغبته
في ملاحاة الشعراء . وقد قال فيه الحجاج لما سمع أخباره مع خصومه : « قاتله
الله أعرابياً ! إنّه لجرو هراش^١ . » ولعل أبلغ وصف لجرير في مهاجاته الشعراء
قول الفرزدق فيه : « قاتله الله ! ما أحسن ناجيته^٢ وأشرد قافيته^٣ ! والله لو تركوه
لأبكى العجوز على شبابها ، والشابة على أحبابها ، ولكنهم هروه^٤ فوجدوه عند
المراش ناجياً ، وعند الجلد قادحاً^٥ . »

وقد رأينا في درسنا الأخطل والفرزدق أن أشدّ الهجاء كان بينهما وبين
جرير ، ولا سيما جرير والفرزدق ، فقد علمت كيف انقسم الناس حزبين معهما ،
فناصر كل حزب شاعره وفضله على الآخر ، وبلغ من اشتغال الناس بهما أن
جعلوا لهما شيطاناً واحداً يلقنهما ، ولكل شاعر عند العرب شيطان يوحى إليه .
ونقل الرواة لنا أخباراً كثيرة عن وحدة شيطانهما ، نكتفي منها بواحد نوره
لا إيماناً بصحته ، ولكن لنظهر ما كان لشعرهما من التأثير في نفوس أبناء
عصرهما .

١ المراه : من تهاششت الكلاب إذا تحرش بعضها على بعض وتواثبت .

٢ الناجية : الناقة السريعة تنجو بصاحبها ، وأراد بها سرعة خاطره وخصب قريحته .

٣ أشرد قافيته : أي أسير شعره .

٤ هروه : نبهوه .

٥ الجلد : الاجتهاد في السير ، والمراد السياق . قادحاً : أي يورى زلده ، وهي كناية عن أن به
خيراً عند السياق . يقال : هذا لا يورى له زلده ، أي لا غير فيه .

زعموا أن جريراً والفرزدق خرجا من العراق يطلبان الرصافة لهشام بن عبد الملك ، وقد مدحاه ، فلما كانا ببعض الطريق نزل جرير في حاجة له ؛ فتلفت ناقة الفرزدق فصرها بالسوط وقال :

إلامَ تَلَفْتَيْنِ وَأَنْتِ تَحْتِي ، وخيرُ الناسِ كلَّهمُ أماسي
مَتَى تَرِدِي الرُّصافَةَ تَسْتَرِيحِي من التَّهجيرِ ، والدَّبَرِ الدَّوامي

ثم قال لرواتها : « الساعة يجيء ابن المراغة^٢ ، فأنشده البيتين فينقضهما بأن يقول :

تَلَفْتُ أَنَّهَا تَحْتِ ابْنِ قَيْنِ ، حَلِيفِ الكَيْرِ والفَاسِ الكَهَامِ^٣
مَتَى تَرِدِي الرُّصافَةَ تَخْزَنُ فِيهَا ، كَنَخِزِيكَ في المَواسِمِ كلَّ عامٍ^٤ »

فرجع جرير فوجد القوم يضحكون فقال : « ما الخبر ؟ » فقال أحد الرواة : « يا أبا حذرة إن أخاك أبا فiras وقع له كَيْتٌ وكَيْتٌ . » وأنشده البيتين الأولين . فارتجل البيتين الآخرين ، فتعجب القوم من ذلك الاتفاق وقالوا : « والله يا أبا حذرة لهكذا زعم أنك تقول . » فقال : « أوما علمتم أن شيطاننا واحد ؟ »

فالأصطناع في هذه الرواية ظاهر لا يحتاج إلى دليل ، وأما البيتان الآخران فهما لجرير من قصيدة نقض بها قصيدة قالها الفرزدق في هشام بن عبد الملك .

١ التهجير : السير في شدة الحر . الدبر : جمع الدبرة ، وهي القرحة في الدابة .
٢ ابن المراغة : لقب جرير ، لقبه به الفرزدق والأخطل ، والمراغة مكان تمرغ الدابة .
٣ القين : الحداد وكل صانع . وكان جرير يلقب بني مجاشع بالقيون . الكير : ما ينفخ فيه الجداد .
الكهام : الكليل . يقول : تلتفت ناقتك من الخوف لأنها تحت ابن حداد لا يعرف غير الكير وليس يلدني سيف فتطمئن إليه ولكنه ذو فأس كليل لا تقطع ، جعله حداداً وحطاباً .
٤ الرصافة : رصافة هشام وقد مر ذكرها في أخبار الفرزدق . تمخز : تفضح . المواسم : أي المواسم التي تند بها الشعراء إلى الخلفاء لمدهم وأخذ جوائزهم وكان لهم في كل سنة موسم .

عُمَرُ جرير حتى أربت سنّته على الثمانين ، وكانت وفاته باليمامة وفيها قبره . وقد هلك بعد أن شهد هلك خصميه : الأخطل والفرزدق . فلما مات الأخطل هجاه بقوله :

زارَ القُبُورَ أبو مالكٍ ، فكان كالأُمِ زُوارها

ولما مات الفرزدق قال فيه :

ماتَ الفرزدقُ بعدما جدّعتُهُ ، لبتَ الفرزدقَ كان عاشَ قليلاً

ف قيل له : « لبئس ما قلت ، أتهدجو ابن عمك بعدما مات ! لو رثيته كان أحسن بك . » فقال : « والله إني لأعلم أن بقائي بعده لقليل ، وإن كان نجمي موافقاً لنجمه فلا رثيته ! » ثم قال فيه :

فلا ولدتُ بعدَ الفرزدقِ حاملٌ ، ولا ذاتُ بعلٍ مِن نيفاسٍ أبليتُ^١

وبين وفاة الفرزدق ووفاة جرير بضعة أشهر وعدّها بعضهم ستّة .

آثاره

ديوان طبع في القاهرة في جزئين أكثره في الهجاء والمدح ، « ونقائض جرير والفرزدق » طبعت في مجلدين كبيرين بليّندن ، « ونقائض جرير والأخطل » نشرها الأب صالحاني اليسوعي في بيروت . وهو من أصحاب الملحمات ، ومطلع ملحمته :

حيّ الغداةَ يرّامةَ الأطلالا ، رسماً تتحمّلَ أهلهُ ، فأحالا^٢

١ جدعته : قطعت أنفه .

٢ النفاس : الولادة . أبليت : شفيت .

٣ رامة : ماء تلقى على اثني عشرة مرحلة من البصرة آخر بلاد بني تميم . الأطلال ، جمع الطلل : ما شخص من الآثار . الرسم : ما ليس له شخص ، ورسماً بدل من الأطلال . أحال : أتت عليه أحوال أي سنون وتحول من حال إلى حال . وقوله : تحمل أهله ، أي وحلوا . وروي : رسماً تقادم عهد ، أي قدم اللقاء به .

ميزته

كان جرير والفرزدق والأخطل يتنازعون إمارة الشعر في عصر الأمويين ، ولكل واحد منهم ميزة رفعته إلى الدرج الأعلى فتبوا من دولة الأدب سدة عالية . ولكن لا بد لنا أن ننصف جريراً فنقول : « لأنه كان أطبعهم شعراً ، وأخصبهم مادة ، وأبعدهم من تكلف . فكأنك به ، وهو يهاجي أربعين شاعراً وبتناً ، بركان مشتعل لا تحمد ناره ولا يبرد حميمه . فتراه يتنقل من شاعر إلى شاعر غير عابئ ولا حافل ، يدعو الشعر فيجيبه ، ويهيب بالمعاني فتراهم على أسلحة لسانه^١ ، فيتصرف فيها كيف شاء .

ألا وإن الشاعر الذي تتألب عليه جمهرة من الشعراء تنهشه نهشاً ، وهو لا يبالي ، ولا يعجز أن يرد عليهم جميعاً ، فيسلقهم واحداً بعد واحد ، دون أن تنضب قريحته أو يحف معينها ، إن هذا الشاعر لكما قال فيه مالك بن الأخطل : « يغرف من بحر . » فجرير كان ينظم الشعر بطبعه لا يحككه كالأخطل ، ولا يدرج ألفاظه كالفرزدق ، فغلبت عليه السهولة ، والشاعر المطبوع لا يأنس بالتكلف وإنما يرخي العنان لقوافيه فتنتلق إرسالاً .

وأوتي جرير من الرقة والهلالة ما جعل لشعره علوقاً في الحافظة أكثر من شعر صاحبيه ، فسارت قصائده كل مسير في بوادي العرب وأمصارها . ورقة جرير فضلت على الأخطل والفرزدق بالغزل والرثاء ، ولو لم يكن همه مقارعة الشعراء الذين يهاجونه لما ترك باباً من الشعر إلا فتحه . ولكنهم « هروه فوجدوه عند المراهش نابجاً . » فشغلوه عن كثير من فنون الشعر : كالوصف والقصص . ولم ينظم في الغزل إلا ما كان يوطئ به قصائد المدح والهجاء ، على أن ما نظمه كافٍ للدلالة على مهارته في هذا الفن ، وتمكنه من التأثير في النفس . فغزله اللطيف يختلف عن غزل الفرزدق الجاني ، وعن

١ النيف : من الواحد إلى الثلاثة ولا يستعمل إلا بمد المقود .

٢ أسلة لسانه : طرفه .

غزل الأخطل الذي هو أقرب إلى الأسلوب الجاهلي منه إلى الأسلوب الإسلامي .
ونحن في درسنا شعر جرير ، سنحتل أولاً خاصته في الهجاء وما يتبعها
من فخر ، وهي أظهر خاصة فيه ، ثم نتناول مدحه فغزله فرثاءه .

هجاؤه

قد يُخيل إليك ، وأنت تقرأ ما كتبناه عن تعفف جرير وتدينه ، أن جريراً
في هجائه أظهر لساناً من الفرزدق أو أقل إفحاشاً وإقذاً ، في حين أن الفرزدق
على تعمره يكاد لا يجاريه في حومة الخنى ، وربما كان هجو جرير أفحش وأفجر
من هجو الفرزدق ، ونقول : ربما ، لأننا نزع ذلك في شيء من الاحتياط .
ولا تعجب لجرير أن يقذع في كلامه ويفحش على ما عرفت من تحرجه
وصدق إسلامه ؛ فالرواة يحدثوننا بأن الناس في ذلك العهد لم يكونوا يتأثمون
من رواية الشعر أو نظمه ، وإن خبثت ألفاظه . ولابن سيرين خبر يؤيد هذا
القول ، تجده في طبقات الشعراء لابن سلام وفي العمدة لابن رشيقي . ويؤيد
ذلك أيضاً ما نعلم من أن طائفة من نقائص جرير والفرزدق مُدح بها الخلفاء ،
وسمعوها دون أن يتحرّجوا من سماعها على ما فيها من هجر في القول ، وتمزيق
للأعراض . فهجو جرير بوثة فجور وفساد كهجو الفرزدق ولكن أسلوبه
يختلف عن أسلوب صاحبه . فقد عرفت أن أبا فراس يأتي خصمه من عل فيرفع
نفسه إلى الذروة العليا ، ويحط مهجوه في الخضيض . وأما أبو حنزة فإنه
يتبع مثالب عدوه واحدة واحدة ، فيعلنها ، ويبالغ في تقييحها ، وإذا
أعياه وجودها لم يعيه الاختلاق ، فهو أقدر الشعراء على اصطناع العيوب
في خصومه ، فتراه ينشر عنهم أخباراً مخزية لا مصدر لها إلا قريحته
الجهنمية .

هجو الفرزدق

وإذا أراد جرير أن يهجو الفرزدق لقبه بابن القين^١ . وبنو مجاشع جميعاً
قيون على زعمه ، ولا يغفل عن ذكر الكير والعلاة^٢ والقُدوم^٣ وهنّ للقيين عدة
لا يستغنى عنها . ويعبّره قُفَيْرَة أمّ جده صمصمة لأنها بنت أمة ، ويعيبه ويعيب
قومه بالخزيرة^٤ وذلك أن ركباً من مجاشع مروا برجل من تغلب فسألهم أن ينزلوا ،
فحمل إليهم خزيرة فجعلوا يأكلون وهي تسيل على لحاهم ، وهم على رواحلهم ،
ويشتهر جِعْثِن أَخْتَهُ رَاوِيَا عَنْهَا خَبْرًا شَائِنًا . ويندّد بني مجاشع زاعماً أنهم خانوا
الزبير بن العوام حين فزع إليهم يوم الجمل فقتل^٥ . وقلما تخلو له قصيدة
في الفرزدق من ذكر القيون وجعثن والزبير .

وجرير كثير الافتخار بدينه ، شديد التعصب له ، لا يوقر غير الإسلام .
وكان له من صداقة الفرزدق والأخطل وسيلة لاتهمم الفرزدق بالنصرانية وتعبيره
الكفر ، فيقول :

لقد لحق الفرزدقُ بالنصارى ، لينصُرَهُمْ ، وليسَ به انتصارُ
ويتسجدُ للصليبِ مع النصارى ، وأفلجَ سهمنا ، ولنا الخيارُ

أو يتهمه بالنصرانية واليهودية معاً فيقول :

١ القين : الحداد وكل صانع . كان لصمصمة جد الفرزدق قيون فلذلك جعل جرير مجاشعاً قيوناً ،
وكانت العرب لا تمد أصحاب الصناعات من كرام الناس لأن العربي الكريم يكسب رزقه من
غزواته وما عنده من مال ولم .

٢ العلابة : السندان .

٣ الخزيرة والخزير : دقيق يذر على لبن أو ماء فيطبخ ثم يؤكل بتمر .

٤ الزبير بن العوام : من الصحابة وأمه صفية بنت عبد المطلب ، وقد ذكرنا خبر مقتله يوم الجمل ،
وكان قد قاتل ساعة ثم هرب فاتبعه عمر بن جرموز بين الديال حتى أدركه في مكان يقال له وادي
السباع فقتله وأخذ سيفه وخاتمه وترسه وذلك سنة ٣٦ هجرية وعمره ٦٧ سنة .

٥ أفلج سهمنا : فاز . ويروي : أفلج سهمنا ، بفتح الميم ، فيكون المعنى أفلج الله سهمنا أي أفاضه . خيار
الشيء : أفضله . يقول : ولنا خيار الأديان أو خيار العواقب لأن الله أفاض نصيبنا وأعطانا الإسلام ديناً .

خَرَجْتَ مِنَ الْمَدِينَةِ غَيْرَ عَفَى ، وَقَامَ عَلَيْكَ بِالْحَرَمِ الشُّهُودُ^١
تُحِبُّكَ يَوْمَ عِيدِهِمُ النَّصَارَى ، وَيَوْمَ السَّبْتِ شِيعَتِكَ الْيَهُودُ^٢
فَإِنْ تُرْجِمَ ، فَقَدْ وَجِبَتْ حُدُودٌ ، وَحَلَّ عَلَيْكَ مَا لَقِيَتْ ثَمُودُ^٣

ولا يفتأ يتتبع زلاته ليندد به ويعيره إياها ؛ فإذا نبا سيفه شهره واستهزأ
منه ، وقد مرّ بك شيءٌ من ذلك في بحث الفرزدق . وإذا طُرد من مكان لفجوره
أو نجبت لسانه ، أخذه بالصيحة من ورائه وراح ينعته بأقبح النعوت ، ويلدعه
بأحرّ الشتائم . فمن ذلك قوله فيه بعد أن طُرد من المدينة :

إِذَا دَخَلَ الْمَدِينَةَ فَارْجُمُوهُ ، وَلَا تُدْنُوهُ مِنْ جَدَثِ الرَّسُولِ^٤

هجو الأخطل

وإذا انبرى جرير لهجاء الأخطل تناول تغلب بالمخزيات حتى يصل بهم إلى
ربيعة بن نزار ، فما يدع يوماً عليهم إلا غيرهم إياه ، وكثيراً ما يعيّرهم
مقتل كليب وائل ، وينفّر عليهم بني بكر ، أو يذكر لهم الأيام التي قهرتهم
فيها قيس عيلان ، ثم ينفّر عليهم قيس عيلان ، ويدافع عنها ناقضاً ما قال
الأخطل في هجائها .

وأشدّ ما يُعنى به جرير في هجو الأخطل وقبيلته تعييرهم النصرانية
والافتخار عليهم بإسلامه ، فهم الخنثايص ، وهم الأذلاء الذين يؤدون الجزية ،

١ يشير إلى طرده من المدينة .

٢ يقول : إن النصارى تحب الفرزدق لأنه يشاركهم في أعيادهم ، وهو أيضاً يشايخ اليهود ويسب
معهم .

٣ الحدود ، جمع الحد : وهو عند الفقهاء عقوبة مقدرة تجب حقاً لله سميت به لأنها تمنع من المعاودة .
يقول : فإن ترجم بالحجارة فقد وجبت عليك حدود الله . ثمود : قبيلة من العرب ومنهم قدار
عافر ناقة صالح وقد أهلكوا بالرجفة أي بالزلزال . وفي ذلك تقول الآية : « فأخذتهم الرجفة
فأصبحوا في دارهم جاثمين . » يقول : إن أمر الله أصبح حالاً عليه أي واجباً كما حل على ثمود .
٤ أجدث : القبر .

ويشربون الخمر ، ويأكلون لحم الخنزير ، ويمعن أحياناً في ذكر الصليب
والقديسين والقسيسين مُعْرَضاً ومُصْرَحاً . وأكثر ما يدعو الأخطل بصيغة
التصغير ، أو يلقبه بدَوْبَل أو بذي الصليب .
ولا تخلو قصيدة بلخير في الأخطل من الطعن على ديانته ، والدفاع عن
قيس عيلان وتنفيرهم على تغلب .

فخره

وجرير شديد الافتخار ببني تميم ، يباهي بهم الشعراء ، ويعدّد أيامهم
مزهوآً بمفاخرهم ، وما أكثر ما لتميم من المفاخر ، وهي من أكرم القبائل
وأكثرها حصصاً ، وإذا حاجى الفرزدق ، وهو مثله من تميم ، افتخر عليه
بقومه بني كليب بن يربوع ، وذكر أيامهم ، وعيَّره الأيتام التي خُذلت فيها
بنو دارم ، والأيتام التي خُذلت فيها بنو ضبّة أحواله ، ولكنه يقصر عنه فما
يستطيع أن يجاريه في هذا الميدان .

على أننا إذا أردنا أن نتيين الخاصة التي يمتاز بها جرير في الفخر ، فإننا
نجدها في استخفافه بالشعراء المتألمين عليه فتراه يردّد أسماءهم مباحياً بقهره
لإياهم ، وهو لا يهجو شاعراً إلا نعى إليه نفسه ، وجعله مغلباً مشدوداً في حبل
واحد مع سائر الشعراء الذين هاجاهم .

مدحه

علمنا أن عبد الملك بن مروان كان لا يأذن لشعراء مُضِرِّ لأَنهم زبيرية ،
وعلمنا أيضاً أن جريراً لم يتصل ببني أمية إلا بشفاعدة الحجاج ، فهو إذا لم
يكن يجاهل سخط الأمويين عليه وعلى قومه فتراه يلجأ في الاعتذار كلما أنشأ
يمدح أمراء أمية ، ولا يحجم عن التعريض بعبد الله بن الزبير وأخيه مُصعب ،
وإنكار حقّ عبد الله في الخلافة مع أنه في هجو الفرزدق والأخطل يوئد قيس
عيلان ويدافع عنها ، وقيس عيلان كانت في حروبها تناصر أبناء الزبير .

فيتبين لنا من ذلك أن لجرير خطتين متباينتين : إحداهما ترمي إلى الدفاع عن القيسية وتنفيرها على أعدائها ، والردّ على الشعراء الذين يهجونها ، ويطعنون في أعراضها ، فهو من هذا النحو شاعر ذو سياسة قبلية لا يستطيع إلا إظهارها . والأخرى ترمي إلى التكبّب والانتفاع ، وما من سبيل لإيهما إلا في الاتصال بالأمويين والتملّق لهم ، إذ لم يكن للشعراء منهل أغزر من منهلهم ، ولا ماءً أعذب من مائهم ، وخصوصاً بعدما انهارت خلافة ابن الزبير وأصبح شعراء مضر لا يرتجون نجعة إلا في بني أمية .

وحسبك أن تقرأ شيئاً من مدح جرير لهم لتعلم أسلوبه في استرضائهم ، والاعتذار إليهم . وترى أن مدحه لهم ديني أكثر مما هو دنيوي حتى ليكاد يشغلهم بالآخرة عن الأولى ، والعاطفة الدينية شديدة الظهور في شعر جرير .

غزله

وقد يعجبك أن تسمع هذا الشاعر يتعفّف بغزله بعدما سمعته يهتك الأعراض بهجوه . فجرير على شدة فحشه في الهجاء لا ينطق في نسيبه إلا بأطهر من ماء الغمام . وهو أول غزلٍ طرد الحبيب الزائر ليلاً خوفاً من الريبة ، فقال :

طرقتك صائدة القلوب ، وليس ذا وقت الزيارة ، فارجعي بسلام ١

وهو في غزله رقيق العاطفة ، لطيف المعاني ، لين الألفاظ ، يخلط الفنّ القديم بالجدید ، فيجيد كل الإجابة ، حتى لتحسبه أحد أولئك المتيّمين الذين نشأوا في البادية واشتهروا بغزلهم العفيف . على حين أنه لم يكن في عداد المتيّمين ، ولكنه أوتي من الرقة وبراعة الفنّ ما جعل لشعره ميزة في الغزل فاق بها صاحبيه .

وإنّا ، وإن قلنا إن جريراً لم يكن في عداد المتيّمين ، لنأبى أن نجاري بعض الرواة في زعمهم أنه لم يعشق ، فمثل هذا الغزل الناعم ، لا يصحّ صدوره

١ طرقتك : زارتك ليلاً . وقوله : وليس ذا وقت ، أي وليس ذا الوقت وقت الزيارة .

إلا عن قلب متأثر ملتاع ، ونجد في رثائه لامرأته أنه كان يهواها ويتألم لفراقها .
أجل إن صاحبنا لم يتهم على وجهه كجميل بثينة وقيس بن ذريح ، ولم يتهمك
كابن أبي ربيعة والعرجي ، ولكنه أحب حباً صادقاً ، وتغزل غزلاً صادقاً
لا تكلف فيه . فأحب به متغزلاً حين يقول :

إنّ الذين غَدَوْا بلبك ، غادروا وشلاً بعينك ما يزال معينا
غيضن من عبراتهم ، وقلن لي : « ماذا لقيت من الهوى ولقينا ؟ »

فهل رأيت ما في عجز البيت الثاني من لوعة لم تستطع صاحبته الإفصاح
عنها ، فاكتفت باستفهام حائر ملؤه بأس وتحسر وتأنيب : « ماذا لقيت من
الهوى ولقينا ؟ »

فزل جرير عاطفي رقيق في أكبره ، روحاني متعفف ، مع ما فيه من
وصف مادي أحياناً . يريك من الشاعر صورة جديدة لطيفة تحجب عنك تلك
الصورة الرهيبة التي طلبها هجاؤه في نفسك ، فتحسب أنك أمام بدوي رقيق
الشعور عفيف النفس ، لا أمام أعرابي فاجر يهتك الحرمات وينهش الأعراض .

رثاؤه

وجرير في رثائه مثله في غزله ، يذوب رقّة وعاطفة إذا كان الميت من
أهله ، فترى على شعره مسحة من الكآبة والحزن تترك في نفسك أثراً بليغاً ،
فيخيل إليك أن القوافي تُسعد الشاعر على بكائه .

وهو يرى المرأة بغير العين التي يراها بها الفرزدق ، فما يحسبها أهون فقيد
على الرجل ، ولا يأنف من التولّه على زوجته بعد موتها . وقد تحدّثه نفسه بزيارة

١ غدوا بلبك : أي ذهبوا بعقلك يوم رحيلهم . غادروا : تركوا . وشلاً : ماء والمراد به الدمع .
معيناً : جارياً . وقوله : غدوا ، بصيغة المذكر ، أي أهل الحبيبة ذهبوا بها فذهبوا بعقله معها .
٢ غيظن : حبسن . عبراتهم : دموعهن . وقوله : غيظن ، انتقال لك الحبيبة بعد الكلام على
أهلها ، وصيغة الجمع هنا يراد بها المفرد .

قبرها فيمسكه الحياءُ ؛ ولا تعجب لحيائه ، فالبكاء على قبور النساء غير مألوف
عندهم ، فيرتدّ عن قصده وهو يقول :

لولا الحياءُ لتعادني استعبارُ ، ولزرتُ قبركِ ، والحبيبُ يُزارُ^١

منزلته

هو أحد الثلاثة المقدمين في الإسلام . ذكره ابن سلام بعد الفرزدق وقبل
الأخطل . وسُئِلَ عنه الأخطل فقال : « دعوه أخزاه الله ! فإنه كان بلاءً
على من صبّ عليه . » وقال مالك بن الأخطل : « جرير يغرف من بحر . »
وقال الفرزدق : « أنا وإياه لتغترف من بحر واحد ، وتضطرب دلاؤه عند
طول النهر . » وقال بعضهم : « بيوت الشعر أربعة : فخر ، ومديح ، ونسيب ،
وهجاء ، وفي كلها غلب جرير . في الفخر قوله : « إذا غضبت عليك بنو تميم . »
وفي المدح قوله : « ألسم خير من ركب المطايا . » وفي الهجاء قوله : « فغض
الطرف إنك من نُمير . » وفي النسيب قوله : « إن العيون التي في طرفها حور . »
قال ابن سلام : « وإلى هذا يذهب أهل البادية . » وسأل عِكْرَمَةَ بن جرير
أباه عن نفسه فقال : « دعني فلاني نَحَرْتُ الشعر نَحْرًا . » وحدث ابن سلام
عن يونس : « أن الفرزدق كان يتصور^٢ ويجزع إذا أنشد لجرير ، وكان جرير
أصبرهما . » وسئل نُصَيْبُ الشاعر عن أشعر الناس فقال : « أخو بني تميم . »
يعني جريراً . وكان أبو عمرو يشبهه جريراً بالأعشى . وقال الأخطل للفرزدق :
« إنك وإيائي لأشعر من جرير ولكنه أوتي من سير الشعر ما لم نؤته . » وسمع
راعي الإبل إنساناً يتغنى بشعر جرير فقال : « لعنة الله على من يلومني أن يغلبني
مثل هذا . » وحكم بين الثلاثة مروان بن أبي حفص^٣ فقال :

١ عادني : التائبى ثانياً . استعبار : بكاء وحزن .

٢ تصور : تلوى من وجع الضرب أو الجوع .

٣ مروان بن أبي حفصة : من شعراء العصر العباسي الأول .

ذهبَ الفرزدقُ بالفخارِ ، وإنما حنّوُ الكلامِ ومرةٌ بحريرِ
ولقد هجا فأمضَ أخطلُ تغلبَ ، وحوى اللّهُمى بمدحِهِ المشهورِ

فقد حكم للفرزدق بالفخار ، وللأخطل بالمدح والهجاء ، وبجميع فنون الشعر بحرير . وقال بعضهم : « كان جرير ميدان الشعر ، من لم يجر فيه لم يرو شيئا . وكان من هاجى جريراً فغلبه جرير أرجح عندهم ممن هاجى شاعراً آخر فغلب . » وهجا بشار جريراً وكان حدثاً فاستصغره جرير فلم يجه ، فقال بشار : « لم أهجه لأغلبه ولكن ليحيني فأكون من طبقته ، ولو هجاني لكنت أشعر الناس . »

فمن كلام بشار نعلم كيف كان الشعراء يتحرشون بحرير طمعاً في الشهرة لا طمعاً في التغلب عليه ، ولا سيما أن مغلب جرير أرجح عندهم من مغلب سواه . وفي حكم ابن أبي حفصة ما يؤيد زعمنا من أن جريراً أقدرهم على التصرف في جميع فنون الشعر ، وهو بشهادة الأخطل أسيرهم شعراً . وثرى أن تشبيهه بالأعشى يتناول سيرورة شعره من ناحية ، ثم رفته وطبعه من ناحية أخرى . ولا ينبغي أن ننسى أن كلا الشاعرين هجاء مداح ، وأن كليهما من اليمامة ، ولعلّ السهولة والانسجام من خصائص الشعر اليمامي ، فإن في نعومة لغة جرير ووضوح معانيه وسلاسة قوافيه ما يذكرنا بالشاعر الجاهلي ، بالأعشى الأكبر . ولكن رقة جرير قد تنحدر به إلى اللين في بعض قصائده الطويلة فتضطرب قوافيه ويسف شعره . وهذا ما نستطيع أن نفسر به قول الفرزدق : « وتضطرب دلاؤه عند طول النهر . » على أن ذلك لا يضير شاعريته وله من بدائع الشعر ما يرفعه إلى أعلى ذروة في الأدب . ويمكننا أن نعوذ بهذا الاضطراب أو اللين إلى الإكثار من النظم ، فقد كان مضطراً إليه ليردّ على خصومه . هذا وإن رقة الشعر نفسها لا تخلو أحياناً من لين وإسفاف .

١ اللهم : جع الهوة وهي أفضل المطايا .

وبعد ، فإن الشاعر الذي يهاجي أربعين شاعراً ونيثاً ، ويرمي بهم واحداً واحداً ، ولا ينكص عن مقارعة قرمين كالأخطل والفرزدق تضافراً عليه وهما لا يقلان شاعرية عنه ، إن هذا الشاعر لأخصب الشعراء قريحة ، وأقدرهم على الاختراع ، والتلاعب بالمعاني ، وأبعدهم من تكلف . وهو وإن يكن قصر عن الأخطل في المدح والوصف ، وعن الفرزدق في الفخر ، فقد كاد يدهمنا في الهجاء ، وفاقهما بالغزل والرثاء ، وانه لأجمعهم لأبواب الشعر بلا مرأء .

التشريع الإسلامي

للقرآن

لنزوله وكتابه

القرآن كتاب الوحي الذي أنزل على النبي محمد . وكان نزوله حسب مقتضى الحال ، منجماً سوراً سوراً ، وآيات آيات . وقد ظل ينزل عليه من نحو سنة ٦١٢ م . إلى سنة ٦٣٢ م . منها عشر سنوات في المدينة . وأول ما أوحى إلى النبي في غار حراء : « اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم » . « وآخر ما أوحى إليه : « اليوم أكملت لكم دينكم » وأتممت عتيتكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً . »

وكان كلما نزل شيء منه تلاه النبي على من حضر من صحابته فيحفظه بعضهم ، ويكتبه بعضهم الآخر في سعف النخل ، أو في رقاع من الجلود ، أو في عظام مسطحة ، أو حجارة رقيقة .

ولما مات النبي واستمرت الحرب بين المسلمين والمرتدين ، قتل كثير من حفظة القرآن ، فخاف عمر بن الخطاب عليه من الضباع ، فأشار على

١ منجماً : مقسماً ينزل نجوماً أي وقتاً بعد وقت .

٢ « الملق » : جبع الملقه وهي القطعة اليسيرة من الدم اللعيق . « وربك الأكرم » : الذي لا يراجه كرم ، حال من ضمير اقرأ . « الذي علم بالقلم » : أي علم الخط بالقلم . « علم الإنسان ما لم يعلم » : أي قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها .

(تفسير الجلالين)

أبي بكر يجمع الرقاع المكتوبة ، وكتابة ما حُفظ في صدور الرجال ولم يُكتب في الرقاع . فعهد أبو بكر في ذلك إلى زيد بن ثابت أحد كتبة الوحي ، فجمع الآيات المكتوبة ، وكتب الآيات المحفوظة في صدور الرجال ، وسلمها إلى أبي بكر فحفظها في بيته ، فلما تُوِّفي حُفظت في بيت عمر ، فلما تُوِّفي حُفظت في بيت حفصة زوج النبي و بنت عمر .

وفي خلافة عثمان انتشر حفظة القرآن في حواضر البلاد المفتوحة ، وعند بعضهم نسخ رتبها كل واحد على هواه . فاختلّفوا في قراءة بعض آياته ، فبلغ ذلك عثمان ، فتلافى الأمر وجاء بالرقاع المحفوظة عند حفصة ، وعهد إلى زيد ابن ثابت ، وعبد الله بن الزبير ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن الحارث ابن هشام في نسخها ، وقال لهم : « إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما أنزل بلسانهم . » ففعلوا ذلك ، وكتبوا أربعة مصاحف ، أرسلها عثمان إلى مكّة والبصرة والكوفة والشام ، واثنين أبقاهما في المدينة : واحداً لأهلها وواحداً لنفسه . ثم أمر بإحراق ما كان قبل ذلك من المصاحف والصحف ، فأحرقت جميعاً إلا بعض نسخ ذكر منها صاحب الفهرست مصحف عليّ ، ومصحف عبد الله بن مسعود ، ومصحف أبيّ ابن كعب ، وكان لكل واحد منها ترتيب خاص في سوره . أما القرآن اليوم فنسخة عن مصحف عثمان المعروف بالإمام .

أقسامه

يُقسم القرآن فصولاً تُعرف بالسور ، والسور مقاطع تُعرف بالآيات ، وفيها الناسخ والمنسوخ^١ . وتسمى السور باعتبار نزولها مكّيّة وعددها ثلاث وتسعون سورة ، ومدنيّة وعددها اثنان وعشرون . والمكّيّة غالباً أقصر من المدنيّة . وقد رتبها جامع الكتاب باعتبار الطول والقصر ، فالسور الطوال

١ الناسخ : أن يرد دليل شرعي متراجحاً عن دليل شرعي مقتضياً خلاف حكمه ، فالدليل الشرعي المتأخر يسمى ناسخاً والمتقدم يسمى منسوخاً .

في أوله ، والقصار في آخره ، إلا سورة الفاتحة فإنها مع قصرها في صدر الكتاب .
ويقسم المسلمون القرآن ثلاثين جزءاً يقرأون منه تسمياً في كل حفلة ، أو صلاة .

أغراضه

يخاطب القرآن في سورة المكيّة شعباً غير مؤمن ، فيدهوه إلى ترك عبادة الأصنام ، وأن يعبد الله وحده ، ويؤمن بالرسول والكتاب المنزل . فيُظهر له عظمة الخالق ، ويمثله على التأمل بمجيبه خلق الإنسان وسائر المخلوقات : كالشمس والقمر والنجوم والرياح والليل والنهار . ويرشده أن في الآخرة ثواباً وأن في الآخرة لعقاباً ، فيقصّ عليه أخبار الأنبياء والمرسلين وأخبار شعوبهم ، وكيف كان جزاء المؤمنين ، وكيف كان عقاب الكافرين .

وهو في أثناء ذلك يتناول صنابير قريش فيسفه آراءهم ، ويردّ على الذين يجادلون النبيّ أو يستهزئون منه فيهدّدهم ، ويحقّر أصنامهم ، ويبيّن لهم أنها لا تجدي عابداً نفعاً ، ولا تضر من يكفر بها . ويفيض في وصف الجنة ، وما أعدّ فيها للذين آمنوا من نعيم خالد ، ويفيض في وصف النار ، وما أعدّ فيها للذين كفروا من عذاب خالد . فترى في وصف الجنة أرغب تأمّل ، وترى في وصف النار أروع تهويل .

ويخاطب في سورة المدنية جماعة مسلمة تؤمن بالله ورسوله ، وبكتابه المنزل ، ولكنها تجهل شرائعها وطرق عبادتها ، فيعلمها ما لم تعلم ، ويفرض عليها الصوم والزكاة والحج ، ويبيّن لها ما حرّم عليها وما أحلّ لها . ويسنّ نظم الزواج والطلاق والميراث ، وسجّاب المرأة ، والجهاد في سبيل الله ورسوله . وكان في المدينة يهود يجاهدون النبيّ ويؤلبون عليه ، ويفرون ضعيفي الإيمان بالارتداد عن الإسلام ، فتعرض لهم القرآن ، وذكّرهم ما أنعم الله على آبائهم بني إسرائيل ، وتوعدهم لتكذيبهم بالرسول ، ودعاهم إلى تصديق دعوته .

وكان فيها منافقون يبطنون الكفر ويظهرون الإيمان ، وكانوا يذيعون الأخبار
عن حروب المسلمين فيتأذى النبي ، وتضعف قلوب المؤمنين ؛ فتناولهم القرآن
وندد بهم وهددهم .

وإذا رأى في المسلمين تقهقراً ، أو ضعفاً ، أو شقاقاً ، دعاهم إلى الألفة ،
وأتبعهم على الانهزام ، وحضهم على القتال ، وذكرهم أن الموت في الجهاد
مغفرة ورحمة .

ولم يكن في الحجاز نصارى يقاومون الدعوة ، فلم يتعرض لهم القرآن
كثيراً ، وهو في كلامه عليهم أرفق بهم منه باليهود .

والقرآن في السور المدنية كما في السور المكية يردّد ذكر الأنبياء وأخبارهم ،
وما أنزل إليهم . ويدعو الناس إلى الإيمان ، واصفاً لهم الجنة والجحيم ، مظهراً
قدرة الله في مخلوقاته .

إنشأؤه

القرآن هو المثال الأعلى للبلاغة ، سواءً في إيجازه ، أو في قوّة تعبيره ، أو في
اتلاف ألفاظه وانسجام كلماتها . ويمتاز برقته وسهولته ، وبعده من الغريب
المستهجن . ولقاطعه رنة لذيذة ، ظنّها الأعراب في أول أمرهم شعراً ، حتى
نزلت الآية : « وما علمنّاهُ الشّعْرَ وما ينبغِي له إنْ هُوَ إلّا ذِكْرٌ وقرْآنٌ
مُبينٌ . » وقد يوازن القرآن ويسجع ، ولكنه لا يتكلف السجع ولا الموازنة .
وإنشاءُ القرآن يرافق أغراضه في الشدّة واللّين ، فهو في المواقف العاطفية ،
مواقف الوعد والوعيد ، قصير الآيات ، فيه لفظ مكرّر لزيادة التهويل ،
أو لزيادة التقرير ؛ كثير السجع ، قويّ الرنة عند المقاطع ، وأغلب ما يكون
ذلك في السور المكية ، ولا سيما السور القصار كسورة القارعة :

« القارِعةُ ما القارِعةُ . وما أدراكُ ما القارِعةُ . يومَ يكونُ الناسُ
كالفرّاشِ المتبثوثِ . وتكونُ الجبالُ كالعِهْنِ المنفوشِ . فأما منْ
ثقلتْ موازينُهُ فهوَ في عيشةٍ راضيةٍ . وأما منْ خفتْ موازينُهُ

فأمةٌ هاويةٌ . وما أدراك ما هيته . نارٌ حاميةٌ^١ .

وهو في غير المواقف العاطفية طويل الآيات ، قليل السجع ، خفيف الرثة عند المقاطع . وأغلب ما يكون ذلك في السور المدنية ، ولا سيما آيات الشرع ، وما كان منها في غير الغزوات ، وفي غير الوعد والوعيد ، كقوله يشرع الصوم في سورة البقرة :

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون . أياماً معيّنات . فمن كان منكم مريضاً أو على سفرٍ فعِدَّةٌ من أيامٍ أُخرى^٢ . وعلى الذين يطيقونه^٣ فديةٌ طعامٍ مسكينٍ فمن تطوَّعَ خيراً فهو خيرٌ له وأن تصوموا خيراً لكم^٤ إن كنتم تعلمون . »

تأثيره

للقرآن فضل عظيم على اللغة العربية ، فهو الذي هدب عبارتها ، ووحّد لهجاتها ونشرها شرقاً وغرباً بانتشار الدين الإسلامي .

١ « القارة » : أي القيامة التي تفرح القلوب بأحوالها . « ما القارة » : تهويل لغاتها وهما مبتدأ وخبر ، خبر القارة . « وما أدراك » : أعلمك . « ما القارة » : زيادة تهويل لها ، وما الأولى مبتدأ ، وما بعدها خبره . وما الثانية وخبرها في محل للمعول الثاني لأدري . « يوم » : ناصبه دل عليه القارة أي تفرح . « يكون الناس كالفراس المبهوث » : كدواها الجراد المنتشر يوج بعضهم في بعض الحجرة إل أن يدعوا للحساب . « وتكون الجبال كالعهن المنفوش » : كالصوف المنفوش في خلة سيرها حتى تستوي مع الأرض . « فأما من ثقلت موازينه » : بأن رجعت حسناته على سيئاته . « فهو في عيشة راضية » : في الجنة ، أي ذات رضى بأن يرسلها أي مرضية له . « وأما من خفت موازينه » : بأن رجعت سيئاته على حسناته . « فأهه » : فسكنه . « هاوية . وما أدراك ما هيته » : أي ما هاوية هي . « نار حامية » : شديدة الحرارة . وهه به السكت تثبت وصلا وولفاً .

(تفسير الجلالين)

٢ « فعدة من أيام أُخرى » : أي فعلية عدة من أيام أُخرى يصومها بدلاً من الأيام التي أخطأ فيها .

٣ « وعلى الذين يطيقونه » : أي الذين لا يطيقونه لكبر أو مرض لا يرجى برؤه .

٤ « فمن تطوَّع خيراً » : أي بالزيادة على القدر المذكور في المدينة .

« وأن تصوموا خيراً لكم » : أي غير لكم من الإطوار والمدينة .

(تفسير الجلالين)

وسحر الناس ببيانه فحفظوه . وأثر فيهم أسلوبه ، فرقت ألفاظهم ، ولطفت معانيهم . وظهر هذا التأثير في الشعر والنثر معاً ولا سيما الإنشاء الخطابي . ومن فضله على اللغة أن علم النحو وضع خدمة له وإشفاقاً من اللحن في قراءته ، وأن علم المعاني وضع توصلاً لمعرفة أسرارها ، وأن أشعار العرب في الجاهلية وصدر الإسلام جُمعت ليُستعان بها على تفسير آياتها . ولولا القرآن لتلاشت العربية بغارات التتر والأترك ، بعدما أدبيل من سلطان بني العباس . ولكنه وقف في وجه الفاتحين والمكتسحين ، يدافع عن لغته الفصحى ، فلم يجرؤوا أن يتعرضوا لها بسوء بعد أن أسلموا فظلت لغة الدين والدواوين والمراسلات . ولم يؤثر فيها انتشار اللهجات العامية ، وطُمُطُمانيّة الأعاجم . فاللغة ، كما ترى ، مدينة بأدابها وحياتها للقرآن .

الخطابة

أسباب ازدهارها

لم تزدهر الخطابة العربية في عصر من العصور مثل ازدهارها في صدر الإسلام ، فقد كانت العوامل متوافرة لشيوع هذا الفن وتقدمه ، فمن فصاحة فطرية في العربي ، إلى براعة التصرف في ضروب الكلام . ومن انقلاب ديني عظيم ، إلى انقلاب سياسي عظيم . ومن حروب وفتوح ، إلى خروج وعصيان وأحزاب .

فقد جاء الإسلام ، وهو دين اجتماعي ، فكانت الخطبة الدينية تُلقى في الجوامع . ثم استعرت حروب الفتح والحروب الداخلية ، وانقسمت الجماعة أحزاباً من أجل الخلافة ، فكانت الخطبة العسكرية تُضرم بها الحماسة في

صدور الرجال ، وكانت الخطب السياسيّة يلقبها الزعماء على أحزابهم لتشدّ أزرهم ، أو يردّوا بها على خصومهم ليدحضوا أقوالهم ، أو يخاطبوا بها بلداً عاصياً ليدعووه إلى الطاعة . فلا عجب إذاً أن يكون للخطابة شأن عظيم في ذلك العهد وهي تعتمد على الدين من ناحية ، وعلى السياسة من ناحية أخرى . ولا عجب أيضاً أن تكون الحاجة إلى الخطيب أشدّ منها إلى الشاعر ، فيحنّ الخلفاء باختيار ولائهم ممن عرّفوا بالفصاحة ومضاء اللسان ، لأن الخطيب المصنّف يستطيع أن يستفيض في غرضه منطلقاً من القيود ، فيتوصل إلى غاية من إقناع الجمهور أكثر مما يستطيع الشاعر المكبّل بالوزن والقافية .

عادتهم في الخطابة

كان العربي إذا وقف خطيباً قام على نشئ^١ من الأرض أو على ظهر دابة ، وأخذ بيده ميخضرة^٢ يشير بها ، أو اعتمد على سيف أو قوس أو قنّاة . وصنّع للنبيّ أول منبر في مسجد ، صنعه تميم الداريّ وكان قد رأى منابر الكنائس في الشام .

وروي أن الوليد بن عبد الملك أول من جلس خطيباً في الناس واقتدى به بعض الخلفاء والعمال ، ولكن عادة الوقوف ظلت أكثر شيوعاً واتباعاً . وكان العرب إذا خطبوا يشيرون برفع اليد ووضعها على غير إكثار ، ولا يبالغون في الاهتزاز .

وكانوا يعيّنون في الخطيب التشديد^٣ ، والتضمير^٤ ، والتفسيّهُق^٥ ، والتريد في جهازة الصوت ، وهدل الشفاه^٦ ، والهدر ، والتكلف ، والإسهاب ،

١ اللش : المكان المرتفع .

٢ المخرصة : كالمسطح ، وما يتحرك عليه كالمسار ونحوها ، وما يأخذ الخطيب ليشير به إذا خطب .

٣ التشديد : إخراج الكلام من الشدق .

٤ التضمير : إخراج الكلام من قعر اللم .

٥ التفسيّهُق : التطلع والتوسع في الكلام كأن الخطيب ملأ به لسانه .

٦ هدل الشفاه : ارتخاؤها إلى أسفل .

والإكثار ، والتوعر لأنه يُسلم إلى التعقيد ، والتعقيد يستهلك المعاني ويشين الألفاظ . ويكرهون اللحن ، والتردد ، واضطراب اللسان ، وفساد مخارج الحروف ، والتنحنج ، والسعال ، ومسح اللحية ، وكل حركة يستعان بها على البيان .

وكانوا يمدحون شدة العارضة^١ ، وظهور الحجّة ، وثبات الجنان ، وكثرة الريق ، والعلو عن الخصم . ويحبون الطلاقة ، والتحبير^٢ ، والبلاغة ، والتخلص ، والرشاقة .

ميزة الخطابة

تمتاز الخطابة في صدر الإسلام بطلاوة أسلوبها ، وقصر جملها ، وتخير ألفاظها . والخطب على ضربين : منها الطوال التي كثر فيها الإطناب ، ومنها القصار التي غلب عليها الإيجاز مع بلوغ القصد . وقصارها أكثر شيوعاً من طولها ، وكانت تبدأ بالحمدلة^٣ ، وكثيراً ما تعتمد على الآيات ، لما للقرآن من التأثير في نفوس المسلمين ، وربما جاءت الخطبة برمتها مجموعة آيات كخطبة مُصعب بن الزبير لما قدم العراق داعياً أهله إلى مبايعة أخيه عبد الله .

وكرر عدد الخطباء في هذا العصر لكثرة الحاجة إليهم . وكان النبي خطيباً ، والخلفاء الراشدون جميعاً خطباء وأخطبهم الإمام علي . واشتهر الخوارج بجزالة ألفاظهم ، وبلاغة منطقتهم ، ومنهم قطري بن الفُجاءة وله خطبة بليغة في ذم الدنيا . وضرب المثل بفصاحة سحبان وائل ، ولكن لم يصل إلينا من آثاره إلا شيء قليل ، وكان يطيل الخطبة حتى يسيل عرقاً ولا يتوقف ولا يقعد حتى يفرغ من غرضه . ونكتفي بدرس خطيبين شهيرين يمثلان ميزة الخطابة في عصرهما أحسن تمثيل ، ألا وهما زياد ابن أبيه والحجاج .

١ العارضة : البيان والسن والقدرة على الكلام .

٢ التحبير : تحسين الكلام .

٣ الحمدلة : حمد الله .

زياد ابن أبيه

٦٧٢ م و ٥٤٣ هـ (٢)

حياته

هو زياد ابن أبيه ، وزياد بن سُمَيَّة ، وزياد بن أبي سُفْيَان ، وزياد بن عُبَيْدٍ ، لأنه لم يكن له أب شرعي يُعرف به. وُلد بالطائف في السنة الثامنة للهجرة ، وقيل في السنة الأولى . وأمه سُمَيَّة مولاة للطبيب الحرث بن كتلة الشَّقْفِي .

وظهرت النجابة على زياد منذ حداثة فعُرف بالفصاحة والدهاء ، والحزم والشدة . ولما نشأ استكتبه أبو موسى الأشعري ، وهو على البصرة من قبيل عمر ، فأعجب به الناس . ثم عهد إليه عمر في مهمة فأحسن القيام بها . ولما عاد خطب في حضرة عمر ، وعنده المهاجرون والأنصار ، فدهشوا لفصاحته وقال عمرو بن العاص ، وكان حاضراً : «لله در هذا الغلام ! لو كان أبوه قرشياً لساق العرب بعصاه !» فقال أبو سفيان : «إني أعرف أباه .» فقال عمر : «من هو ؟» قال : «أنا هو .» وبهذا القول تمسك معاوية حين استلحق زياداً بأبيه .

ولايته على فارس

ولما استخلف عليّ استعمل زياداً على فارس فأحمد ثورتها وضبطها وحمى قلاعها . فساء ذلك معاوية فكتب إلى زياد يتوعدده ويعرض بولادة أبي سفيان إياه . فلما قرأ زياد كتابه قام في الناس خطيباً وقال : «العجب كل العجب من ابن

١ عبيد : غلام رومي للحرث بن كتلة قبل إله تزوج سمية أم زياد .

آكلة الأكباد ، ورأس التفاق ! يخوفني بقصده إيتاي ، ويني وبينه ابن عم رسول الله في المهاجرين والأنصار . ولو أذن لي في لقائه ، لوجدني أحمرًا مخشياً ضرباً بالسيف »

وبلغ ذلك علياً فكتب إليه : « إني ولتيتك ما ولتيتك وأنا أراك له أهلاً . وقد كانت من أبي سفيان فكتة من أماني الباطل ، وكذب النفس ، لا توجب له ميراثاً ، ولا تحل له نسباً ، وإن معاوية يأتي الإنسان من بين يديه ، ومن خلفه ، وعن يمينه ، وعن شماله ، فاخذ ثم احذر والسلام ! »

ولايته على البصرة

ولما قُتل عليّ صالح معاوية زياداً واستلحقه بنسبه ليستميله ويستصفي مودته . ثم ولّاه البصرة وأعمالها : خراسان وسجستان . ثم جمع له الهند والبحرين وعمّان . فقدم زياد البصرة والمعارضة مستفحلة ، والفسوق عن الدين متفشٍ فيها ، فخطب في الناس خطبته البتراء^١ وجدّ في إقامة الشرائع التي قررها ، فكان أول من شدّد أمر السلطان ، وأخذ بالظنّة ، وعاقب على الشبهة حتى هابه الناس ، وأذعن المعارضون ، وساد الأمن فكان الشيء يسقط من يد المرأة أو الرجل فما تُمَدّ إليه يد حتى يعود صاحبه فيجده في مكانه فيأخذه . وأصبح الناس لا يغلّقون أبوابهم اطمثاناً . وقيل إنّه أول من سير بين يديه بالخراب والعمد .

ولايته على الكوفة

ولما مات المغيرة بن شعبة أمير الكوفة استعمل معاوية زياداً عليها فكان أول من جُمع له العراق ، فكان يقيم في البصرة ستة أشهر وفي الكوفة مثلها .

١ الأحمر : الموت الشديد ..

٢ الخطبة البتراء : التي لم يذكر فيها الحمدلة والتصلية أي أن تسهل بحمد الله والصلاة على النبي .

ولما دخل الكوفة وخطب في الناس ، حصبوه ، فأمسك حتى فرغوا .
ثم أسر إلى أصحابه أن يمسكوا الأبواب ، وأخذ كرسياً وجلس على باب المسجد ،
وقبض على من وقعت الشبهة عليهم وقطع أيديهم .

موته

أصيب زياد بالطاعون فمضى على حياته . وزعموا أن السبب في ذلك أنه
كتب إلى معاوية : « إني قد ضببت العراق بشمالي ، ويميني فارغة فاشغلها
بالحجاز . » فكتب له عهده على الحجاز ، فأنف أهل الحجاز من ذلك ، فاجتمع
نفر منهم ودعوا عليه ، وكان من دعائهم « اللهم اكفنا شر زياد . » فخرجت
طاعونة في إصبع يمينه . فلما حضرته الوفاة دعا شريحاً القاضي وقال : « أمرتُ
بقطعها فأشر عليّ . » فقال شريح : « إني أخشى أن يكون الأجل قد دنا فتلقى
الله أجدماً وقد قطعت يدك كراهة لقائه . أو أن يكون في الأجل تأخير فتعيش
أجدم ويعير ولدك . » فقال : « لا أبيت والطاعون في الحاف واحد . » وأراد
قطعها ، فلما رأى النار والمكاوي جزع وعدل ، وقيل : بل اتبع رأي شريح .
فلما بلغ موته عبد الله بن عمر بن الخطاب قال : « إذهب ابن سمية !
لا الآخرة أدركت ، ولا الدنيا بقيت عليك . »

ورثاه مسكين الدارمي ، فردّ عليه الفرزدق هاجياً ، وكان يومئذ طريد
زياد ، ولكنه لم يجسر أن يهجوّه في حياته أشدّة سطوته وطول يده .
وظلّ أبناء زياد يُعدّون من قریش حتى استخلف المهدي العباسي فردهم
على عبيد .

آثاره

خطبٌ سياسية ، وإدارية ، متفرقة في كتب الأدب ، أشهرها الخطبة البتراء .

١ الأجنم : المقطوع اليد .

ميزته - الخطبة البتراء

يبدأ زياد خطبته بذكر ما يأتي أهل البصرة من المنكرات في عصيانهم الله ، فيعدد لهم مساوئهم ، ويؤنبهم على فسوقهم . ثم يعلن قانوناً جديداً للعقوبات ، فكان فيها أول وال مسلم جاوز الحدود في أحكامه .

ثم يظهر لهم أنه لا يحمل الحقد لأحد ممن كان بينه وبينهم عداً ، وأنه لا يبالي بمبغضيه ولا يناظرهم ، ويدعوهم إلى معاودة أعمالهم . ثم يدعوهم إلى طاعة بني أمية ، والإذعان إلى سلطان الله الذي أعطاهم . وكانت هذه الخطبة كافية لإرهاب البصريين ، فإن ألفاظها انقضت على رؤوسهم انقضا صواعق ، فوجموا لها وفّت في عضدهم ، وهالهم ما فيها من تهديد ووعيد . وما إن همس هامس : « أنبأنا الله بغير ما قلت . » وأراد بذلك الأحكام التي جاوز فيها السنة ، حتى سمعه زياد فقال : « إننا لا نبلغ المراد فيك وفي صحابك حتى نخوض إليكم الباطل خوفاً . » ولم يكن زياد هازلاً في كلامه ، فإنه لم يلبث أن قرن القول بالعمل ، فكان رهيباً في خطبته ، ورهيباً في تنفيذ أحكامه .

وتمتاز خطبته بما في معانيها من جلاء وبلاغة ، على إيجاز كثير في اللفظ ، وما في تنسيقها من فنّ وجمال . فإنه وقف في القسم الأول منها موقف واعظ يذكر للقوم ذنوبهم ، ويذكرهم كتاب الله وما فيه من وعد طيب للمؤمنين ، ووعيد راعب للفاسقين .

ثم إنّه وقف في القسم الثاني موقف القاضي الشارع ، فيبين للقوم أنهم أحدثوا في الإسلام أحداثاً غير مألوفة ، فأحدث لهم عقوبات غير مألوفة . ونستدلّ من هذا القسم أن العرب في صدر الإسلام ظلّوا يحثون إلى جاهليتهم ويدعون بها ، لأنهم رأوا في الإسلام نظماً وقيوداً لم يتعودوها . وأراد زياد أن يفهم البصريين أنه جادّ في تنفيذ شرائعه ، فأحلّ لهم معصيته إن تعلقوا عليه

بكذبة : « إن كذبة المنبر بقاء ! . . » ويختم هذا القسم بدعوتهم إلى الاقتداء به وإلا ضرب أعناقهم .

ووقف في القسم الثالث موقف الحكيم التزيه العادل ، المصنفي من الحزازات والضغائن ، المرتفع عن الأحزاب : « فربّ مُبتئسٍ بقدمنا سيُسّر ، ومسرور بقدمنا سيبتئس . »

ووقف في القسم الأخير موقف سياسي داهية يبث الدعوة للأمويين ، فطلب من البصريين السمع والطاعة ، ووعدهم بقضاء حاجاتهم ، وإعطائهم الرزق في وقته ، وعدم حبس الجيش في أرض العدو .

ثم أفهمهم أنهم أعجز من أن يبلغوا مأرباً من أئمتهم إذا أبوا الخضوع لهم ، وأن بني أمية خير لهم من غيرهم . وكان ختام خطبته وعيداً ليظلّ صوت التهديد يطنّ في آذانهم : « إن لي فيكم لصرعى كثيرة ، فليحذر كلّ امرئٍ منكم أن يكون من صرعاي ! . . »

منزلته

قال الشعبيّ : « ما سمعتُ متكلماً على منبر قطّ تكلم فأحسن إلا أحببت أن يسكت خوفاً من أن يسيء إلا زياداً فإنه كان كلما أكثر كان أجود كلاماً . » وقال الحسن البصريّ : « أوعدهُ عمرُ فعفا ، وأوعده زياد فابتلى . » وقال عمرو ابن العاص ، وقد سمعه يخطب وهو قتي : « لله درّ هذا الغلام ! لو كان أبوه قرشياً لساق العرب بعصاه ! » وكان الأقدار أرادت أن تحقّق قول ابن العاص فيه فما استلحقه معاوية وولاهه البصرة حتى لمعت عبقريته ، فصاحةً وحزماً ودهاءً ، فساق العرب بعصاه ! . .

الحجاج

٧١٣ م و ٨٩٥ هـ (٢)

حياته

هو الحجاج بن يوسف الثقفي ؛ وُلد في أيام معاوية سنة ٤١ هجرية ، وقيل بل سنة ٤٢ ، ونشأ في الطائف ، وعلم فيها الغلمان ، ثم جاء الشام واتصل بروح بن زنباع الجُداميّ وزير عبد الملك بن مروان ، فكان في شرطته . وأحسن الخليفة أن عسكره ينحلّ ويتراخي عنه فشكا الأمر إلى روح ، فقال : « إن في شرطي رجلاً لو قلته أمير المؤمنين أمر عسكره لأرحل الناس برحيله ، وأنزلهم بنزوله ، يقال له الحجاج بن يوسف . » قال : « قد قلدهنا ذلك . » فما ان تولى الحجاج إمرة العسكر حتى أخذ يشدد عليهم ، ويكرههم على الطاعة ، فأذعنوا له ولم يعصه إلا أعوان روح بن زنباع . فأمر بهم فجُلدوا بالسياط وطوفهم بالعسكر ، ثم أمر بفساطيط رّوح فأحرقت . فدخل روح على عبد الملك شاكياً ، فقال : « علي به . » فلما دخل قال له : « ما حملك على ما فعلت ؟ » قال : « أنت فعلتَ فإنما يدي يدك وسوطي سوطك ، وما على أمير المؤمنين إلا أن يخلف على روح عوض الفسطاط فسطاطين ، وعوض الغلام غلامين ، ولا يكسرن في ما قدمني . » فأعجب به عبد الملك ، وفعل ما قال . وكان ذلك أول ما عرف من جرأته وحزمه ، فوجد بعده منهلاً عذبا لإرواء آماله ومطامعه .

ولايته على الحجاز

فلما افتتح عبد الملك العراقيين بعد مقتل مُصعب بن الزبير ، لم يبق دونه غير الحجاز وفيه عبد الله يدعي الخلافة . فقال الحجاج : « أنا له يا أمير المؤمنين ،

١ الفساطيط : جمع الفسطاط وهو السرادق من الأبنية .

فلقد رأيت في منامي أني سلخته من جلده . « فجهز له جيشاً عظيماً فرحف به في السنة الثانية والسبعين للهجرة ، فجرت بينه وبين عبد الله وقائع كثيرة ، دارت فيها الدائرة على ابن الزبير . ثم حاصر الحجاج مكة سبعة أشهر ، ونصب المنجنيق على أبي قُبَيْس^١ ورمى به الكعبة ، وكان يأخذ الحجر بيده ويضعه في المنجنيق لأن أصحابه خافوا هتك حرمة البيت . وشدّد الحصار حتى تضايق ابن الزبير ، وأصاب الناس مجاعةً شديدة ، فتفرقوا عنه وخرجوا إلى الحجاج مستأمنين . فلم ير عبد الله بدءاً من القتال ، فخرج بمن بقي معه ، وحارب مستبسلاً حتى قُتل . فأرسل الحجاج رأسه إلى عبد الملك ، وصلب جثته . وصار الأمر بعد ذلك لعبد الملك وبايعه أهل الحجاز واليمن ، فأقرّ الحجاج أميراً على الحجاز ، فجدد بناء الكعبة بعد أن هدمها ، ثم أقام بالمدينة مدة فأساء إلى أهلها ، ونخم أيدي جماعة من الصحابة بالرصاص . وكانت ولايته على الحجاز من سنة ٧٣ إلى سنة ٧٥ هـ . و ٦٩٢ إلى ٦٩٤ م .

ولايته على العراقيين

ثم ولّاه عبد الملك العراقيين ، وقد عاثت فيهما الحروب الداخلية ، فسار من المدينة إلى الكوفة في اثني عشر ركباً على النجائب ، فدخل المسجد وصعد المنبر وهو متلثم بعمامة خز^٢ حمراء ، وقال : « عليّ بالناس ! » فحسبوه خارجياً وهمّوا به ، وهو جالس على المنبر ينتظر اجتماعهم . فاجتمع الناس وهو ساكت قد أطال السكوت . فتناول أحدهم حصي لحي يرميه بها ، فلما تكلم جعلت الحصى تتناثر من يده وهو لا يشعر رعباً ومهابة .

وخطب الحجاج يومئذ خطبته المشهورة في أهل العراق ، ثم أمر كاتبه بأن يتلو عليهم كتاب الخليفة ، فقرأ : « بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الملك ابن مروان أمير المؤمنين إلى من بالعراق من المؤمنين سلام ! فإني أحمد الله

١ أبو قبّيس : جبل مشرف على حرم مكة من جهة الشرق .

٢ الخز : ما لسج من الصوف والحريز أو الحريز فقط .

إليكم . . . « فصاح الحجاج : « اسكت يا غلام ! » ثم قال مُغضباً : « يا أهل العراق ، يا عبيدَ العصا ! يسلم عليكم أمير المؤمنين فلا تردون عليه السلام ! أما والله لأؤدّبنتكم أدباً سوى هذا الأدب . » ثم التفت إلى الكاتب وقال : « اقرأ يا غلام الكتاب . » فلما بلغ الكاتب السلام ردّ أهل المجلس : « وعلى أمير المؤمنين السلام ورحمة الله وبركاته . »

ثم أمر بأن يلحق الناسُ بجيش المهلب لقتال الحرورية فجاءه عمير بن ضابئ الحنظلي فقال : « أصلح الله الأمير ، أنا في هذا البعث وأنا شيخ كبير عليل ، وابني هذا أشبّ مني . » فقال الحجاج : « هذا خير لنا من أبيه . » ثم قال : « ومن أنت ؟ » قال : « أنا عمير بن ضابئ . » قال : « ألسنت الذي بغزا عثمان بن عفان ؟ » قال : « بلى . » قال : « يا عدو الله ، أفلا إلى عثمان بعثت بدلاً ! وما حملك على ذلك ؟ » قال : « إنّه حبس أبي وكان شيخاً كبيراً . » قال : « أولست القائل :

هممتُ ، ولم أفعلُ ، وكيدتُ ، وليتيتي تركتُ على عثمان تبكي حلاله !
إني لأحسبُ أن في قتلك صلاح المِصرين . » وأمر به فضرب عنقه وأُهب ماله .

ثم سار الحجاج إلى البصرة وخطبهم ، وتوعّد من لا يلحق منهم بالمهلب بعد ثلاثة أيام . فأتاه شريك بن عمر اليشكري وكان أعور وبه فتق ، فقال : « أصلح الله الأمير ، إنّ بي فتقاً وقد رآه بشر بن مروان فعذرني . » فأمر به فضرب عنقه . فلم يبق بالبصرة أحد من عسكر المهلب إلا لحق به . فقال المهلب : « لقد أتى العراق رجلٌ ذكرٌ . اليوم قوتل العدو ! » فثبتت مهابة الحجاج في قلوب أهل العراق فدانوا له .

١ المهلب بن أبي صفرة : عامل لبني أمية حارب عنهم الخوارج ، ثم تولى خراسان من قبل الحجاج وظل عليها حتى توفي سنة ٨٣ هـ و ٧٠٢ م وأشهر أولاده يزيد بن المهلب ، والمنيرة بن المهلب ، قاتل الخوارج وكانت له معهم وقائع مشهورة .
٢ البعث : الجيش الذي يبعث .

ثم شغب عليه أهل البصرة وعلى رأسهم عبد الله بن الجارود فأخضعهم وقتل ابن الجارود . وخرج عليه شبيب الخارجي فكانت بينهما وقائع كثيرة كتب النصر في نهايتها للحجاج . ففترقت أنصار شبيب عنه ، وتردّى به فرسه من فوق جسر فسقط في الماء وغرق .

ثم خرج عليه ابن الأشعث بأكثر من مائتي ألف ، فاستولى على العراق ، فأمدّ عبد الملك الحجاج بجيش لحب . فقاتل ابن الأشعث ثمانين وقعة في ستة أشهر حتى هزمه بدير الجماجم^١ واستنقذ العراق من يده ، وقتل خلقاً كثيراً من أصحابه .

ولما حضرت عبد الملك الوفاة قال لبنيه : « اكرموا الحجاج فإنه الذي وطأ لكم المناير ، ودوّخ لكم البلاد وأذلّ الأعداء . » فأقره الوليد بعد أبيه على إمارته في العراقين والمشرق .

موته

قيل إنّه هلك بأكلته^٢ في بطنه ، وأصيب بالزمهرير فكانت الكوائن تجعل حوله مملوءة ناراً وتُدنى منه حتى تُحرق جلده وهو لا يحسّ بها . وشكا ما يجده إلى الحسن البصري ، فقال : « قد كنت نهيبتك أن لا تتعرض للصالحين . » فقال : « يا حسن لا أسألك أن تسأل الله أن يفرج عني ، ولكن أن يعنجل قبض روحي ، ولا يطيل عذابي . » وأقام الحجاج على ذلك خمسة عشر يوماً ، ثم توفي وله من العمر ٥٤ سنة . ومدة إمارته على العراق ٢٠ سنة . مات بواسط^٣ فدفن بها ، ثم عفي قبره وأجري عليه الماء لكي يخفي أثره . وكان هلكه في أواخر خلافة الوليد وقد جعله بعضهم سنة ٧١٦ م و ٩٨ هـ . وهذا خطأ ظاهر لأن الحجاج مات قبل الوليد والوليد توفي سنة ٧١٤ م . و ٩٦ هـ .

١ دير الجماجم : دير بظاهر الكوفة على سبعة فراسخ منها على طرف البر لسالك إلى البصرة .

٢ الأكلة : علة صورتها صورة القروح إلا أنها تسمى في زمان يسير في مواضع كثيرة ولها رائحة . أو هي داء في العضو يأتكل منه .

٣ واسط : مدينة بناها الحجاج بين الكوفة والبصرة سنة ٨٣ هـ و ٧٠٢ م .

وقد ضرب المثل بجور الحجاج ، وروي أنه أحصي من قتلهم فكانوا
عشرين ألفاً ومائة ألف . وكان في سجنه بعد موته خمسون ألف رجل ، وثلاثون
ألف امرأة .

آثاره

طائفة من الخطب أكثرها في التهديد . وأشهرها خطبة عند قدومه العراق ،
وأخرى بعد واقعة دير الجماجم ، ومن مآثره أنه أكثر من نسخ مصحف عثمان ،
وأوعز إلى كاتبه نصر بن عاصم بإعجام الحروف للتمييز بين المتشابه منها .

ميزته

ليست حجارة المنجنيق بأشدّ وقعاً على الناس من خطب الحجاج في
تهديده ووعيده . فلقد أوتي براعة عجيبة في تصريف الكلام ، على جرأة نادرة
تنضاهل دونها جرأة زياد ، فترى في جملة المقطعة القصيرة قوة لا تراها
في غيره . ويبدو لك في ألفاظه شيء من خشونة البداوة يزيد تعابيره عنفاً على
عنف .

وهو في خطبه كثير الاقتباس من القرآن ، كثير الاستشهاد بالأشعار ،
ظاهر الحجّة ، يستهوي سامعيه ويملك إرادتهم ، فيريهم ظلمه عدلاً ، وعقابه
رحمة . ويصور لأهل العراق مساوئهم الكثيرة وتغاضيه عنها ، وإحسانه إليهم ،
حتى يخلبهم ، فيتوهموا أنه مصيب في دعواه ، وأنهم هم القوم الظالمون .
فإذا أردت أن تتبين بلاغة الحجاج ودعاهه وشدّة بأسه ، فعليك بخطبه
في أهل العراق فإنها أصدق صور لنفس ذلك الطاغية الداية اللسان . وما
قولك برجل قدم الكوفة في اثني عشر راكباً على النجائب ، فجمع الناس في
مسجدها وقام على المنبر يخطبهم مهدداً متوعداً ، على ما في ألفاظه من قوة
وبداوة ، معتمداً على الشعر آنأ ، وعلى الآيات آنأ آخر . وكذلك خطبته بعد
دير الجماجم ، وفيها يذكر أهل العراق غدرهم ، وانضمامهم إلى الخوارج ،

ويذكر لهم الوقائع التي خانوا فيها الخليفة ، وساعدوا أعداءه كافرين بنعمته .
فهذه وتلك تشتملان على أكثر خصائص الحجاج في تفكيره وتعبيره . فقد
صوّر لأهل العراق غدرهم ونفاقهم ، فجعل الشيطان يستبطنهم ويعشش فيهم
ويفرّخ ، فهم لا يذكرون حسنةً ، ولا يشكرون نعمة . وما أكثر نعمة الحجاج
على أهل العراق ، بعد أن أرهقهم تفتيلاً وحبساً ، ولكنه كان يسحرهم بفصاحته ،
ويذهلهم بمثل هذه الأقوال ، فيريهم نعمته نعمةً .

ولا ينبغي أن تغفل عن تأثيره الشديد بأسلوب القرآن ولا سيما حين يقول :
« ثم يوم الزاوية ، وما يوم الزاوية . . . ثم يوم دير الجماجم ، وما يوم دير
الجماجم ؟ »

منزله

قال الحسن البصري : « تشبه زياد بعمر فأفرط ، وتشبه الحجاجُ بزياد
فأهلك الناس . » وقال عبد الملك لبنيه لما حضرته الوفاة : « أكرموا الحجاج
فإنه الذي وطأ لكم المنابر ، ودوّخ لكم البلاد ، وأذلّ الأعداء . » ألا وإن
في كلا القولين لأصدق وصف للحجاج ، فإن هذا الجبار كان شديد الإعجاب
بزياد ، فتأثره مقتضراً رسومه ، ففاقه في تهديده ، وفاقه في أحكامه ، ولولا
هو لذهب ملك بني أمية بعد معاوية وبنيه . فإنه وطّد لهم العرش وأزال خلافة
ابن الزبير ، وردّ عنهم الخوارج . وكان قلبه ولسانه يجريان إلى نحو أعدائه
فرسي رهان .

١ مقتضراً : متبناً .

الكتابة

قلنا في كلامنا على النثر الجاهلي إن الإنسان الفطري لم ينجح إلى الكتابة ، لأن هذا الفن إنما ينشأ بنشوء الجماعات المنظمة ، وينمو بنمو القوى المفكرة ، ويعظم بعظم الحاجة إليه . وقد ظلّ العرب في جاهليتهم لا يصطنعون الكتابة إلا قليلاً ، حتى جاء الإسلام بفتوحاته ، وأنشأ دولة منظمة مترامية الأطراف ، فمست الحاجة إلى الكتابة ، لأن مصالح المملكة قضت بأن يكون لها دواوين تضبط شؤونها ، وأن يكون الخلفاء على اتصال بعمالهم ، والعمال بخلفائهم ، وما من سبيل إلى ذلك إلا بالكتابة ، فجعل للدواوين كتاب يتفرون على تنظيمها . ولم يكن للعرب يومئذ من الثقافة ما يمكنهم من الاضطلاع بهذه الأمور ، فجعلت الدواوين على عاتق الموالي أبناء الشعوب الأعجمية المتحضرة التي قهرها المسلمون وافتتحوها بلادها . وكان هؤلاء الموالي لا يحسنون العربية في أول أمرهم ، فنظموا شؤون الدولة بلغاتهم ، فكانت اليونانية في الشام ، والقبطية في مصر ، والفارسية في العراق وفارس .

وظلت كذلك حتى خلافة عبد الملك بن مروان ، فشرع في نقلها إلى العربية شيئاً فشيئاً . وكان الموالي قد تعلموا لغة العرب وأتقنوها ، فاستمرت إدارة الدواوين في أيديهم لبراعتهم في تنظيمها ، ولأن العرب كانوا لا يرتاحون إلى هذه الصناعات ، وربما أنفوا منها .

«ما لغة الرسائل بين الخلفاء والعمال فكانت عربية خالصة ، قصيرة الجمل ، بليغة ، سبيرة ، لا فرق بينها وبين لغة الخطابة ، وكانت موجزة ، وربما اقتصر على جملتين أو ثلاث تامة المعنى ، كما في رسالة عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص يستنجد به في مجاعة :

« من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى العاصي ابن العاصي سلام . أما بعد ،

فلعمري ، يا عمرو ، ما تبالي إذا شبيعت أنت ومن معك ان أهلك أنا ومن
معي . فيا غوثاهُ ا ثم يا غوثاه ا «

ثم في جواب ابن العاص له :

« إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من عمرو بن العاص . أما بعد ، فيا
لبئيك ا ثم يا لبئيك ا قد بعثتُ إليك بعيراً أولها عندك وآخرها عندي
والسلام ا «

ولم تطل الرسائل ، وتوضع لها الأصول إلا بعد أن نبغ عبد الحميد بن يحيى
وكتب لمروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية ، فكان هذا المولى طليعة المرسلين
البلغاء .

عبد الحميد للكاتب

٧٤٩ م و ١٣٧ هـ

حياته

هو أبو غالب عبد الحميد بن يحيى الملقب بالكاتب . شامي الأصل ، نشأ
بين العرب ولم يكن عربياً . وقيل إن ولاءه في بني عامر ، وكان في أول أمره
يعلم الصبية وينقل في البلدان ، وحكي أنه علم في الكوفة حتى اتصل بمروان
ابن محمد الأموي ، وكان أميراً على أرمينية ، فكتب له . فلما بويع بالخلافة
أخذه معه إلى الشام . فبقي ملازماً له لا يفارقه ، مع اشتداد الثورة الخراسانية
وضعفه عن إخمادها . واشتدّ الطلب على مروان وتتابعت هزائمه ، فقال لعبد
الحميد : « القوم محتاجون إليك لأدبك ، وإن إعجابهم بك يدعوهم إلى حسن الظنّ

الأمير : القافلة .

بك ، فاستأمن إليهم وأظهر الغدر بي ، فلعلك تنفعني في حياتي أو بعد مماتي . »
فقال عبد الحميد :

أسيرٌ وفاءً ، ثمّ أظهرُ غدره ، فمن لي بعُدُرِ يوسيعِ الناسِ ظاهره
ثم قال : « يا أمير المؤمنين ، إن الذي أمرني به أنفعُ الأمرين لك وأقبحهما
لي . ولكن أصبرُ حتى يفتح الله عليك أو أقتل معك . » فلما قُتل مروان استخفى
عبد الحميد عند صديقه ابن المقفع ، وفاجأهما الطلب وهما في بيت واحد .
فقال الذين دخلوا : « أيكما عبد الحميد ؟ » فقال كل واحد منهما : « أنا »
خوفاً على صاحبه . إلى أن عُرِف عبد الحميد فأخذ . وسلمه السفاح إلى عبد الجبار
صاحب شرطته ، فكان يحمي له طشتاً ويضعه على رأسه إلى أن مات سنة ١٣٢ هـ .
وقيل إنّه قُتل مع مروان في مصر ، وذكر المسعودي أنّه رأى له عقباً بفسطاط
مصر يُعرفون ببني مهاجر ، وقد كان منهم عدة يكتبون لآل طولون .

آثاره

كان عبد الحميد كاتب دواوين ، ولم يُعرف عنه أنّه عني بتصنيف الكتب
كصديقه ابن المقفع . بيد أنّه نظم الشعر مثله على قلّة ، فرويت له أبيات لا
تعدوها الجوده ، وإن كانت لا تجعله في طبقات الشعراء . فإن صاحبنا توفّر
على إنشاء الرسائل دون غيرها ، فبرع فيها ، وكان له أثر بيّن في تبديل أسلوبها
القديم . قال ابن خلكان : « إن مجموع رسائله مقدار ألف ورقة . » ولكن لم
يصل إلينا منها سوى رسالة ولي العهد ، ورسالة الشطرنج ، ورسالة الكتاب ،
ورسائل أخرى قصيرة ، أو هي قطع من رسائل لم تبلغ إلينا تامّة ، منها رسالة في
وصف الإخاء ، ورسالة إلى أهله وهو منهزم مع مروان ، وانتهى إلينا عنه
عدة تحميدات مستقلة أو بمقتطعة من صدور كتبه .

وقيل إنه لما ظهر أبو مسلم الخراساني بدعوة بني العباس كتب إليه عن مروان
كتاباً يستميله ويضمنه ما لو قرىء لأوقع الاختلاف بين أصحاب أبي مسلم . وكان

من عظمه يحمل على جمل . ثم قال مروان : « قد كتبت كتاباً متى قرأه بطل تدبيره . فإن يكن ذلك وإلا فاهلاك . » فلما ورد الكتاب على أبي مسلم لم يقرأه ، وأمر بنار فأحرقه ، وكتب على جُزأة منه إلى مروان

بما السيفُ أسطارَ البلاغة ، وانتحى عليك ليوثُ الغابِ من كلِّ جانبٍ ومهما يكن من أمر هذه الرسالة التي حُملت على جمل وخشية أبي مسلم منها حتى أمر بإحراقها ، فإنها تشير ، على علاقتها ، إلى أن الإيجاز الذي تعودناه في رسائل صدر الإسلام قد حلَّ محله الإسهاب ؛ وأن عبد الحميد أول من شدَّ عنه وأطال الرسائل فبلغ بها عدة صفحات ، ودلينا على ذلك رسالة ولي العهد فإنها تزيد على خمس وعشرين صفحة من القطع المألوف . وآثاره متفرقة في كتب الأدب ، جمعها محمد كرد علي في كتاب « رسائل البلغاء » .

السياسة والاجتماع : بين الشعر والنثر

كالت المباحث السياسية ، قبل عبد الحميد ، تكاد تُقصر على الشعر والشعراء . وإذا عرض لها الخطباء في خطبهم فبلغت تشبه لغة الشعر ، وإيجاز لا يختلف عن إيجازه ، إذا استثنينا ما أضيف إلى علي بن أبي طالب من الخطب الطويلة والعهود المسهبة المفصلة . مع أن هذه المباحث خليقة بالنثر أكثر منها بالشعر ، والمنثور خليق بها أكثر من المنظوم . فتناول عبد الحميد المسائل السياسيَّة والاجتماعيَّة بإسهاب وتفصيل ولغة مختلفة عن اللغة الشعرية التي عُرِف بها الخطباء في الجاهلية وصدر الإسلام ، فجاء كلامهم نثرآ له من الشعر إيقاعه ومجازه وإيجازه ، ولكن ليس هو الشعر الفني بصفاء جوهره ، وله من النثر تصرفه في الأوزان والقوافي ، ونزوعه إلى المنطق والإيضاح والتعليل ، ولكن ليس هو النثر الفني بخالص صفاته . ففصل عبد الحميد برسائله بين الشعر والنثر ، وميز بأسلوبه أحدهما عن الآخر ، وجعل المباحث السياسيَّة في موطنها الصحيح ، وإن يكن الشعراء بعده لم يتخلوا عنها أصلاً ، فكان فيهم من له في السياسة

جولات ، ولكن الثر استطاع أن يوفيهما حقها عند ابن المقفع والجاحظ والفارابي وابن سينا ومن جاء معهم أو بعدهم من الكتاب الذين ذلّوا أوضاع اللغة للأغراض العلمية والفلسفية ، فلانت لهم أصلاب متونها ، وأسست قيادها في حقيقتها ومجازها . وكان لعبد الحميد فضل المتقدم في تخطيط طرائقها ، وتأسيس بنياتها ، فله من أصاه العجمي ما يصدفه عن التقليد العربي الموروث ، ومن ثقافته الحضريّة ما يغيره بأسلوب طريـب تقتضيه الحياة الاجتماعية الجديدة ، فإنّه لم يقتصر على العربيّة وآدابها بل كانت له مشاركة في العلوم الدخيلة كغيره من أبناء الموالى المثقفين . وبوسعنا أن نعلم ما ينبغي للكاتب من العلوم في عصره من رسالته التي وجهها إلى الكتاب ويبيّن لهم فيها آداب الكتابة وثقافتها فقال : « فتنافسوا ، يا معشر الكتاب ، في صنوف الآداب ، وتفقهوا في الدين ، وابدأوا بعلم كتاب الله ، عزّ وجلّ ، والفرائض ، ثمّ العربيّة فإنها ثقاف أستمكم ، ثمّ أجيدوا الخطّ فإنّه حليّة كتبكم . وارووا الأشعار واعرفوا غريبها ومعانيها ، وآيام العرب والعجم وسيّرها ، فإن ذلك مُعينٌ لكم على ما تسمو إليه هممكم ؛ ولا تضيعوا النظر في الحساب فإنّه قوام كتاب الخراج . »

فإذا كانت عامّة الكتاب لا تستغني عن هذه العلوم ، فأولى بكاتب الخليفة ووزيره أن يكون واقفاً عليها ، متريداً في غيرها لما نجد في رسالته من أثر اليونانية والفارسيّة ثمّ عليه أقسامها المنطقية إلى أغراض وشُعَب مفصلة ، وما تشتمل عليه من الآداب السياسية لتقويم ولاة الأمور ورجال الدولة ، وتنظيم الخطط والحركات العسكرية في الحروب ، وما إلى ذلك من المواعظ والحِكَم التي تصلح بها الشؤون الاجتماعية ، وتتهذب الأخلاق .

وقد يكون عبد الحميد استفاد من سالم كاتب هشام بن عبد الملك ، فإنّه كان مقرباً إليه متصلاً به ، وربما كلفه الخليفة أن يكتب إلى بعض عماله ، فلدينا من آثاره الباقية رسالة كتب بها عن هشام إلى يوسف بن عمر عامله في اليمن . وكان سالم يعرف اليونانية لأن صاحب الفهرست يخبرنا عنه أنّه نقل إلى العربية رسائل أرسطو إلى الاسكندر ، ولكن لم يبلغنا من آثار هذا المولى ما يتيح

لنا أن نحكم على مبلغ تأثيره في كاتب مروان ، ولا على مقدار جهده في تجديد
النثر ، بيد أن المؤرخين القدماء يجمعون على أن الفضل في تطويل الرسائل ووضع
أصولها وتنويع فصولها يعود إلى عبد الحميد دون سواه .

أثر الدين

تصطبغ رسائل عبد الحميد بصبغة دينية ظاهرة لما للقرآن من تأثير في نفوس
المسلمين ، وكانت آثاره في النثر أبلغ منها في الشعر ، كما تبدو في خطب الإسلاميين .
لأن الخطيب يتوخى ، في الغالب ، غايتين وهما إثارة العواطف والإقناع ،
ولا يتوخى الشاعر ، في الغالب ، غير الغاية الأولى ، فكانت حاجة الخطباء إلى
الدين أشد من حاجة الشعراء ، لأنه ليس كالقرآن من كفيل بإثارة عواطف
المؤمن وإقناعه ، إذا دُعي إلى جهاد أو طاعة أو عصيان . وجرى عبد الحميد في
رسائله على سنة الخطباء لأنه كان يقصد بها إلى ما يقصدون بخطبهم ، وهو ،
إلى ذلك ، كاتب أمير المؤمنين ، ناطق بلسانه ، فلا ينبغي أن تبعد كتبه عن
روح القرآن . ففيها التحميدات الطويلة ، وفيها المواعظ والوصايا الدينية ، وفيها
الآيات الكثيرة يستشهد بها أو يتوسع في تفصيلها وتحليل معانيها ، مثل قوله
في الرسالة التي كتبها عن هشام إلى يوسف بن عمر ، ناظراً إلى الآية التي تقول :
لئن شكرتم لأزيدنكم : « لتحمد الله وتشكره به . فإن الشكر من الله بأحسن
المواضع ، وأعظم المنازل . فازدد منه تزداد به . وحافظ عليه وتحفظ به .
وارغب فيه يهد إليك مزيد الخير ، ونفائس المواهب ، وبقاء النعم . فأقرىء
على من قبلك كتاب أمير المؤمنين إليك ليسرّ به جندك ورعيتك ، ومن حمله
الله النعم بأمر المؤمنين ، ليحمدوا ربهم على ما رزق الله عباده من سلامة أمير
المؤمنين في بدنه ، ورأفته بهم ، واعتنائه بأمرهم . فإن زيادة الله تعلقو شكر
الشاكرين ، والسلام ! »

على أننا لا نعلم شيئاً عن حياته الدينية لتبين مبلغ اختلافها بكتاباتة ،
ولأننا نعلم أنه صديق حميم لابن المقفع ، ولم يكن هذا الفارسي على شيء من

الإسلام ، بل كان مجوسياً على دين آباؤه وأجداده ، وأسلم في بني العباس لإرضاء للأمراء الذين حظي عندهم ، وظلّ ، مع ذلك ، متهماً بعقيدته . فهل جمعت الصداقة بين المؤمن والكافر دون أن تتفاعل العاطفة الدينية في قلوبهما معاً ، فيجتمعما على كفر أو على إيمان ، كما اجتماعا على المودة والوفاء ؟ أو لم يكن يجري بينهما ما يجري عادةً بين صديقين مثقفين ، يميلان إلى الحياة العقلية ، من مجادلات فلسفية تقودهما إلى البحث في العقائد والأديان وكلاهما مرتاض بالآداب الفارسية والحكمة اليونانية ، فيحاول أن يؤثر في صاحبه ويقتعه ويحتدبه إلى رأيه ومدبه ؟

لا نستطيع أن نقطع في الجواب عن هذين السؤالين ، وإن كنا نعلم أن ابن المقفع لم يحدد مجوسيته في بني أمية ، وأن عبد الحميد لم يُغمز في عقيدته الإسلامية ، مع تأثير الفكر الأعجمي فيه ، حتى أنه ما كان يستشهد بشعر ولا مثل عربي ، شأنه ، في ذلك ، شأن ابن المقفع ، وإنما يؤثر مثله الأمثال التي تذكرنا بالحكمة الفارسية الهندية ، مثل قوله في رسالة الكتاب : « وقد علمت أن سائس البهيمة ، إذا كان بصيراً بسياستها ، التمس معرفة أخلاقها . فإن كانت جموحاً لم يتهجها إذا ركبها . وإن كانت شبيوياً اتقاها من قبيل يديها . وإن خاف منها شروداً توقاها من ناحية رأسها . وإن كانت حرونياً قمع برفقٍ هواها في طرقها . فإن استمرت عطفها يسيراً فيسلس له قيادها . وفي هذا الوصف من السياسة دليل لمن ساس الناس وعاملهم وخدمهم وداخلهم . » فكلّ ما نستطيع أن نقوله هو أن الإسلام أبلغ أثراً في كتاباته منه في كتابات ابن المقفع بعد إسلامه ، فإن صحّ فيه أن الإنشاء صورة لصاحبه ، فخليق به أن يكون مسلماً راسخ الإيمان .

الأهل

لم ينتقل إلينا المؤرخون خبراً عن أسرته وحياته البيتية نستوضح منه نوراً يضيء مجاهل رب المنزل وأحواله الداخلية . فنحن لا نعرف شيئاً عن امرأته

وبنيه لنحكم على سياسة الزوج والوالد مع أهله ، ومبلغ عطفه على نسائه وعنايته بأولاده ، إلا ما أمكننا أن نستخلصه من رسائله الباقية وليس فيه كبير غناء . فله رسالة كتب بها إلى أخيه يبشره بأول مولود رزقه لله إياه فشدّ به أزره على حين حاجته إليه ، ولعلّ هذا الولد البكر هو غالب الذي يتكئ به ، لأنه لم يذكر إخوته في كتابه ، وإنما قال إنه سمّاه فلاناً ، وأمل ببقائه بعده حياة وذكراً وحسن خلافة ، وشكر الله فيه وحمده على آلائه ، وصور عطف الوالد ورقته ، وامتلاء قلبه من الغبطة والفرح ، أبلغ تصوير حيث يقول : « فإذا نظرتُ إلى شخصه ، تحرك بي وجددي ، وظهر به سروري ، وتعطف عليّ من أنسة الوالد ، وتولت عني وحشة الوحدة . فأنا به جدل في مغربي ومشهدي ، أحاول مسّ جسده بيدي في الظلم ، وتارة أعانقه وأرشفه ، ليس يعدله عندي عظيماً الفوائد ، ولا مُنْغِسات الرغائب . »

وكأنه كان ينظر إليه وهو يتحرك ويصيح ، فيكاد لا يصدق حلول هذه النعمة عليه ، مع ما وهبه الله من النعم السالفة ، فيخشى زوالها عنه ، فيقول : « ما يُدركني به من رقة الشفقة عليه مخافة مجاذبة المنايا إياه ، ووجلاً من عواصف الأيام عليه . » ويسأل الله أن يجعل ما يهّب من سلامته والمدة في عمره موصولاً بالزيادة ، مقروناً بالعافية ، محوطاً من المكروه .

فهذه الرسالة ناطقة بحب الوالد الشفيق وحنوه على أولاده . ومثلها رسالة أخرى كتبها وهو منهزم مع مروان ، تطارده الأعداء ، وترهقه الكوارث ، فلم تشغله هموم والأحزان عن تحبيرها إلى أهله ، يذكر لهم فيها مصائب الدنيا وكرائنها ، وما يلقي من الأسى في ابتعاده عنهم ، ويبين لهم حرج الموقف وما يحرق به من خطر الأسر المهين ، أو خطر الهجرة الطويلة لا رجوع بعدها إليهم ، ولكنه لا يقنط من رحمة الله ومعونته . قال فيها : « وقد كتبت والأيام تزيدنا منكم بعداً ، وإليكم وجداً ، فإن تمّ البلية إلى أقصى مدتها ، يكن آخر العهد

١ المنفسات : الأشياء التي يتنافس بها . الرغائب : العطايا الكثيرة ، جميع رغبة .

بكم وبنا ، وإن يلحقنا ظُفْرُ جارح من أظفار من يليكم ، نرجع إليكم بدلّ
الاسار ، والذلّ شر جار . نسأل الله الذي يُعزّ من يشاء ويذلّ من يشاء أن
يهبّ لنا ولكم ألفة جامعة في دار آمنة ، تجمع سلامة الأبدان والأديان ، فإِنَّه
ربّ العالمين وأرحم الراحمين ! »

فإذا كان المؤرخون قد أهملوا أمر الكلام على حياته في أسرته ، فمن
هاتين الرسالتين ننتسّم آصرة الكاتب على أهله وولده .

الصديق

كان عبد الحميد ، كصديقه ابن المقفّع ، يُجَلُّ الصداقة ويُعظم شأنها ،
فقد سئل مرة : « أيّما أحبّ إليك أخوك أم صديقك ؟ » فقال : « إنما أحبّ
أخي إذا كان صديقي . » وقال ابن المقفّع في كتابه « الأدب الكبير » :
« ابذل لصديقك دمك ومالك . » ولما قُتل مروان واستخفى عبد الحميد عنده
وفاجأهما الطلب ، لم يتأخر عن تحقيق ما أوصى به ، فأراد أن يبذل دمه لصديقه ،
ولكن عبد الحميد أبى أن يُقتل صاحبه فدسّ له ، فيكون أوفى وأكرم منه نفساً ،
فأبان عن حقيقة أمره ، واستسلم إلى جلاديه . ولم يكن دونه وفاء وحفاظاً على المودة
عندما دعاه مروان إلى إظهار الغدر به ، والازدلاف إلى العباسيين الظافرين
لعلّه ينفعه في حياته أو بعد مماته ، فأنكر واستنكف ، وآثر أن يُقتل معه على
أن تلحقه معرّة الخيانة ، وإن كان فيها نفع له أو للخليفة المقهور . ومن ساواك
بنفسه ما ظلمك . فالصداقة عنده لا تلبس بالغدر ، ولو ظاهراً ، لأنّه يفسدها
ويكدّر صفاءها في نظر الناس الذين تخدعهم الظواهر ، فما ينبغي أن ينالها حيف
منه ، على ما لها في نفسه من كرامة وقداسة ، وإن أراق في سيلها دمه ، ورفض
أن يساوم عليها مروان رجاء أن ينتفع في حياته أو بعد مماته . فمن الخير أن
يصبر حتى يفتح الله عليه أو يُقتل معه . وقبيح به أن يسير الرفاء ويظهر الغدر :
« فمن لي بعلد يوسع الناس ظاهراً ! » مع أنّه لو جرى نزعه الأعجميّة ، أو
لو تحركت فيه روح شعوية ، لوجد الصلاح لأبناء قومه في مناصرة الدعوة

العباسية ، وقد دعمتها أسنة الفرس لتعيد مجد الأهاجم وترفع رأس الموالي ، ولكن وفاءه للأمويين جعله ينتكّر لها ويخصّ فرق العرب على دفعها حين فاض العجم من خراسان بشعار السواد العباسي ، فقال من رسالة كتبها عن مروان : « فلا تمكّنوا ناصية الدولة العربية من يد الفئة الأعجمية ، واثبتوا ريشما تنجلي هذه الغمرة ، ونصحو من هذه السكرة ، فسينضب السيل ، وتمحى آية الليل ، والله مع الصابرين ، والعاقبة للمتقين . »

ولو شاء أن يستأمن إلى العباسيين ملياً صوت عجميته لرأى من إعجابهم بأدبه وحاجتهم إلى يراعته ما يحملهم على تأمينه وتقريبه وحسن الظنّ به ، كما قال له مروان . فصوت الشعوبية كان أخفّ وقعاً في أذنيه من صوت الصداقة والوفاء ، فسار في ركب الأمويين حتى تقطعت الآمال وتقطّعت الأهناق . ولم تقتصر آراؤه في الصداقة على ما أوردنا من أقواله المقتطفة بل هناك رسالة له ، في الإخاء . يبين فيها أسباب المودات الخالصة ودعائها بأسلوب خطابي تكثر فيه الأوصاف المجازية التي تلمس المعنى عن بعد وترسله مطلق الجناح بدون تقييد . وهي ، في جملتها ، لا تعدو أقواله وأفعاله التي تقدم ذكرها ، مع ما فيها من اتساع التعبير وتقليب الحمل على المعاني المتقاربة . فأهل المودات يصلون إلى الإخاء بصدق التقوى ، ويبنون دعائمهم على أساس البر ، يشيده مستعذب العشرة ، فيكون قوياً صافياً من الكدر : « تسكن به القلوب ، وتسمو من مواصلته المهمم عن كل زائغ معتاف ومخوف عارض . » لا يدخل على صاحبه سامة ولا ضعف عند عوارض الأقدار وحوادث الزمان بل يؤاسي في الأزمات ، مقتحماً غمرات المهالك : « حتى تصير به الأقدار إلى تناهيها ، ويبلغ به القضاء مقداره ، غير متأنّ النصره ، ولا يترجم التعب . يرى نعبه غنماً ، ونصبه دعة ، وكلفه فائدة ، وعمله مقصراً . »

بمثل هذه الأوصاف حدّد عبد الحميد إسخاء أهل المودات في رسالة كتبها إلى صديق جواباً عن سؤال له عرض فيه لهذه العلاقة الاجتماعية ، وكان يود لو توسّع في الموضوع ، فشعب الكلام في تصنيف طبقات الرجال . وعن

أين دخل عليهم نقص الإخاء ؛ ولكن ورد عليه سؤال صديقه ، وهو محصور العقل ، منقسم الذهن في مشاغل الدولة ، وما يكلفه الأمير من تدبير شؤونها ، والاهتمام بأحوال الخزر وبعث الرسل إلى جبال اللان والطبران وما والاهما بنوافذ أمره . فلم يتسن له أن يحقق رغبته ، فاكتمى بهذا القدر من صفات الإخاء ، ومودة أهل الحجى ، فكان فيه صادق التعبير عما يشعر به من جلال الصداقة الفاضلة وقداسة حرمتها ، كما ميزها أرسطو ، لا صداقة المنفعة التي ليس لها بقاء إلا بقاء عائلتها .

الرئيس والمرووس

يجعل عبد الحميد للفضائل الدينية والخلقية مكان الصدارة في سياسة الدولة ، فينبغي للرئيس والمرووس أن يتريثا بها في أعمالهما وعلاقتهما . فرسالة ولي العهد عظة بلذبة في آداب الملوك ، تطلعنا على مدى معرفته بالصفات التي تلزم الأمراء في تدبير الملك وتصريف أموره ، وما يتصل بها من خصال يأخذون بها نفوسهم ، وخصال يأخذون بها من دونهم . كتب بها إلى الأمير عبد الله عن أبيه مروان سنة ١٢٨ هـ يأمره بأن يسير إلى ملاقات الضحاك بن قيس الشيباني الخارجي ، وكان قد استولى على الموصل وكورها ، وعبد الله يومئذ نائبه على الجزيرة . فجاءت الرسالة على قسمين كبيرين ، أحدهما يتعلق بالسياسة المدنية ، والآخر بالسياسة العسكرية . وفي كليهما ظهرت حنكة الكاتب ، وشمول ثقافته ، وسعة اطلاعه ، وحسن تدبيره . وغرضنا الآن القسم الأول منها ، فإنه يشتمل على ما يحتاج إليه ولي العهد من أمور دينه ودنياه ، فيذكره أن الخليفة لم يندبه إلى هذه المهمة الخطيرة إلا لثقته بمزاياه الدينية والخلقية ، فيدعوه إلى التوكل على الله ، وأن يقرأ كل يوم جزءاً من القرآن مهتدياً بهديه ، ويحذره من الغفلة وغيرها من دخائل النقص التي يخشى عليه منها . . . ويشير عليه أن تكون حاشيته وجلساؤه من المجريين الذين عرفوا بالفقه والورع والطاعة وصدق النصيحة ؛ وألا يأذن لأهل مجلسه بالاسترسال في

الحكايات والمضاحك التي يأنس بها ذوو الجهالة ، حفاظاً على الشرف ودفماً
لمثالب الحاسدين .

ومن عيوب ذوي السلطان ، وعلى الأمير أن يبرأ منها ، ضعفهم عن ضبط
أنفسهم في مواكبهم . إذا سايروا العامة ، يستخفهم اجتماع الناس حولهم ،
فيكثرون من التلفت زهواً وأشراً . وربما أقبل أحدهم على مداعبة مسائره ،
مع أنه يحسن بالسلطان أن يظل مطرق النظر لا يلتفت إلى محدثه في موكب ، ولا
يقبل عليه بوجهه ، ولا يخف في السير فيقلقل أعضائه بالتحريك .

وعليه أن يتحرز من أصحاب السعاية الذين يتظاهرون بالنصيحة ، وغايتهم
إغرائه بغيرهم من الناس ليوقع بهم . فينبغي أن يكلف صاحب شرطته أو بعض
قواده استماع أقاويلهم والفحص عنها ، ليتبين صادقها من كاذبها ، فإذا حققت
العقوبة تولأها الفاحص بنفسه ، فإن أخطأ نسب الخطأ إليه فلا يجري مكروه
على يد الأمير . وأما العفو والرحمة وإخلاء السبيل فيتولأها الأمير دون غيره ،
وبذلك يقرب خصتين : ثواب الله في الآخرة ، ومحمود الذكر في العاجلة .

ولا ينبغي أن يصل إليه أحد من جنده وخاصته وبطانته أو من الوفود والرسول
بمسألة إلا بواسطة كاتبه ، فإن أراد قضاءها استقبله وقضاها له ، وإلتمَّ يرد
قضاءها ، جعل رده على يد كاتبه ، فيحمل اللوم عنه .

ويجمل به أن يمنع أهل بطانته وسواهم من اغتياب الناس وتمزيق أعراضهم
في حضرته ، وأن يستقبل محدثه والناظر إليه بإطراق جميل وسكون ، فذلك
أدعى للهيبة والوقار ، وأن يتصفح وجوه قواده ليعرف من حضر منهم ومن
غاب ، فيسألهم عن أشغالهم التي منعتهم عن الحضور .

وعليه أن يتجنب حشو الكلام وترديد فضوله من نحو : اسمع ، أو اعجل ،
أو ألا ترى ، فإنها تُزري بالعاقل وتنسبه إلى العمي . ومن معايب الملوك والسوقة
كثرة التنخم ، والتبزيق ، والتنحنح ، والثاؤب ، والجشاء ، والتمطى ،
وتنقيض الأصابع وتحريكها ، والعبث باللحية والشارب ، والمخصرة ،
وذوابة السيف ، والايماض بالنظر والإشارة بالطرف إلى أحد الخدم ، والسرار

في المجلس ، والاستعجال في الأكل والشرب .

ويحتم هذا القسم بقوله : « وهذه جوامع من خصال قد لخصها أمير المؤمنين ، وجمع شواهدا مؤلفاً وأهداها لك مرشداً ، تقف عند أوامرها ، وتنتهي عند زواجها الخ . » لأن الرسالة ، في مجموعها ، أمر ونهي وترغيب وترهيب ، فلا يصح أن يخاطب بها وليّ العهد إلاّ أبوه . وهي ، إلى ذلك ، تناسب الحكم المطلق بالممالك الأوتوقراطية في تصنيف الرعيّة ثلاث طبقات ، أرفعها الأشراف ورجال الدين ، وأدناها طبقة العامة ؛ وفي ضرورة تحمّل المروؤوس تبعات الخطأ ومساوئه ، ونسبة الصلاح والصواب إلى الرئيس ، وهذا ما نجده ، بعد عبد الحميد ، في رسالة السياسة المدنيّة المأثورة عن الفارابي . على أنها لا تغفل الشورى ، ولا تهمل النظر في أحوال السوقة وإصلاح أمورها ، وإقامة قسطاس العدل في قضاياها ، وفتح باب الرحمة عليها ، فكانت رسالة جامعة للأداب العامّة والآداب الخاصّة بالملوك .

ومثلها الرسالة التي وجهها إلى كتاب الدواوين ، يوصيهم فيها بأن يلتزموا الخلال التي ينبغي أن يتحلوا بها ليكونوا خلقاء بالعمل الموكول إليهم ، مبيّناً لهم قيمة الكتابة وشرفها . فعلى الكاتب : « أن يكون حليماً في موضع الحلم ، فهيماً في موضع الفهم ، مقدماً في موضع الإقدام ، مججماً في موضع الإحجام . » وأن يُعرف بالعفاف فلا يختلس من مال الدولة ولا يرتشي ؛ وبالعدل فلا يجور على الرعيّة ؛ وبكتم الأسرار فلا يديعها ؛ وبالوفاء عند الشدائد . وأن تكون له ثقافة عامّة ومعرفة بالعلوم التي لا يستغني عنها في حرفته ، وقد تقدّم ذكرها في كلام سابق .

وإذا كان سائس البهيمة بصيراً بسياستها التمس معرفة أخلاقها ليحسن قيادها ومداراتها ، والكاتب بفضل أدبه وشريف صنعته ، أولى بالرفق من سائس البهيمة : « فليكن على الضعيف رقيقاً ، وللمظلوم منصفاً ، فإن الخلق عيال الله ، وأحبهم إليه أرفقهم بعياله . ثم ليكن بالعدل حاكماً ، وللأشراف مكرماً ، وللقيء موقراً ، وللبلاد عامراً ، وللرعيّة متألفاً ، وعن أذاهم متخلفاً . وليكن في

مجلسه متواضعاً حليماً ، وفي سجلات خراجه واستقصاء حقوقه رقيقاً .
ومراده بالرفق ألا يتحيف بيت المال في جباية الضرائب ، وألا يعنف على
الشعب في استئذائها .

ويدعوهم إلى التعاون في الملهمات ، كما تتعاون النقابات في زماننا : « فإن
نبا الزمان برجل منهم عطفوا عليه وواسوه حتى يرجع إليه حاله ، وإن أقعد أحداً
منهم الكبر عن مكسبه ولقاء إخوانه ، زاروه وعظموه ، واستظهروا بفضل
تجربته وقديم معرفته . وإن عرضت في الشغل محمدة ، ففعل الكاتب أن يصرفها
إلى صاحبه ، وإن عرضت ملمة ، فليحملها هو من دونه . » إلى ما هنالك من
الوصايا التي تليق بشرف الكتابة ، وتحث على التزين بمكارم الأخلاق .

وكذلك رسالة الشطرنج ، فإنها تطلعتنا على مبلغ عناية الراعي بتقويم أود
رعيته إذا جارت عن النهج السوي ، فقد كتب بها إلى بعض الولاة يعلمه فيها
أنه بلغ أمير المؤمنين أن جماعة من المسلمين في ناحيته ينصرفون إلى لعب الشطرنج ،
ملتهين به عن الصلوات ، تاركين أعمالهم ، لا ينفكون عنه من الصبح إلى المساء ،
مع ما يتخلله من مداخلات سمجة وألفاظ قبيحة يظهرون بها في الأندية والمجالس ،
فاستفزع أمير المؤمنين ذلك منهم ، فأحب أن ينذرهم متقدماً إليه بأن يأمر حامل
شرطته في إززال العقوبة بهم ، وإطالة حبس من يؤخذ منهم وهو مظهر اللعب
معتكف عليه ، ويوصيه بأن يطرح اسمه من ديوان أمير المؤمنين .

وهناك رسائل قصيرة أو قطع رسائل تتصل بسياسة الدولة في ما ينبغي أن
تعرفه الرعية من الأنباء التي تطلعها على عظمة الملك وقوته ، وفتوحه ، أو على
اهتمام السلطان بأمرها ، وتفقد أحوالها ، وتبشيرها بسلامته عندما تدعو الحاجة ،
تودداً إليها ، وإشعاراً لها أنه واثق بإخلاصها ومحبتها ، وسرورها بهذه البشرية ،
لعلمها أنه لا خير لها يرجى إلا في دولته وبقاء عرشه ، ويقطع بذلك قالة السوء
على الذين يذيعون الأخبار الكاذبة أو الصادقة ، خصوصاً بعد انشقاق البيت
المالك بعضه على بعض ، مع تألب الأحزاب والخوارج ، وتفاقم خطر الدعوة
العباسية في خراسان . ولو انتهت إلينا رسائل عبد الحميد بأجمعها لأمكننا أن

فتبين فيها من أثر السياسة المتقلبة وحالة العصر شيئاً أكثر وأوضح ، وإن يكن ما بقي منها كافياً للدلالة على ما قام به في السياسة المدنية من العمل الصالح للخير والإصلاح .

السياسة العسكرية

يطلعنا القسم الثاني من رسالة ولي العهد على ما بلغ إليه عبد الحميد من ثقافة عسكرية ، وعلم بفنون القتال ، وعلى ما للأعاجم المستعربين من فضل في تنظيم الجيوش العربية وحسن تدريبها ، إذا نظرنا إلى حالتها في الجاهلية وأوائل صدر الإسلام . ونرى ذلك ظاهراً في أنواع السلاح ، ثم في الآداب العسكرية التي تُعرف اليوم عندنا بالانضباط ، ثم في الخطط الحربية ، ثم في حركات القتال .

السلاح

تبدو خبرة الوزير الكاتب بأنواع السلاح المعروفة يومئذ ، وطرق توزيعها واستعمالها ، عندما يوصي ولي العهد أن يكون للطلائع سلاح مخصوص ، وللفرسان الذين يختارهم للقاء العدو ، أول ما يلقاه : سلاح آخر . فالطلائع ، في انفرادها عن الجيش الأعظم ، مستهدفة للمخاطر ، فينبغي أن يكون سلاحها وافياً واقياً ، من دروع ماذية الحديد ، أي لينة لا تشق على لابسها ، متقاربة الحلقة ، متلاحمة المسامير . وأسواق الحديد مموهة الركب ، خفيفة الصوغ ، لوقاية سيقانهم . وسواعد بأكف وافية ، طبعها هندي ، وصوغها فارسي . ويلتق البينص ، لحماية الرأس ، فارسية الصوغ ، سابعة الملبس ، وافية الالين ، مستديرة الطبع ، مبهمة^٢ السرد ، وافية الوزن ، كتريك^٣ النعام في الصنعة ، مُعلّمة بأصناف الحرير وألوان الصبغ ، فإنها أهيب لعدوهم . هذا ما عدا السيوف والرماح

١ اليلق : الأبيض من كل شيء .

٢ مبهمة : مفلقة .

٣ التريك : جمع تريكة وهي بيضة النعام بعد أن يخرج الفرخ منها .

والقسي^١ ، وتلك ينبغي أن تكون من شجر الشوحط أو النبع^١ ، اعرابية التعقيب رومية النصول ، فإنها أبلغ في الغاية وأفضل في الدروع . ويحسن بهم أن يعلقوا حقائبهم على متون خيولهم ، مستخفين من الآلة والأمتعة ، إلا ما لا غنى عنه ويجب أن تكون خيولهم إناثاً مهلوبة ، أي مقطوعة الأذنان ، فإنها أسرع طلباً وأبعد في اللحوق غاية ، وأصبر في معرك الأبطال إقداماً .

وأما الفرسان المختارة للقاء العدو فينبغي أن تكون دوابهم إناث غتاق الخيول وأسلحتهم سوابغ الدروع وكال آلة المحارب ؛ وأن يكونوا مُلبدين بالترس الفارسية ، صينية التعقيب ، مُعلّمة المقابض بخلق الحديد ، أنحاؤها مربّعة ومحارزها بالتجليد مضاعفة ؛ وأن تكون القسي^٢ اعرابية الصنعة ، مختلفة الاجناس ونصول النبل مسمومة ، تركيبها عراقي ، وتريشها بدوي . والفارسية مذ مقبولة المقابض ، منبسطة السية^٢ ، سهلة الانعطاف ، واسعة الأسهم .

وقلما ذكر حركة عسكرية إلاّ بين سلاحها وسبيل استعماله فيها فالدبابات^٣ التي تهاجم بها الحصون يتولى ركبها حراسة الجيش نُوباً بينهم ويقوم العسس مقامهم في الليل مخافة البيات . وإذا وقع البيات وطرق العدو غرة ، فلا يسمح لأهل الناحية المبيّنة أن يجالدوه بالسيوف ، لئلاّ يختلطوا به فلا يميز الصاحب منهم صاحبه . ولكنهم يشرعون رماحهم مادّين لها في وجوههم ويرشقونهم بالنبال ، مُلبدين بترسّتهم ، لازمين لمراكزهم . وكذلك يكو سلاح الذين يرسلون مدداً لهم . فمن هنا يتبين ما كان عليه عبد الحميد من الخبر بالسلاح على اختلاف أنواعه وأساليب استعماله .

١ الشوحط : شجر تتخذ منه القسي أو هو ضرب من النبع والشريان ، فما كان في قلة الجبل فنجع وما كان في سفحه فشريان ، وما كان في الحضيض فشوحط .

٢ سية القوس : ما عطف من طرفها .

٣ الدبابة : آلة تتخذ للحروب ، فتدفع في أصل الحصن ، فينقبون وهم في جوفها .

الآداب العسكرية

تكلم عبد الحميد على الآداب العسكرية في مواضع شتى من رسالته ، فآلم^١ بالنظام والطاعة والتهذيب ، وما إليها من الحصال الكريمة التي تُطلب من الجندي ليستكمل مزاياه الزفيعه ، فكان فيها المؤدب الفاضل للجيش العربي القديم ، يسن له النظم الصالحة لتدريبه وإزكاء خصاله العسكرية ، وهي في جملتها توافق الأنظمة الحديثة في عصرنا ، وإن تكن دونها دقة وشمولاً واتساعاً. ولها قيمة تاريخية لا تُنكر، لدلالاتها على أفضل الصفات العسكرية في العصور الخالية ، وعناية الأمويين بتقويم جنودهم ورياضة أخلاقهم . فالقواد مسؤولون عن آداب رجالهم ، مفوض إليهم الأخذ على أيديهم وتدريبهم على السمع والطاعة لأمرائهم ؛ حتى يتبعوا أمرهم ، ويقفوا عند نهيهم . لأن استخفافهم بقوادهم استخفاف بولي العهد القائد الأكبر ، وتضييعهم لأوامرهم دخول الضياع على أعماله . فيجب أن يُقمتوا عن الإخلال بمراكزهم لشيء مما وُكِّلوا به من أعمالهم ، فإن ذلك مفسدة للجنود ، معي للقواد من الجِدِّ والمناصحة والتقدم في الأحكام . ولا يُؤذَن لهم في الحرب أن ينتشروا ويضطربوا ويتقدموا طائفتهم ، لثلاث تصاب منهم غرة يجترىء بها العدو ويقوى ويداخله الطمع .

فعلى القواد أن لا يتوانوا في قمعهم وتقويمهم ورياضتهم على الطاعة . ويحق لهم أن يعاقبهم عقوبة تأديب وتثقيف أود ، ولكن لا يجوز لهم أن يبلغوا بها تلف المهجة وإقامة الحد في قطع أو إفراط في ضرب ، أو أخذ مال ، أو عقوبة في سفر . فهذه الأحكام يقوم بها ولي العهد بنفسه ، أو صاحب شرطته بأمره ، وعن رأيه وإذنه . فإنه لا ينبغي أن يذل الجنود لقوادهم . فإذا ذل الجنود صعب على الأمير ، بعد ذلك ، أن يعنف القواد ويعاقبهم إذا أخطأوا ، أو فرط منهم تقصير في شيء أسنده إليهم .

ويحسن بولي العهد أن يجعل على ساقته أوثق أهل عسكره ، يأمره بالعطف

١ الساقه : مؤخر الجيش .

على ذوي الضعف من جنده ، ومن استرخت به دابته ، أو أصابته نكبة من مرض أو رجلة أو آفة . ولا يأذن لأحدٍ منهم في التنحي عن عسكره ، أو التخلف بعد ترجله ، إلا المجهود أو المطروق بأفة . وإذا مرّ به أحد متسللاً من المعسكر شدة وثاقاً ، وأوقره حديداً ، وعاقبه موجعاً ، أو وجهه إلى الأمير لينهكه عقوبة ، ويجعله عظة لغيره من الجند .

ومن فضائل الجندي أن يكف معرفته عمن يمرّ به من أهل اللمة أو من المسلمين ، فيكون معهم حسن السيرة ، عفيف النفس ، متحلياً بالوقار . وإذا تدانى الصفان ، واحتضرت الحرب ، فعلى الجند أن يلزموا الصمت وقلة التلفت إلى المشار له ، وكثرة التكبير في نفوسهم ، والتسييح بضمايرهم ، لا يظهرون تكبيراً إلا في الحملات والكرات والاقتراب من العدو ، فأما وهم وقوف فإن ذلك من الفشل والجبن .

وإن فاجأهم العدو ويبتهم ليلاً ، فلا ينبغي أن يرفع أحد صوته بالتكبير ، معلناً للإرهاب ، إلا الناحية التي وقع فيها العدو ، ويظلّ سائر الجند هادئين . وإذا اتبعوا العدو ، بعد كسره ، فليكونوا في سكون ريح ، لا يتلفظون بالكلام القبيح ، بل يكثرّون التسييح والتهليل بلا لجب وضجة ولا ارتفاع ضوضاء .

فهذا مجمل ما جاء في الرسالة من تبيان فضائل الجندي المدرب ، وهي ، على إيجازها في هذا الموضوع ، محيطة بنواحٍ مختلفة من الآداب العسكرية ، أو نظام الانضباط .

الخطط الحربية

عني عبد الحميد بأن يبيّن لولي العهد الخطط التي يحسن به أن يترسمها في مقاتلة العدو ليأمن الكسرة ، وينال النصر عليه . وإنها ، وإن لم تكن خططاً واسعة النطاق ، لتلائم السلاح الذي يحاربون به ، والأرض التي تتحرك العساكر عليها ، وأسباب المواصلات في الزمان الحالي . فقد أوصاه بأن يكون موضع نزول

الجند مستديراً ضاماً جامعاً ، وألا يكون منتشرأ ولا ممتدأ ، فيشق ذلك على صاحب الأحراس الذي يتولى رعاية الجيش من المفاجآت ، ويكون فيه النهضة للعدو والبعد عن المادة إن طرق طارق في الليل .

وينبغي له أن يتعرف المواضع والمياه التي ينزل بها ، فربما كان الموضع ضيقاً والمياه قليلة ، فلا يمكنه القيام به ولا مطاولة العدو ومكايده ، ولا يأمن هجومه عليه لإزعاجه منه . ومن الخير أن يجعل نزوله في خندق أو حصن يأمن به البيات ، فيقطع لكل قائد ذرعاً من الأرض بقدر أصحابه ، يحضرونه عليهم ويطرحون له الحسك دون الرماح والترسة ، لتتشب في أرجل من يدوسها من الخيل والناس الطارقين ، على أن يكون له بابان يحرس كل واحد منهما قائد في مائة من أصحابه .

ويحسن بالأمير أن يجعل الخيل والحدع في مقدمة خططه المرسومة ، فإن الحرب خدعة كما جاء في الحديث ، والجواسيس رأس المكيدة ، فعليه أن ييئهم في معسكر العدو متطعاً لعلم أحوالهم ومنازلهم ومطامعهم . وإذا تناقضوا في الأخبار ، فلا يعجل إليهم بسوء الظن والعقوبة لأنه لا يدري صادقهم من كاذبهم ، ولعل أموراً جرت فجعلتهم يتناقضون . وليحذر أن يعرف بعضهم بعضاً لئلا يتواطأوا عليه ويمالئوا العدو ، أو أن يعرفوا في معسكره ، وللعدو عيون راصدة ، فلا يأمن أن يبلغوا خبرهم إلى أصحابهم فيترك بهم العقوبة ، ويكسر من نشاطهم ، فيعدلوا عن استقصاء الأخبار إلى أخذها عن عرض من غير ثقة ولا معاينة .

ويفيض في الحديث عن الجواسيس وما يترتب على أخبارهم وصدقهم وغشهم من النتائج مما يدل على أن شأنهم في العصور القديمة لا يقل عن شأنهم في عصرنا الحاضر .

ومن المكاييد أن يعتمد الحيلة لشق عسكر العدو وإخراج القواد عن رئيسهم ، وذلك بأن يكاتبهم ويعددهم المنالآت والولايات لعلهم يتنقضون عليه ؛ أو أن يطرح إلى بعضهم كتباً كأنها جوابات عن كتب جاءته منهم ؛ وأن يكتب على

أستهم كتباً تبلغ صاحبهم ، فتحمله على آتهمهم ، فقد تفضي هذه المكيدة إلى افراق كلمتهم ، وتشتت جمعهم .

وعلى الحملة فالأمير مسؤول عن جميع الخطط الحربية التي تمهد طريق النصر وتساند الحركات العسكرية إذا كان لا مخلص له من القتال .

الحركات العسكرية

كان قواد العرب يرتبون الجيش صفّاً صفّاً في أوائل الإسلام ، ثم عمدوا إلى تقسيمه كراديس فعلهم في واقعة اليرموك ، ثم أخذوا الطريقة الفضلى التي أطلق بها على الجيش اسم الحميس لترتيبه على أقسام خمسة ، وهي المقدمة والساقة والميمنة والميسرة والقلب ، على أشكال مختلفة من مربع أو هلاقي . وهذه الطريقة يوصي بها عبد الحميد ولي العهد في رسالته إليه . فإذا كان من عدوه على مسافة دانية ، سار بالجيش على هذه الأهبة ، قد شهروا السلاح ونشروا البنود والأعلام . ويولي شرطته وأمر عسكره أوثق قواده ، ويحسن أن يكون معروف البيت مشهور الحسب ، فذلك أضمن لهيبته ومناصرة عشيرته له .

ويرى أن الطلائع أول مكيدة المحارب ، لأنها تسعى إلى جسّ نبض العدو واستدراجه ، والكشف عن أحواله ، فيشير على الأمير أن ينتخب لها رجالاً ذوي نجدة وبأس وخبرة ، كما يشير عليه أن يعنى بإقامة الأحراس ، وإذكاء العيون ، وحفظ الأطراف ؛ وأن يجعل على الساقة أوثق أهل عسكره ليعاقب الهارب ، ويعطف على الضعيف والمريض ؛ وخلف الساقة رجلاً من وجوه القواد في خمسين فارساً جليداً ، ليُلحق من يتخلف من الجند بعد عقوبته ، ويلقى الكمين إذا ظهر في مؤخرة الجيش .

وعليه أن يوكل بخزائنه ودواوينه رجلاً أميناً ذا ورع ، ومعه فرسان تراقق الخزائن ، ويكون العسكر مجانباً لها ، متخلفاً عنها خوفاً من تحوله إليها عند الجولة والفرعة .

وينبغي أن يكون الرحيل إباناً واحداً ، ووقتاً معلوماً ، لتخف الموتة على

الجند في معالجة أطعمتهم وأعلاف دوابهم ، متى عرفوا أوان رحيلهم . ولا ينادى بالرحيل حتى يأمر صاحب التعبئة العسكر بالاستعداد لكل مفاجأة واعتداء ، فيرحل الناس والخيل واقفة ، والأهبة معدة ، ويسرون بسكون ريح وهدوء . ولا ينزلون في موضع إلا بعد الفحص عنه والتوثق فيه ، والتحصين له ، ونشر الدبابات والأحراس حوله ، لئلا يطرقهم العدو وهم على غير منعة ووقاية .

فإن ابتلي ببيات عدوه ، ظلت الناحية المطروقة لازمة مراكزها ، لا تتقدم للمجالدة بالسيف ، بل تمدّ الرماح وترشق بالنبال ، وتكبر ثلاثاً ليعرف مكانها فيرسل إليها المدد ليفرج عنها برماحه ونشابه .

وإذا حان اللقاء اختار من جيشه ذوي البأس والجد ممن قد اعتاد طراد الكمأة ، وعرف بالصبر على أهوال الليل ، لم تضعفه السن ، ولا أبطرتة الحداثة ، فيعرضهم رأي العين ، على كراعهم وأسلحتهم ، ثم يولي على كل مائة منهم رجلاً من أهل خاصته وثقاته ، ويتقدم إليه في ضبطهم ، فيكونون له عدة في المفاجآت والطوارق ، إذ لا يدري أي الساعات يحتاج إليهم ، فيبعث منهم المائة بعد الأخرى بحسب حاجته .

وعندما يتواقف الجمعان للقتال فليس إلا الصمت وقلة الجزع والتوكل على الله والتسبيح والتكبير في القلوب .

وأوصى الأمير أن يبعث مكبرين بالليل والنهار يطوفون على العسكر قبل الواقعة ، يحضونهم على القتال ، ويحرضونهم على عدوهم ، ويصفون لهم منازل الشهداء وثوابهم ، ويذكرونهم الجنة ورخاء أهلها وسكانها . ويحمل به ، إذا استطاع ، أن يباشر تعبئة الجند بنفسه مع رجال من ثقات فرسانه ذوي سن وتجربة ؛ وينبغي ألا يخوض غمار الحرب إلا بعد أن يدعو العدو إلى الطاعة وترك العصيان . فرسالة ولي العهد وثيقة تاريخية تطلعنا على ما بلغت إليه العرب ، في فنون الحرب ، من التنظيم والارتقاء زمن الأمويين .

١ الكراع : الخيل .

أسلوب عبد الحميد

بلغت صناعة الترسل عند عبد الحميد درجة رفيعة من البلاغة ، وخرج بها النثر الفني إلى ميزته التي استقلّ أو كاد يستقلّ بها عن الشعر ، فلم تغلب عليه النغمات والنبرات الصوتية التي نجدتها في خطب عليّ وزياد والحجاج ، ولا تلك الصور الشعرية المتألّفة في التشايبه والكنائيات والاستعارات ؛ ولا ذلك الخيال المغرب الذي يرين على الحقيقة فيموهها بإغرائه وفتونه ؛ ولا ذلك الإيجاز الذي يكثر فيه الحذف والتلويح ، ولا يخلو بعض الأحيان عن الإخلال . فقد كتب عبد الحميد رسائله بلغة أدبية رصينة ، متينة على غير خشونة ، خالية من العبث والمضاحك على غير جفاف ، تنبض الحياة فيها نشيطة على غير خفة وأشر . وعالج المباحث السياسية والاجتماعية بروية العاقل وأسلوب الأديب ، لا ينتقص الفكر ، ولا يتحيف الفن ، يوثر الإسهاب على الإيجاز ، ويميل إلى التفصيل أكثر منه إلى الإجمال . يتوخى بلوغ الحقيقة ، ولا يعرض عن المجاز ، فيكثر من الكنائيات والاستعارات ، ولكنها قريبة المدلول لا تمنح إلى الإغراب . وتقلّ عنده الصور التشبيهية ، فنكاد لا نرى منها إلا ما جاء من باب المحاكاة والمماثلة مثل قوله : « وسيحتال لك كاحتيالك له ، ويُعدّ لك كاعتدادك له . » ولا نظفر بالتشبيه التصويري إلا نادراً حيث يقول : « مُبْهَمَة السرد ، وافية الوزن ، كتريك النعام في الصنعة . » بيد أنّه يعنى بالنعوت عناية ظاهرة ، وقد يتوالى بعضها إثر بعض ، فلا تثقل ولا تتنافر لما بينها من إضافات فاصلة كقوله : « فليولّ عليهم رجلاً ركيناً مجرباً ، جريء الإقدام ، ذكي الصرامة ، جلد الجوارح ، بصيراً بموضع احراسه ، غير مصانع ، ولا مشفّع للناس . » وتتوافر المنصوبات متتابعة في الجمل المقطعة المتوازنة ، فهنا المصادر والمفاعيل ، وهناك الحال والتمييز ، تتداعى أصواتها متجاوبة ، فتحدث في السمع وقماً جميلاً لا يُسجّد تأثيره في التعبير الأدبي . وموازنة الجمل لها مكان الصدارة في أسلوبه ، يوثر القصيرة منها ، فإذا

طالت لا تسرف في الطول . ويمدّها بواو العطف ، فتعاقب موصولة الأطراف :
متعاشقة الأجزاء . وربما وردت مترادفة ، يقلبها على المعاني المتشابهة والمتقاربة ،
رغبة في الإسهاب والتبليغ ، واستطراباً لا ئتلافها وحسن موقعها . فيقول :
« جريئاً على مخاطر التلف ، متقدماً على ادّراع الموت ، مكابراً لمرهوب
الهول ، متقحماً بخشي الختوف ، خائضاً غمرات المهالك . »

وهذه المماثلات والمترادفات لم ينهكها العمل وفساد الذوق ، فإن له من
سلامة الطبع ورهافة الحسّ الفني ما يقصيه عن التكلف المقنوت . فأتت هذه
الأشياء ونظائرها جارية على سجية النفس ، ملبّية صوت البلاغة ، حرة مطمئنة
في منازلها ، لا مقودة مكرهة متعبة . ولم تكن الصناعة البديعية من طلباته ،
فقلّت أسجاعه ومجانساته ، فلا تشعر بها إلا إذا تلمّستها ، لأنها تمرّ خفيفة على
الأسماع ، خفيّة عن الأنظار ، كأن بها حياء ، فلا تُرثن خلاجيلها ودمالجها ،
ولا تعرض زينتها وتبرجها .

ومع ما في رسائله من تقسيمات منطقية لأغراضها وأجزائها ، ومع ما
فيها من مباحث عقلية في السياسة والاجتماع ، فإنه لم يأنس بالقياس المنطقي
الذي حفلت به مصنفات صديقه ابن المقفع . وقلما ضرب الأمثال لتأييد حجته
كثّل سائس البهيمة . فليس في رسائله سوى أدلة خطائية وأوصاف أدبية
تحدث تأثيراً في النفس ، ولا يصحّ أن تُعدّ دعامة عقلية لآرائه . وهي إلى ذلك
مطلقة العنان محطمة القيود ، والأمثلة عليها كثيرة ، ولا سيما تحديده للإخاء .

ولعلّ ذلك يعود إلى أن اللغة لم تكتسب في بني أمية دقّة التعبير العلمي
الذي أحرزته في بني العباس ، على ما في طبيعة اللسان العربي نفسه من السعة
والاحتمال ، في استشفاف التعابير ومعاني الألفاظ ، فكثّر في كلامهم التأويل
واختلفت الشروح والتفاسير .

وإنشاء عبد الحميد ، على جزالته وشدة أسره ، لم يخالطه التعقيد ، ولا
نبا عنه الوضوح والسهولة ، وإن لم يبلغ بهما مبلغ ابن المقفع . وربما وقعت
على ألفاظ غريبة ، ولكنها ليست من الحوشي المسترذل ، ولا تخلو عن الرواسم

المأثورة مثل قوله : « كثر عن ناجذه في الحرب ، وقام على ساق في منازلة الأقران ، مستحصد المريرة » وهي من ثقافته العربية الأصيلة في بني أمية . ونجد معها ألفاظاً جديدة عُرِفَت في الإسلام بعد خروج العرب من الصحراء ، كالحسك والسواعد والسوق لبعض أنواع السلاح . وعلى الجملة ، فعبد الحميد من أصحاب الأساليب الشخصية التي تعرف بها أصحابها ، وإنشاؤه صورة جليلة تبعث على الارتياح إلى التأمل في آداب نفسه وأخلاقه الإنسانية .

منزله

إذا ذُكِرَ عبد الحميد قيل إنه أول من وضع أصول الرسائل وأطالها وفصلها ، وأكثر من التحميدات ، واستعمل في بعض كتبه الإيجاز البليغ ، وفي بعضها الإسهاب المفرط على ما اقتضاه الحال . وقيل : « فُتحت الرسائل بعبد الحميد وخُتِمت بابن العميد . » وقال ابن خلكان : « وكان في الكتابة وفي كل فن من العلم والأدب إماماً . وعنه أخذ المترسلون ولطريقته لزموا ، ولآثاره اقتفوا ، وهو الذي سهل سبيل البلاغة في الترسل . » وضُربَ المثل به فقيل : أبلغ من عبد الحميد . وكان أحمد بن يوسف يقول في رسائله : « ألفاظ محكمة وتجارب محكمة . » وقال ابن نباتة : « إنّه البائع إلى أعلى المراتب في الكتابة البليغة . » وقال جعفر بن يحيى البرمكي : « عبد الحميد أصل ، وسهل بن «ارون فرع ، وابن المقفع ثمر ، وأحمد بن يوسف زهر . » وكان أبو جعفر المنصور يقول : « غلبنا بنو أمية بثلاثة أشياء : بالحجاج وعبد الحميد والمؤذن البعلبكي . » فمن هذه الأقوال تظهر منزلة الكاتب الوزير عند الأقدمين ، واتفاقهم على الإعجاب به ، والإشادة ببلاغته ، وتقديمه في الترسل ووضع أصوله وتنويع فصوله .

استحصد المريرة : أي قوي الشكيمة ، مستحكم العزيمة . مأخوذ من قولهم : استحصد الحبل ، أي استحكم . والمريرة : الحبل الشديد القتل .

ومن كلام له نستدل على رأيه في الكتابة وما فيه من ملاءمة لأسلوبه ، قال : « القلم شجرة ، ثمرتها الألفاظ . والفكر بحر ، لؤلؤه الحكمة . » ومن أقواله : « خير الكلام ما كان لفظه فحلاً ، ومعناه بكرة . »
وستل مرة : « ما الذي مكّنك من البلاغة ؟ » فقال : « حفظ كلام الأصم . » يعني علي بن أبي طالب . ولا خلاف أن كلام الإمام قدوة البلغاء . وإذا وجد التشابه بينه وبين عبد الحميد في بعض النواحي ، فهما يفترقان في سائرهما ، وكلاهما بلغ الدرجة العليا في إنشائه على طريقته وأسلوبه . فإن كان الإمام أفخم لفظاً ، وأعرق تعبيراً ، وأظهر حكمة ، وأقوى شخصيّة ، فعبد الحميد أكثر تفصيلاً وإيضاحاً ، وأبرع سياسة ، وأوسع تدبيراً ، وله الفضل الذي لا يُنكر في تعييد طريق النثر الفني ، وفي ابتداء سنّة الرسائل على نهجها الجديد .

العلوم

كان من أثر اختلاط العرب بالموالي وتزاوجهم ، أن فسدت ملكة اللغة ، وفشا اللحن في الكلام . وكان الخلفاء جدّ حيراصٍ على صحة قراءة القرآن ، فأشفقوا من أن يفضي هذا اللحن في اللفظ إلى إفساد المعنى ؛ فشرعوا في ضبط إعراب الكلمات ، وتحريك الحروف وإعجامها . وأول من نظر في النحو أبو الأسود الدؤلي ، ويقال إن أول باب وضعه كان التعجب . وهو أيضاً أول من وضع الحركات على شكل نقط فجعل الفتحة نقطة فوق الحرف ، والضمة نقطة بين يدي الحرف ، والكسرة نقطة من تحت الحرف . وكانوا ينقّطون هذه الحركات بمداد من غير لون المداد الذي يكتبون به الكلمات . وظلت الحركات كذلك حتى زمن الحجاج بن يوسف فجُعِلت النقط

لإعجاب الحروف المتشابهة ، ثم كتبت الحركات بصورتها المعروفة الآن . ولم يقتصر اختلاط العرب بالموالي على وضع النحو والحركات والنقط ، بل تعداه إلى أبعد من ذلك ؛ فإن هؤلاء الأعاجم من روم وفرنس حملوا إلى الأمة العربية حضارة عادية ، وعلوماً مزدهرة ، فنبهت بها كامن الفكر على طلب العلم ، وكان لها من القرآن والحديث حافزاً على ذلك ، فتولدت في نفسها نزوع إلى التحضر والاشتغال بالعلوم . فعُنيت أولاً بدراسة القرآن وتفهم أسرارهِ ، واستنباط الأحكام منه ، فنشأ علم التفسير ممهداً طريق علم الفقه . وقد اشتهر من علماء التفسير طائفة من الصحابة وغير الصحابة . وكان للموالي حظٌ وافر منه ، فنبغ منهم أئمة كبار كالحسن البصري ، وابن سيرين ، ومجاهد بن جبر وغيرهم . ثم عُنيت بالتاريخ رغبة في الاطلاع على أحوال الأمم القديمة ، فكان القصاصون من عربٍ وموالي يروون لها أخبار الملوك والعظماء . ذكر المسعودي : « أن معاوية كان يجلس لأصحاب الأخبار في كل ليلة بعد العشاء ، فيقصون عليه أخبار العرب وأيامها ، والعجم وملوكها وسياستها في رعيتهما ، وسائر ملوك الأمم وحروبها ومكائدها . ثم ينام ثلث الليل ويقوم فيأتيه غلمان وعندهم كتب قد وكلوا بحفظها وقراءتها ، فيقرأون عليه ما في تلك الكتب من سير الملوك ، وأخبار الحروب ومكائدها ، وأنواع السياسات . وعني المسلمون أيضاً بتدوين سيرة النبي ، وأعمال صحابته . وكان يعرف علم التاريخ عندهم « بعلم أخبار الماضين » .

وعرف العرب في العصر الأموي شيئاً من العلوم الدخيلة كالفلسفة ، والطب ، والنجوم ، والكيمياء . ويرجع الفضل في ذلك إلى المدارس السريانية كدرسة الرها ونصيبين ، فإن المسلمين بعد أن افتتحوا تلك البلاد تركوا هذه المدارس تتابع أعمالها فاستفادوا من علومها . وأخرجت لهم أطباء عُرِفوا في ذلك العهد كابن أثال النصراني وكان طبيباً لمعاوية ، وماسرجويه ، وكان سرياني الجنس يهودي المذهب . قيل إنه نقل كتاباً في الطب في أيام مروان بن الحكم . وكان أول من اشتغل بهذه العلوم من العرب خالد بن يزيد بن معاوية فإنه

درس صناعة الكيمياء على راهب رومي يدعى مريانوس ، فلما تعلمها أمر بنقلها إلى العربية ، فنقلها له رجل اسمه اسطفان . وذكر صاحب الفهرست أن سالماً كاتب هشام بن عبد الملك نقل رسائل أرسطو إلى الإسكندر .
يبد أن صدر الإسلام لم يترك لنا من العلوم الدخيلة وغير الدخيلة إلا أخبارها لا يصح لنا أن نبحث عنها في هذا العصر ، ولكن في عصر بني العباس .

للرواة

كان لكل شاعر في الجاهلية راوية يروي شعره ويرويه غيره ، لأن الكتابة لم تكن شائعة في ذلك العصر . ولولا الرواة لما وصل إلينا شيء من الشعر الجاهلي . ثم شاعت الكتابة في الإسلام بعد أن تم الأمر لبني أمية ولكن الشعر ظل محفوظاً في صدور الرواة أو في أوراق خاصة بهم ، ولم يعم تدوينه إلا في العصر العباسي الأول . على أن الرواة كثر عددهم في العصر الأموي ، لأن المسلمين لما شرعوا بتفسير القرآن وضبط ألفاظه ، اضطروا إلى جمع أشعار العرب وأمثالهم ليستعينوا بها على تفهم الآيات وإدراك أسرارها ، وكان ابن عباس يقول : « إذا قرأتم شيئاً من كتاب الله لم تعرفوه ، فاطلبوه في أشعار العرب لأن الشعر ديوان العرب . »

وكان لتنافس الأحزاب السياسية يد في ازدياد الرواية ، فكانت كل فئة تفاخر الأخرى بشعرائها وعظماؤها ، وتروي أخبارهم وأقوالهم . وآنس الرواة من الأمويين ارتياحاً إلى معرفة نوادر الأعراب وأشعارهم ، فراحوا يتلقفونها بين الخيام من كل قبيلة خالصة البداوة ، ويأتون بها إليهم فيصيبون عليها نوالاً عظيماً .

غير أن هذه الروايات لم تسلم من النحل والكذب ، لأن الرواة لم يتورعوا من إضافة شعر إلى غير قائله ، واختراع قصة لا أصل لها ؛ إما للإتيان بشاهد يُعتمد عليه في المعاني أو في النحو ، وإما لإرضاء شخص أو حزب بذكر مآثر من ينتمي إليه ، أو لمفاكهة الخلفاء والأمراء وسواهم من الناس . فنشأ عن ذلك الشعر المنحول ، ونشأ أيضاً فن القصص الخيالية كأخبار مجنون ليلى ، وجميل بثينة ، وعنرة وسواهم .

وإذا كان الرواة أساءوا إلى التاريخ بما اصطنعوه من الأشعار والأخبار ، فقد خدموه أجلّ خدمة بما حفظوا من أقوال أهل الخيام وعاداتهم وأخلاقهم . ومن الرواة من عُرف بصدق الرواية كقتادة بن دعامة السدوسي^١ وأبي عمرو بن العلاء^٢ . ومنهم من عُرف بالكذب والنحل كحمّاد ، وهو أشهر الرواة الأمويين .

١ قتادة : عالم من أهل البصرة توفي سنة ٧٣٥ م و ١١٧ هـ .
٢ أبو عمرو بن العلاء : من أشراف العرب وأعلمهم بالقراءات واللغة والأيام ، وكان له شغف بالرواية يأخذها عن أعراب أدركوا الجاهلية . وكان يقول : « ما انتهى إليكم مما قاله العرب إلا أقله . » توفي سنة ٧٧٠ م و ١٥٤ هـ .

حماد

٧٧٢ م و ١٥٦ هـ (٩)

حياته - منزلته

هو أبو القاسم حماد بن ميسرة الديلمي الكوفي من موالي بكر بن وائل ، ويلقب بالراوية لأنه كان أعلم الناس بأيام العرب ، وأشعارها ، وأخبارها ، وأنسابها ، ولغاتها . وكان في أول أمره يصحب الصعاليك واللصوص ، فنقب ليلة على رجل فأخذ ماله ، وكان فيه جزء من شعر الأنصار فقرأه حماد فاستحلاه وتحفظه . ثم طلب الشعر وأيام العرب ولغاتهم ، وترك ما كان عليه ، فبلغ من العلم مرتبة سامية . واشتهر بقوة الحافظة فرويت عنه أخبار كثيرة لا تخلو من الغلو ، منها : أنه كان يروي سبع مائة قصيدة ، أول كل واحدة منها بانث سعاد . وأنه سمع الطرمّاح الشاعر ينشد قصيدة ، صدها ستون بيتاً ، فقال له : « ليست لك . » قال : « كيف لا ؟ » قال : « إني أنشدتها بزيادة عشرين بيتاً لتعلم أنها ليست لك . » ثم أنشدتها وزاد فيها من نظمه .

وحظي حماد عند الأمويين فكانوا يستقدمونه ويسألونه عن أيام العرب وأشعارها ولغاتها ، فيروي لهم وينال جوائزهم . قيل : سأله الوليد بن يزيد يوماً : « بم استحققت أن تلقب بالراوية ؟ » قال : « إني أروي لكل شاعر تعرفه أو سمعت به ، ثم أروي لأكثر منهم ممن تعرف أنك لا تعرفه ولم تسمع به . ثم لا ينشدني أحد شعراً قديماً أو حديثاً إلا ميّزت بينهما . » فقال له : « كم مقدار ما تحفظه من الشعر ؟ » قال : « كثير ، ولكنني أنشدك على كل حرف من حروف المعجم مائة قصيدة كبيرة سوى المقطعات ، وذلك من شعر الجاهلية دون شعر الإسلام . » قال : « فإني ممتحنك . » ثم أمره بالإنشاد فجعل

ينشد حتى ضجر الوليد فوكل به من يسمع بقية القصائد واستحلفه أن يصدقه ،
فأنشد حماد ٢٩٠٠ قصيدة للجاهلية .

ومهما كان في هذا الخبر وما قبله من المبالغة فإنه يدل على حافظة عجيبة ،
ورواية واسعة عُرف بها حماد .

وأدرك راويتنا دولة العباسيين ، ولكنه لم يحظ عندهم حظوته عند الأمويين
فخمل ذكره . وقيل إنه أدرك المهدي ، وان الخليفة العباسي كان يستدعيه
ويستنشده . ولكنه كان يؤثر عليه المفضل الضبي لصدق روايته . وخلافة
المهدي تبتدىء سنة ١٥٨ للهجرة أي بعد سنتين من وفاة حماد ، فالخطأ واضح
كما ترى .

وكما عُرف بالعلم وسعة الرواية ، عُرف بالكذب والوضع ، فكان يزيد في
الأشعار التي يرويها لغيره من شعره ، أو ينتحل من شعر غيره مما هو قديم لا
يرويها أحد غيره ويضمه إلى شعره ، فيختلط بعضه ببعض . قال المفضل الضبي :
« قد سُلِّط على الشعر من حماد الراوية ما أفسده ، فلا يصلح أبداً . »
فقيل له : « وكيف ذلك ، أيخطيء في روايته أم يلحن ؟ » قال : « ليته كان
كذلك ، فإن أهل العلم يردون من أخطأ إلى الصواب ، ولكنه رجل عالم بلغات
العرب وأشعارها ، ومذاهب الشعراء ومعانيهم ، فلا يزال يقول الشعر يشبه
به مذهب رجل ، ويدخله في شعره ، ويحمل ذلك عنه في الآفاق ، فتختلط أشعار
القدماء ، ولا يتميز الصحيح منها إلا عند عالم ناقد ؛ وأين ذلك ؟ »

واستحلف المهدي حماداً في أمر الزيادة في أشعار الناس ، فأقر له بأبيات
أضافها إلى زهير بن أبي سلمى ، فأمر المهدي بإبطال روايته ، ووصل المفضل
لصدقه وصحة روايته ، ولعل ذلك حدث قبل مبايعته بالخلافة .

قال ابن سلام : « وكان أول من جمع أشعار العرب وساق أحاديثها حماد
الراوي ، وكان غير موثوق به ، وكان ينحل شعر الرجل غيره ، ويزيد في
الأشعار . » وقال يونس : « العجب لمن يأخذ عن حماد ، كان يكذب ويلحن
ويكسر . »

وجماد أول من جمع السبع الطوال ، وجمع أشعار أكثر القبائل ، وأكثر شعراء بني أمية ، قيل إنه جعل شعر كل قبيلة أو شاعر في كتاب . فكان عنده كتاب لشعر قريش ، وآخر لشعر ثقيف ، وآخر لغيرهم ، ولكنها ضاعت كلها وروى الناس عنه . غير أن الأدباء المدققين الذين جاؤوا بعده لم يعتمدوا على الروايات التي انفرد بها دون غيره . وقد أظهر ابن سلام والأصفهاني وسواهما كثيراً من متحلاته وأكاذيبه .

*

فقد رأيت أن الضدر الثاني للإسلام كان عصر يقظة وتفكير وعمل ، عصر تنعم وترف ، ولكن لم يطل عمره فيتمّ ما بدأ به ، بل أدبيل منه العصر العباسي ، عصر حضارة الإسلام ، ونهضة العلم والأدب ، عصر التدوين والتأليف .

فهرس الاعلام

فهرس الاعلام

		الألف	
٤٩-٦٣-	ابن رشيق		
١٣١-٩٦			
٣٥١	ابن الزبير	١٧	ابراهيم (النبي)
٥٩-٣٩-٣٧	ابن سلام	٣٥٧	ابراهيم بن هشام
١٢٦-٩٩-٩٤		١٢	ابرهة
١٥٠-١٣٥-		٢٩	امية بن ابي الصلت
١٩٠-١٨٦		٣٠٤	ابن ابي عتيق
٣١١		٤٢٤	ابن اثال النصراني
١٤٢	ابن سينا	١٥٤	ابن الاثير
٥٠	ابن الطفيل	٣٩٦	ابن الاشعث
٤٢٥-٣٠٧-	ابن عباس (عم النبي)	١٩٦-٥١	ابن الجلاح الكلبي
٩٦	ابن عبد ربه	٢٦١	ابن حنيف
٧٩-٩٠-١٦	ابن قتيبة	٩٦-٣١-٢٦	ابن خلدون
١٢٨-١٢٧		٤٠١	ابن خلكان
١٨٨-١٤٧			
١٩٠			

١٢٧	ابو عقيل	٢٣٩	ابن قريع التميمي
١٩١	ابو عمرو بن الحارث	١٦٦	ابن الكلبي
٤٢٦	ابو عمرو بن العلاء	٢١١ - ٤٠٤ -	ابن المقفع
١٨٣ - ١٦٦	ابو عمرو الشيباني	٤٢١ - ٤٠٥	
		٤٢٢ -	
٣٥٩	ابو الفرج	١٨٧ - ٢٥٢	ابن ميادة
٥٣	ابو قابوس	٤٢٢	ابن نباتة
٧٨	ابو محجن الثقفي	٢٩	ابن نفيل
٤٠١	ابو مسلم	٤٢٣	ابو الاسود الدؤلي
٣٠٨	ابو المقوم الانصاري	٧٩ .	ابو براء
٢٦٢	ابو موسى الاشعري	٤٩	ابو بصير
٣٣٣ - ٢٢١	ابو نواس	١٩٣	ابو بكر البطليوسي
٤٢٢	احمد بن يوسف	٢٥٨ - ٢٥٩	ابو بكر
١٣٥	الاحنف بن قيس	٦٤ - ٨٢ - ٨٦	ابو ذؤيب الهذلي
٧٣ - ١٥٥ -	الاحطل	١٦	ابو زيد القرشي
-(٣٣٦ - ٣١٥)		١٦	ابو شمير
٣٥٩ - ٣٢٣		٢٦٦ - ٢٧٧	ابوسفيان بن الحرث
٤٤	الانخفش	٢١٦	ابو سفيان بن حرب
٣٧	ادم	٢٥٢	ابوصفوان الاحوزي
١٢	ارباط (قائد نجاشي)	٢٥٨	ابو طالب والد علي
٨٣ - ٦٣	اربيد (اخولبيد)	٩٥ - ١٦٦	ابو عبيدة
- ١٤٢ - ١٧	ارسطو	١٨٣ - ١٩٣	
٤٢٥		٢٤٦ - ٢٥٩	

٩٧) - ٩٥ - ٧٦	٤٢٥	اسطفان
- ٢٠٩ (١١٤ -	٤٢٥	الاسكندر
- ٢٤٣ - ٢٢٣	٢٧ - ١٧	اسماعيل (ابن ابراهيم)
٣٥٣	٥٣	الاسود بن يعفر
آمنة بنت وهب (ام النبي) ٢٥٨	٥٣	الاشتر النخعي
امية بن ابي الصلت ٨٣ - ٨٥	٣٤٠	الاشهب بن رميله
اوس بن حجر ٧٠ - ١٨٨ -	٣٧	الاصفهاني
٢٩٩	١٩١ - ١٧٦	الاصمعي
اوس بن الخطيم ٥٨	٣٠٨ - ٢٧٩ -	
	٣٠٣ - ٢٨٥	الاحوص
الباء	- ٥٣ - ٤٩	الاعشى الأكبر
	- ٧٣ - ٥٤	
بشر بن ابي حازم الاسدي ١٠٠	- ٩٥ - ٨٥	
٣٢٤ بشر بن مروان	٢٣٣ - ١٨٤	
١٩٩ - ٩٨ البطليوسي	- ٢١٢) - ١٨٣	
٣٦٤ - ٣٤٦ البعيث	٣٣٣ - (٢٢٤	
٢٣٩ - ٥٦ بغيض بن عامر	٦٤	اعشى باهلة
	٣٤١	اعين بن ضبيعة
	١٥٤	افنون بن صريم
التاء	٢٥٤	اكرم بن صيفي
	- ٤٨ - ٣٨ - ١٣	امرؤ القيس
٥٨ تميم بن مقبل العجلاني	- ٧٢ - ٦٨ - ٦٥	

الحاء	الهاء
الحارث ١٣	ثعلبة بن عمرو بن جفنة ٤
الحارث بن التوام اليشكوي ١١٣	
الحارث بن جبلة ١٦	الجيم
الحارث بن حازة ١٤ - ٤٨ - ٥٥	
٥٨ - ٩٥	الجاحظ ٦٠
الحارث بن عباد ٩٩	جالينوس ١٤٢
الحارث بن عمرو ١٣ - ١٦	جبلهين بن الازهم ١٦
الحارث بن عوف ١٣٤	جرجي زيدان ٣٨ - ١٤١ -
الحارث الثقفي ٣٠	جرير ١٥٥ - ٣٤٤ - ٣٥٩
الحارث بن ورقاء الصيداوي ١٣٤	(٣٦٠ - ٣٧٩)
الحارث الرائش ١١	جرير عبدالمسيح ١٨٩
حاتم الطائي ٢٣ - ٨٢	جساس ٩٢
حاجب بن زرارة ٢٩	جعفر بن البرمكي ٤٢٢
الحادرة اللبياني ٧٧ -	جفنة بن عمرو ١٦
الحجاج ٣٦٣ - ٣٦٤ -	جميل بثينة ٣٧٦
٣٨٧ - ٣٩٣ - ٤٢٣	جميل بن معمر ٢٨٥ (٢٨٦) -
حجر بن الحارث ١٣	(٢٩٢) - ٣٠٨
حنيفة بن بدر ٢٠	جوان بن عمر ٢٩٧
الحارث الاعرج الغساني ٣٠٣	

خالد بن الوليد ١٥٠ - ٢٥٩	الحارث بن خالد ٣٠٣
خالد بن زيد ٤٢٤	الحارث بن حلزة (١٧٧-١٨٤)
خديجة بنت خويلد ٢٥٨	حسان ٩-١٠-١٥-١٧
خفاف بن ندبة ١٦٣	٥٢-٥٥-٧٦
خلف الاحمر ٨٧	٧٨-٢١٢-٢٣٦
الخنساء ٢٢ (٢٢٥-٢٣٦)	٢٥٢-٦
الذال	(٢٧٢-٢٨١)
	الحسن البصري ٣٤٢ - ٣٩٨
	٣٩٢
	الحسن بن علي ٣٦٣
الدارمي ٤٩ - ٣٩٠	حسين بن خديجة ٦١
دريد ابن الصمة ٣٠ - ٢٠ - ٢٢	حسين بن ضمضم ١٣٧
٢٢٥	الخطبة ٢٥ - ٥٠ - ٥٢
الدلمي وهرز ١٢	٥٣ - ٥٦ - ٨٢
	٨٦ - ١٤١ - ١٨٤
	(٢٣٧-٢٥٢-٢٦٥)
الذال	حماد ٩٦ - ٣٠٧ - ٤٤٦
	(٤٢٧ - ٤٢٩)
ذو الاصبع ٢٤	الحاء
ذو الجدين ٢٠	
ذو نواس ١١ - ١٢	خالد بن جعفر ٥٨

٧٩	زهير بن جناب	الراء
٩٥	الزوزني	
٣٤ - ٣٨٧ -	زياد بن ابيه	رواحه بن عبدالعزيز ٢٢٧
(٣٨٨-٣٩٢)		روح بن زنباع ٨٣ - ٣٩٣
٣٨١	زيد بن ثابت	روبة بن العجاج ٣٤٣
٣٥٢	زين العابدين	الربيع بن زياد ١٥ - ١٩٥ -
٣١٢	زيد بن علي	ربيعة بن نزار ٣٧٣

السين

الزين

٨	سام بن نوح	الزبرقان بن بدر ٥٦ - ٢٣٨ -
٣٨١ - ٢٤٢	سعيد بن العاص	٢٤٨
٢٩٥	سكينة بنت الحسين بن علي	الزبير بن العوام ٢٦١ - ٣٧٢
١٦٤ - ١٦٣	السليك بن السلكة	زرعة بن عمرو ٥٥
٥٣	سليمان	زفر بن الحرث ٣٢٨
٣٣٩ - ٣٢٥	سليمان بن عبد الملك	الزنجشري ١٩٠
٣٥٢ -		زهير بن ابي سلمى ٤٩ - ٥٧ -
٣٨٨	سمية الثقفي	٨٢ - ٨٣ -
١٣٩ - ١٣٤	سنان بن ابي حارثة	٨٤ - ٩٥ -
٤٢٢	سهل بن هارون	(١٢٨ - ١٤٤) -
		١٢٣ - ٢٨٩

الضاد	سيف ذي يزن ١٢
٢٩٧ ضبارة بن الطفيل	السيوطي ١٧٠ - ١٧٤
٢١٨ الضحاك بن قيس القهري	
٢٦٦ ضرار بن الخطاب	الشين

الطاء	شاس بن نهار العبدي ١٨٩
٩٥-٨٣-٧٤-١٤ طرفة	شريح بن السماأل ٨٥
-(١٢٧-١١٤)	شريك بن عمر اليشكري ٣٩٥
٢٨٩-١٨٣	الشعبي ٣٩٢
٤٢٧ الطرماح	الشماخ بن ضرار ٢٦٦
٣٠٨ طلحة بن عوف الزهري ٢٦١ - ٣٠٨	الشنفري ٦٧-٧١-٨٧
٢٦٩ طه حسين	١٨٤-٨٩-٨٨
١٦ طيباريوس	

العين	الصاد
٢٦١ عائشة	٧ صالح
١٦٤-٥٥ عامر بن الطفيل	٣٦٩ صالحاني اليسوعي
٣٩٦ عبد الله بن الجارود	٢٧٣ صفية بنت عبدالمطلب

عبيدالله بن قيس الرقيات ٣١٢	عبدالله بن جعدة ٥٨
عبيد الابرص ١٤ - ٩٥	عبدالله بن الزبيري ٥٩ - ٢٦٦
١١٣ - ١٠٠	
١٦٤ عتبة	عبدالله بن الزبير ٣١١ - ٣٢٢
عثمان بن عفان ٢٩٠	٣٨١ - ٣٤١
١٨ عدنان	٣
عدي بن زيد ١٥ - ٤٠ - ٥٣	عبد الحميد ٤٠ - ٤٢٣
٨٤ - ٨٢ - ٧٧ - ٧٥	عبد الرحمن بن أزهر ٢٩٢
٢٣ عرار	عبد الرحمن بن حسان ٣١٦ - ٢٩٢
٣٠٣ - ٢٨٥ العرجي	عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ٣٨١
عروة بن الورد ٨١ - ١٦٤ -	عبد الرحمن بن الحكم بن العاص ٣١٦
١٩٥	عبد الرحمن بن ملحم ٢٦٣
عطاء بن الحطفي ٣٤٥	عبد شمس سبا ١٠
٥٠ - ١٧ علقمة	عبد العزيز مروان ٢٨٧
علي بن ابي طالب ٢٦٠ - ٢٦٣ -	عبد الملك بن مروان ٣١١ - ٣١٨
٢٥٥	٣٢٧ - ٣٢٧ -
عمارة بن زياد العبسي ١٧١	٣٦٣ - ٣٧٤
عمرو بن ابي حجر ١٥٤	عبد يغوث الحارثي ٧٩
عمر بن ابي ربيعة ٢٨٥ (٢٩٢ -	عبد بن الطبيب ٦١ - ٢١٠
٣٠٩)	١٦٥ عبلة

٣٦٦	عمرو بن التميمي	١٩٩	عمرو بن الحارث
٢٧	عمرو بن لحي	١٤٦ - ٥٨	عمر بن الخطاب
٢٣	عمرو بن شاس	٢٤٠ -	
٤٩ - ٢٠ - ١٤	عمرو بن هند	٢٤٦	
١٦٢ - ٧٤ - ٢٣	عنترة بن شداد	٢٥٩ -	
١٧٧		٢٦٠ - ٣٨٠	
٩٠	عوف بن مالك	٣٩٣ -	
		٢٢٧	عمرو بن الشريد
الغين		٣٩٥	عمير بن ضابي الحنظلي
٣٦٤	غسان السليطي	٢٦٢ - ٢٤٠	عمرو بن العاص
		٣٩٩ -	
الفاء		٢٦٦ - ٢٦٣	
		١٤٣	عمرو بن عبد الليثي
٣٤٥ - ٣٤٤ - ٣٦٢	الفرزدق	٣٠٢ - ٣٠١	عمر بن عبد العزيز
(٣٦٠ - ٣٣٧)		١٤	عمرو بن عدي
٢٦٠	فيروز ابو ثؤلولة	٢٠٥ - ٣١	عمرو بن العلاء
القاف		٢٢٨	عمر بن قيس الجشعي
		١٤	عمرو بن كلثوم
١٦	قابوس	٥٨ - ٢٥	عمرو بن معدي كرب
٤٢٦	قتادة السدوسي	١٦٣ - ٨٣	

الميم	قس بن ساعدة الايادي ٢٥٣	
٤٢٤	٦٧ قيس بن الخطيم	
٣٥٩	٦١-٨٠ قيس بن عاصم	
٦٢	٢٤ قيصر	
٢٣	الكاف	
١٤-٤٩-٥٧	المتلمس	١١٣-٢٤-١٢ كسرى
٨١-		٣١٧-٣١٦ كعب بن جعيل
٢٣٤-٧٧-٧٥	متمم بن نويرة	٢٤٨-٦٨-٧٨ كعب بن زهير
٧٧-٥٤-١٤	المثقب	٢٦٧)-٢٦٦-
٢٠٩-		(٢٧٢-
٥٠	المحلق الكلابي	٢٣٤-٦٣-٦٢ كعب بن سعد
٢٩٢	محمد بن سلام	٢٥٠ الكلب بن كنينس
٤٠٢	محمد كرد علي	١١٢ الكليبي
٧٨-٦٦	المرقش الاصغر	٢٩٧ كلثم المخزومية
١٠٠	المرقش الاكبر	٥٦ كليب
٣٧٧	مروان بن ابي حفصة	اللام
٣١٣-٢٦٤	مروان بن الحكم	
٤٢٤-٣٤٠-٣١٨		١٥-٦٣-٧٣-٨٣ لبيد
٤٢٥	مريانوس	٢٦٧-(١٥٢-١٤٤)٩٥

٦٠	مساور بن هند	٦٥-٦٢-٥٥-٥٣
١٢	مسروق	١٨٤ - ٩٥ - ٨٢
٣١١-٢٩٧	مصعب بن الزبير	(٢١٢ - ١٨٥)
٣٨٧-٣٢٧-٣١٨		٣٢٩ - ٢٢٣
٢٩٣-		النايفة الجعدي ٢٦٦
٢٨٧-٢٦٢-٢٢٨	معاوية	٥٨-٥٢-٥١-١٢
١٢	معدى كرب	٣٠٧ نصيب
٤٨	المعلي	نصر بن عاصم ٣٩٧
٢٨٩-١٤٦	المغيرة بن شعبة	١٦ - ١٥٥-٥٣
٢٢٣-١٩٣-٩٥	المفضل	١٩٧ -
٤٢٨		النعمان الثالث ١٥
٦٥ - ١٥	المنخل اليشكري	٣١٣ - ٣١٢
١٩٨ - ٧٨		النعمان بن المنذر ٣٩ - ٥٣ - ١٥١
١٦ - ١٤ - ١٣	المنذر الثالث	٢٠١ - ١٩٢ -
(٩٥-٨٩)٦١-٣٨	المهل	٥٩-٥٠
١٨٤ -		النعمان بن الحارث ٢٠١
٢٠١	موريقيوس	١٥٣
		النعمان الغساني ٦٥ - ٦٢
		٣٤١
		النوار
		١٦
		نولدكه
		١٦-١٧-٣١
		نيكلسون
		٣٨
		النايفة ١٥ - ١٧ - ٣٠ - ٤٩

لا

لامنس ٢٤ - ٧٣

الياء

يزيد بن سنان ١٩٣ - ١٨٦

يوسف بن عمر ٤٠٤ - ١٥٥

يزيد الشيباني ٢٢٢

يزيد بن عبد المدان ٥٧

يزيد بن معاوية ٧ - ١١ - ٢٣

٣١ - ٣٢٧

يوستين الاول ١٢

يوستانيوس ٩٧

يعرب ١٠

يونس بن حبيب النحوي ٢٢٣

الهاء

الهجرس بن كليب ٩٢

هرقل ١٦

هرم بن سنان ٤٩ - ١٣٤ -

هشام بن عبد الملك ٣١٢ - ٣٦٨

٤٠٣

هشام بن عروة ٣٠٧

هند بنت الحرث ٢٩٥

هند بن عاصم ٥١ - ٥٢

٩

هود

٤٢

هوميروس

الواو

الوليد بن عبد الملك ٣٢٤ - ٣٨٦

الوليد بن يزيد ٤٢٧

فهرست الموضوعات

الفهرست

العصر الجاهلي

٨٩	المهلل	٦	لمحة تاريخية
٩٥	المعلقات أو السبع الطوال	٦	ديار العرب
٩٧	امرؤ القيس	٨	الجبل العربي
١١٤	طرفة بن العبد	١٩	أحوال العرب الاجتماعية
١٢٨	زهير	٣١	لغة العرب وأدبهم
١٤٤	لييد	٤١	الشعر الجاهلي
١٥٢	صمو بن كلثوم	٤٦	الفخر والحماة
١٦٢	عترة	٤٨	الشعر السياسي
١٧٧	الحرث بن حلزة	٦١	الرياء
١٨٤	سائر الشعراء المشهورين	٦٥	الغزل
١٨٥	النايفة الديراني	٦٩	الطبيعة
٢١٢	الاعشى الأكبر	٧٣	الخمريات
٢٢٥	الخنساء	٨٠	الحكم والمواعظ
٢٣٧	الخطبة	٨٧	شعراء الجاهلية
٢٥٣	النثر في الجاهلية	٨٧	الشفرة

صدر الإسلام

٣٦٠	جرير	٢٥٨	لمحة تاريخية
٣٨٠	النثر الإسلامي	٢٦٥	الشعراء المخضرمون
٣٨٠	القرآن	٢٦٧	كعب بن زهير
٣٨٥	الخطابة	٢٧٢	حسان بن ثابت الانصاري
٣٨٨	زياد ابن أبيه	٢٨٢	الشعراء الإسلاميون
٣٩٣	الحجاج	٢٨٣	نهضة الغزل
٣٩٩	الكتابة	٢٨٦	جميل بن معمر
٤٠٠	عبد الحميد الكاتب	٢٩٢	عمر بن ابي ربيعة
٤٢٣	العلوم	٣١٠	ازدهار الشعر السياسي
٤٢٥	الرواة	٣١٥	الاحتلال
٤٢٧	حماد	٣٢٧	الفرزدق



To: www.al-mostafa.com